



ISBN 975-9048-01-9 (Tk.)

ISBN 975-9048-08-6

الكتابة والتنسيق

علي حيدر أولوصوي

عيسى يوجل

دار الميزان
MIZAN YAYINEVİ

استانبول ٢٠٠٦

تأويل القرآن

لابي منصور محمد بن محمد الماتريدي السمرقندي

٣٣٣ هـ / ٩٤٤ م

تحقيق
الدكتور خليل إبراهيم قجار

مراجعة
الاستاذ الدكتور بكر طويال اوغلي

الجزء الثامن
الحجر - الاسراء

استانبول ٢٠٠٦

دار الميزان
MIZAN YAYINEVI

جميع الحقوق محفوظة
لأحمد وانلي أوغلي و محمد معصوم وانلي أوغلي

النسخ الخطية لكتاب تأويلات القرآن التي التزمنا بها في التحقيق

- ك: نسخة كوبريلي - مكتبة كوبريلي، تحت رقم ٤٧، ٤٨.
- ن: نسخة نور عثمانية - مكتبة نور عثمانية، تحت رقم ١٢٤.
- ع: نسخة عاطف أفندي - مكتبة عاطف أفندي، تحت رقم ٧٦، ٧٧.
- م: نسخة مهرشاه - مكتبة سليمان، قسم مهرشاه، تحت رقم ١٧٦.
- شرح تأويلات القرآن: لأبي بكر علاء الدين محمد بن أحمد السمرقندي، نسخة حميدية - مكتبة سليمان، قسم حميدية، تحت رقم ١٧٦.

الاختصارات:

- ص هـ: ورد التصحيح بـهـامش النسخة الخطية.
- ك هـ: هامش النسخة الخطية بمكتبة كوبريلي الخ.
- و: وجه الورقة لنسخة مهرشاه التي اتخذت أصلاً للتحقيق.
- ظ: ظهر الورقة لها.

- : إشارة إلى الكلمة أو العبارة الناقصة في النسخة.
- + : إشارة إلى الكلمة أو العبارة الزائدة في النسخة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الحجر^١

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ﴾ [١]

قوله عز وجل: الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين، قد ذكرنا فيما تقدم أنه يحتمل أن الحروف المقطعة كناية عن كتابه^٢ أو آياته، أنه حملها على ما توجه الحكمة فجعلها كتاباً أو آيات كتاب يتلى. أو تكون^٣ كناية عن الإنباء والإخبار / عن الأمم السالفة التي لم يشهدوها [٣٩٢ظ] رسول الله صلى الله عليه وسلم، [أي جعلنا]^٤ تلك الأنباء والأخبار^٥ كتاباً أو آيات ليعلموا أن هذا الكتاب إنما نزل من السماء وأنه إنما عُلم بالوحي من الله. وقد ذكرنا هذا في غير موضع^٦ وقرآن مبين، قيل: ^٧بَيِّن فيه ما يُؤْتَى وما يتقى. أو مبين، [أي] يبين^٨ الحق والباطل. والله أعلم.

﴿رُبَمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ [٢]

وقوله عز وجل: ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين، قال عامة أهل التأويل: إنما يودون الإسلام والتوحيد بعد ما عذب في النار قوم من أهل التوحيد بذنوبهم ثم أخرجوا منها بالشفاعة أو بالرحمة، فعند ذلك يتمنى أهل الشرك ويودون الإسلام والتوحيد.^٩

^١ ن ع م + ذكر أنها مكية.

^٢ ك + وآياته.

^٣ جميع النسخ: يكون.

^٤ والزيادة من الشرح، ورقة ٤٢٣ ظ.

^٥ جميع النسخ + التي جعلناها.

^٦ انظر: السور المبدوءة بالحروف المقطعة.

^٧ جميع النسخ: قال، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٣ ظ.

^٨ جميع النسخ + بين، والتصحيح مع الزيادة من الشرح، ورقة ٤٢٣ ظ.

^٩ ن ع م + لو كانوا مسلمين.

لكن هذا بعيد: أن لا يتمنوا إلا في النار بعد ما أخرج أولئك، وقد أصيبوا الشدائد والبلايا من قبل أن يأتوا النار، قال الله تعالى: حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا^١ الآية. أخير أنه يتمنى عند حلول الموت الإسلام، حيث طلب الرجوع إلى الدنيا، دل أنهم يودون الإسلام قبل الوقت الذي ذكروا. أو يتمنون الإسلام إذا حوسبوا، أو إذا بعث أهل الجنة إلى الجنة^٢ وبعثوا هم إلى النار، يتمنون الإسلام قبل ذلك في مواضع. وربما يتمنى الآحاد من الكفرة ويودون^٣ لو كانوا مسلمين في أحوال وأوقات يظهر لهم الحق، وقد بان لهم الحق^٤ لكن الذي يمنعهم عن الإسلام فوت شيء من الدنيا وذهاب شيء قد طمعوا فيه.

وقال الحسن في قوله: الر تلك آيات الكتاب، قسم لما ذكر: ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين، يقول: أقسم بالحروف المقطعة أنهم يودون الإسلام. والله أعلم.

﴿ذَرُّهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمِ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ [٣]

وقوله عز وجل: ذرهم يأكلوا ويتمتعوا، هذا ليس على الأمر، ولكن على الوعيد والتهديد^٥، وإبلاغ في الوعيد وتأکید، كقوله: اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ^٦ الآية، هو^٧ على الوعيد^٨ حيث قال: إِنَّهُمْ يَكْتُمُونَ بَصِيرًا^٩، فعلى ذلك قوله: ذرهم يأكلوا، وعيد بقوله: فسوف يعلمون. ويشبه أن يكون: ذرهم ولا تكافئهم بصنيعهم.

* وقوله: ذرهم يأكلوا ويتمتعوا، الآية، في قوم علم الله أنهم لا يؤمنون، آيس رسوله [٣٩٢ ط ٢٢] عن إيمانهم. وهو كقوله: وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ^٩.

^١ ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ (سورة المؤمنون، ٩٩/٢٣-١٠٠).

^٢ ع م - إلى الجنة.

^٣ ن: يودون.

^٤ ك: وقد بين لهم الحق؛ ع - وقد بان لهم الحق.

^٥ ن ع: علي التوعيد والتهديد؛ ع م: علي التوعيد.

^٦ ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾ (سورة فصلت، ٤١/٤٠).

^٧ م: وهو.

^٨ ع: هو علي التوعيد.

^٩ ﴿وَيُثْقَلُ أَثْقَالَهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ (سورة الأنعام، ٦/١١٠).

* وقع ما بين النجمتين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٩٢ ط/سطر ٢٢-٢٣.

وقوله: **ويلههم الأمل، الأمل**: الطمع، اختلف فيه. قال بعضهم: ^١ منعهم طمعهم أنهم وآباءهم^٢ قد أصابوا الحق،^٣ ذلك منعهم عن الإجابة والنظر في الآيات والحجج. والثاني تقديرهم بامتداد حياتهم ليبقى لهم الرياسة والشرف. ذلك الذي كان يمنعهم عن الإجابة^٤ والانتقياد له والنظر في الآيات والحجج. والثالث يطمعون هلاك النبي صلى الله عليه وسلم ويتمنون ذلك وانقطاع ملكه وأمره والعودة إليهم، فذلك الذي كان منعهم. وفي حرف حفصة: ^٥ ذرهم يخوضوا ويلعبوا ويلههم الأمل. * وقوله عز وجل: فسوف يعلمون، الحق من المبطل،^٦ وأن الحق والمبطل من: أنت أو هم؟^٧ [٣٩٢ ط س ١٦] أو سوف يعلمون نصحك إياهم وسفقتك لهم أنك نصحت لهم وأشفقت عليهم،^٨ لا أن خنتهم. أو يعلمون بما سخرُوا بكم وهزَّؤا.^٩

﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ﴾ [٤]

وقوله: وما أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب معلوم، قال الحسن: وما أهلكنا أهل^{١١} قرية إهلاك تعذيب إلا وقد أرسلنا إليهم رسلاً بكتاب معلوم يتلون^{١٢} ذلك الكتاب المعلوم عليهم. فإذا كذبوهم وآيسوا^{١٣} من إيمانهم، فعند ذلك يهلكون إهلاك تعذيب. وهو ما قال: وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ^{١٤} الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا،^{١٥} فعلى ذلك الأول.

^١ ن ع م + أى.

^٢ ع م: وآباؤهم

^٣ أى منع الذين كفروا طمعهم وظنهم بأنهم وآباؤهم على طريق الحق.

^٤ ك + لهم له.

^٥ ن: وفي حرف ابن مسعود و حفصة.

^٦ ك ع م - من.

^٧ ع - وأن الحق والمبطل من أنت أو هم.

^٨ م - عليهم.

^٩ حتى وافوا جزاء ذلك.

* وقع ما بين النجنتين متقدما على موضعه، فأخرناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٩٢ ط/سطر ١٦-١٨.

^{١١} ك + من أهل.

^{١٢} ك: يتلو؛ ن ع م: تتلوا. والتصحیح من الشرح، ورقة ٤٢٣ ط. ويتلون: أي الرسل.

^{١٣} ع م: وآيس.

^{١٤} جميع النسخ: ليهلك؛ إلا أن هذه ترد في آية أخرى: ﴿وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون﴾

(هود، ١١/١١٧).

^{١٥} ﴿وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولا يتلو عليهم آياتنا وما كنا مهلكي القرى إلا وأهلها

ظالمون﴾ (القصص، ٥٩/٢٨).

وقال بعضهم: وما أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب معلوم، يقول: كتاب فيه أجل معلوم مؤقت لها؛ على هذا التأويل كأنه قد خرج جواباً لقول^١ كان من أولئك الكفرة^٢ [في] استعجالهم الإهلاك.^٣

﴿مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ﴾ [٥]

وقوله عز وجل: ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون، أي ما تسبق أمة أجلها الذي جعل الله لها بالإهلاك وما تستأخر عنه. وهو ما قال: لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون،^٤ أي ما يستأخرون ساعة عن الوقت الذي جعل لهم ولا يتقدمونه.^٥ فهذا ينقض على المعتزلة قولهم حيث قالوا: إن الله يجعل لخلقه أجلاً ثم يجيء آخر فيقتله قبل الأجل الذي جعله الله له،^٦ والله يقول: لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون؛ وقال: وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْ لَا أَجَلٌ مُسَمًّى لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ،^٧ يخبر أنه لجاءهم العذاب لولا ما جعل من أجل مسمى، قد وعد جل وعلا أنه يفي بما وعد من البلوغ إلى الأجل الذي سمي. وعلى قول المعتزلة لا يملك إنجاز ما وعد، لأنه يجيء إنسان فيقتله فيمنع الله عن وفاء ما وعد، فذلك عجز وتحلف في الوعد. فنعود بالله من السرف في القول والزيف عن الحق.

﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ [٦]

وقوله عز وجل: وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر، يعني القرآن، إنك مجنون، قال الحسن: قوله: يا أيها الذي تدعي أنه نزل عليه الذكر إنك مجنون فيما تدعي من نزول الذكر. هو على الإضمار الذي قال الحسن، وإلا في الظاهر متناقض. لأنهم كانوا لا يقرون بنزول الذكر عليه، لأنهم لو أقروا بنزول^٨ الذكر عليه لكان قولهم متناقضاً فاسداً: إنك مجنون، سموه مجنوناً.

^١ ن ع: بالقول.

^٢ جميع النسخ + من.

^٣ «جواباً لقول من كان من الكفرة يستعجلون الهلاك.» شرح التأويلات، ورقة ٤٢٣ ط.

^٤ ك ن: من أجلها.

^٥ ﴿ولكل أمة أجل فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون﴾ (سورة الأعراف، ٣٤/٧).

^٦ ع م - أي ما يستأخرون ساعة عن الوقت الذي جعل لهم ولا يستقدمونه.

^٧ ك: الذي جعل له.

^٨ سورة العنكبوت، ٥٣/٢٩.

^٩ ن م: نزول.

والذي حملهم على تسميتهم إياه مجنوناً وجوه. أحدها أنهم^١ لما رأوه أنه قد أظهر الخلاف لذوي العقول منهم والأفهام والدعاء إلى غير ما هم فيه،^٢ فرأوا أنه ليس يخالف^٣ أهل العقول والفهم إلا لجنون^٤ به، فسموه مجنوناً.

والثاني رأوه / قد أظهر الخلاف للفراغة والجبايرة الذين كانت عاداتهم القتل والإهلاك [٣٩٣] لمن^٥ أظهر الخلاف لهم في أمر من أمورهم الدنيوية، فكيف من أظهر الخلاف لهم^٦ في الدين؟ فظنوا أنه ليس يخالفهم ولا يخاطر بنفسه^٧ وروحه إلا لجنون فيه.

والثالث، قالوا ذلك لما رأوه كان يتغير لونه عند نزول الوحي عليه فظنوا أن ذلك لآفة فيه. ومن تأمل حقيقة ذلك علم أن من قَرَفه بالجنون به^٨ هو المجنون، لا هو، حيث قال: **أَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ حِنَّةٍ**^٩، الآية. وقال: **مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ**^{١٠}، أخير أنهم لو تفكروا عرفوا أنه ليس به جنة، ولكن عن معاندة ومكابرة وجهل يقولون.^{١١} ثم سموه^{١٢} ساحراً، فذلك تناقض في القول، لأنه لا يسمى ساحراً إلا لفضل بصر وعلم، فذلك تناقض^{١٣}

﴿لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [٧]

وقوله عز وجل: لو ما تأتينا بالملائكة إن كنت من الصادقين، تأويله -والله أعلم- يقولون له:^{١٤} إنك تزعم أن الملائكة يأتونك بالوحي، فهلا أظهرتهم^{١٥} لنا إذا أتوك فننظر إليهم،

^١ ك ن - أنهم.

^٢ ع م - فيه.

^٣ ك م: يخالف.

^٤ ك ع م: مجنون.

^٥ جميع النسخ: والهلاك من، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٤ و.

^٦ ك - لهم.

^٧ خاطر بنفسه يخاطر: أشقى بها على تحطّر فلّك أو تيّل ملّك. (لسان العرب، «خطر»).

^٨ ك: فيه.

^٩ سورة الأعراف، ١٨٤/٧.

^{١٠} سورة القلم، ٢/٦٨.

^{١١} جميع النسخ: يقولون وجهل.

^{١٢} جميع النسخ: وسموه.

^{١٣} «ثم سموه ساحراً كما سموه مجنوناً، والساحر عندهم يسمى من له فضل بصر وعلم وزيادة حذاقة فيكون ذلك تناقضاً منهم» (شرح التأويلات، ورقة ٤٢٤ و).

^{١٤} ن - له.

^{١٥} جميع النسخ: فهلا أظهرت

أَمَلَانِكُهُمْ، عَلَى مَا تَزْعَم، أَمْ شَيْطَانِينَ؟ وَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ فَيَشْهَدُونَ أَنَّكَ رَسُولٌ^١ وَأَنَّكَ أُرْسِلْتَ عَلَى مَا تَدْعِي مِنَ الرِّسَالَةِ فَقَالَ:

﴿مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ﴾ [٨]

ما ننزل الملائكة إلا بالحق،^٢ وما كانوا إذا منظرين. قال بعضهم: إنه ليس^٣ في وسع البشر رؤية الملائكة على صورتهم؛ فقال: ما ننزل الملائكة إلا بالحق، إلا بالموت، لو رأوهم^٤ لما لم يجعل في وسعهم رؤية الملائكة. وهو كقوله: وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ،^٥ الآية. أخبر أنه لو أنزل عليهم الملك لما توا؛ إذ ليس في وسعهم رؤية الملك على صورته.^٦ ثم أخبر أيضاً أنه لو جعله ملكاً لجعله رجلاً،^٧ ويكون في ذلك لبس على أولئك. وقال بعضهم: ما ننزل الملائكة إلا بالحق، أي إلا بالحجج والآيات والبراهين على الرسل وعلى من هو أهل لذلك، ليس على كل أحد. وقال بعضهم: إلا بالحق، أي بالعذاب الذي يكون فيه هلاكهم. وهكذا أن الملائكة لا تنزل إلا بالعذاب الذي فيه هلاكهم أو بالحجج والبراهين. والله أعلم.

﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [٩]

وقوله عز وجل: إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ، يعني القرآن، وإنا له لحافظون، حتى لَا يَأْتِيَهُ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ.^٨ وفيما وَكَّلَ الحفظ إلى نفسه لم يقدر أحد من الطاغين مع كثرتهم منذ نزل موضع الطعن فيه. وذلك يدل أنه سماوي وأنه محفوظ. وقال بعضهم: وإنا له لحافظون، أي محمداً عليه أفضل الصلوات، أي تحفظه بالذكر الذي أنزل عليه، كقوله: وَاللَّهُ يَغِصُّكُمْ مِنَ النَّاسِ،^٩ وكقوله: قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي،^{١٠} الآية.

^١ ع م: رسول الله.

^٢ ع م + إلا بالموت.

^٣ جميع النسخ: ان ليس.

^٤ جميع النسخ: رأوا.

^٥ ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ﴾ (سورة الأنعام، ٨/٦).

^٦ ك: صورتهم.

^٧ لعله يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَكَبَشْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسون﴾ (سورة الأنعام، ٩/٦).

^٨ سورة فصلت، ٤٢/٤١.

^٩ سورة المائدة، ٦٧/٥.

^{١٠} ﴿قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنْ اهْتَدَيْتُ فَبِمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ﴾ (سورة سبأ، ٥٠/٣٤).

أخبر أنه إنما يهتدي بما يوحى إليه ربه، فعلى ذلك يحفظه بالقرآن الذي أنزل عليه. ويحتمل^١ الذكر النبوة، أي إنما نحن نزلنا النبوة، وإنما له، أي لرسوله لحافظون^٢ على النبوة^٣ والرسالة.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ﴾ [١٠] ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ [١١]

وقوله عز وجل: ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الأولين، قيل في ملل الأولين، وقيل في فرق^٤ الأولين، وقيل في جماعات [الأولين]، وهو واحد.

وما يأتهم من رسول إلا كانوا به يستهزئون. يصتر رسولهم على استهزاء قومه إياه وأذاهم له.^٥ يقول - والله أعلم - لست أنت المخصوص بهذا ولكن لك شركاء وأصحاب في ذلك، ليخفف ذلك عليه ويهون. لأن العرف في الخلق أن من كان له شركاء وأصحاب في شدة أصابته أو بلاء يصيبه^٦ كان ذلك أيسر عليه وأهون من أن يكون مخصوصاً به من بين سائر الخلائق. والله أعلم.

كأن هذه الآية صلة قوله: يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ،^٧ فكأنه لما سمع هذا اشتد عليه وضاق صدره بذلك، فعند ذلك قال: ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الأولين، إلى آخره، يصتره على أذاهم وهزئهم به. وإنما يشتد عليه ذلك على قدر شففته ونصيحته لهم. وكان بلغ نصيحته وشففته لهم ما ذكر: لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ،^٨ وقوله: فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ،^٩ كادت نفسه تهلك. أو ذكر هذا له لما أن هؤلاء، أعني قومه، إنما استهزءوا به تقليداً لآبائهم واقتداءً بهم^{١٠} وتلقناً^{١١} منهم، لا أنهم أنشأوا ذلك من أنفسهم. وأولئك، أعني الأوائل،

^١ ك ع م + أن يكون.

^٢ ك: لحافظون له.

^٣ جميع النسخ: بالنبوة. وهو مستفاد من الشرح، ورقة ٤٢٤ و.

^٤ ن ع م: في ملك.

^٥ ن: فريق.

^٦ ع م - له.

^٧ ك ن: أو بلاء ومصيبة؛ ع: أو بلاء مصيبة.

^٨ سورة الحجر، ٦/١٥.

^٩ ﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ (الشعراء، ٣/٢٦).

^{١٠} سورة فاطر، ٨/٣٥.

^{١١} ك: واستهزاء بهم.

^{١٢} جميع النسخ: وتلقنوا؛ والتصحیح من الشرح، ورقة ٤٢٤ و.

إنما استهزءوا برسلمهم لا تقليدًا بأحد ولكن إنشاء من ذات أنفسهم. فمن استهزأ بآخر وشتمه^١ تقليدًا وإقتداء وتلقنا كان ذلك أيسر عليه وأخف ممن^٢ فعل به من ذاته؛ لأنه إنما يلقن المجانين والصبيان ومن به آفة. يمثل ذلك، فهم الذين يعملون بالتلقين. وأما العقلاء والسالمون عن الآفات فلا. فذلك أهون عليه من استهزاء أولئك برسلمهم. والله أعلم.

﴿كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ﴾ [١٢] ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ [١٣]

وقوله عز وجل: كذلك نسلكه في قلوب المجرمين، اختلف فيه. قال بعضهم: كذلك نسلك التكذيب والاستهزاء في قلوب المجرمين. لا يؤمنون به، يقول: من حكم الله أن يسلك التكذيب في قلب من اختار التكذيب وكذبه، ومن حكمه، أن يسلك التصديق في قلب من صدقه واختاره، كقوله: فَلَمَّا رَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ،^٣ وكقوله: وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْقَاسِقِينَ.^٤ وقال بعضهم: قوله: كذلك... نجعل الكفر والتكذيب في قلوب المجرمين بكفرهم، كقوله: / وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ،^٥ الآية، وقوله: وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً،^٦ ونحوه. ويحتمل قوله: نسلكه في قلوب المجرمين، الحجاج والآيات ليكون تكذيبهم وردهم الحجاج والآيات^٧ تكذيب عناد ومكابرة فلا يؤمنون به. وقوله: كذلك نسلكه في قلوب المجرمين، أي مثل الذي سلكناه في قلوب المؤمنين من قبول الآيات والحجاج والتصديق لها،^٨ لما علمنا^٩ أنهم يختارون ذلك، نسلك في قلوب المجرمين من تكذيب الآيات والحجاج وردها، لما علمنا^{١٠} منهم الرد والتكذيب لها. هذا يحتمل،^{١١} ويحتمل غير هذا، على ما ذكرنا،^{١٢} والله أعلم.

^١ ع م: فشتمه.

^٢ جميع النسخ: من؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٤ و.

^٣ سورة الصف، ٥/٦١.

^٤ سورة البقرة، ٢٦/٢.

^٥ سورة الأنعام، ٢٥/٦.

^٦ ﴿فَبِمَا نَقْضُهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِمْ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ (المائدة، ١٣/٥).

^٧ ن ع م: الآيات والحجاج؛ جميع النسخ + وتكذيبهم.

^٨ ن: بها.

^٩ جميع النسخ: علم.

^{١٠} جميع النسخ: علم.

^{١١} ن ع م: محتمل.

^{١٢} ن ع م: ما ذكرنا.

وقوله عز وجل: وقد خلت سنة الأولين، يحتمل قوله: وقد خلت سنة الأولين، بالتكذيب والرد والمعاندة والمكابرة بعد قيام الحجج والآيات. ويحتمل وقد خلت سنة الأولين، الإهلاك^١ والاستيصال عند مكابرة حجج الله ومعاندتهم إياها.

وقال بعض أهل التأويل: كذلك نسله، أي نجعل^٢ على ما ذكرنا، الكفر بالعذاب في قلوب المجرمين. لا يؤمنون به، أي لا يصدقون بالعذاب، وقد خلت سنة الأولين، بالتكذيب لرسولهم [و] بالعذاب [لهم]. فهو لاء يستنون بسنتهم.

وقال أبو عؤنسة: كذلك نسله، أي ندخله. يقال: السالك: الداخل، والسلوك: الدخول، وسلكت: أدخلت. وتصديقه قوله: كذلك سلكتك^٣، وقال: أسلكك يدك في حبيك^٤، أي أدخل.

﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرَجُونَ﴾ [١٤] ﴿لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ﴾ [١٥]

وقوله عز وجل: ولو فتحنا عليهم بابًا من السماء فظلوا فيه يعرجون، يخبر جل وعلا عن سفههم وعنادهم في سؤالهم الآيات وطلبهم^٥ نزول الملائكة، بقوله: لو ما تأتينا بالملائكة^٦ إن كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ^٧. يقول: إنهم في سؤالهم^٨ الآيات وما سألوا متعنتون مكابرون^٩ ليسوا هم بمسترشدين، لكن أهل الإسلام لا يعرفون تعنتهم بالذكر حيث قال: ^٩ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ، الآية، ثم قال: وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ^{١٠}. وذلك^{١١} أن المؤمنين كانوا يشفعون لهم بسؤالهم الآيات لعلهم يؤمنون فأخبر: وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ.

^١ جميع النسخ: والهلاك، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٤ ظ.

^٢ ن ع م: نجعله.

^٣ كذلك سلكتك في قلوب المجرمين لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الأليم (سورة الشعراء، ٢٦/٢٠٠-٢٠١).

^٤ سورة القصص، ٣٢/٢٨.

^٥ جميع النسخ: وطلب.

^٦ سورة الحجر ١٥/٧.

^٧ جميع النسخ: إن سؤالهم، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٤ ظ.

^٨ جميع النسخ: متعنتين مكابرين، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٤ ظ.

^٩ «لما أخبر عنهم الله بقوله» (شرح التأويلات، ورقة ٤٢٤ ظ).

^{١٠} «وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها قل إنما الآيات عند الله وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون» (سورة الأنعام، ١٠٩/٦).

^{١١} ع: ذلك.

فعلى ذلك قوله: ولو فتحنا عليهم بابًا من السماء فظلوا فيه يعرجون، يخبر أنهم بسؤالهم نزول الملائكة معاندون مكابرون^١ ليسوا بمسترشدين.

ثم اختلف فيه، قال بعضهم: قوله: ولو فتحنا عليهم، يعني على الملائكة بابًا حتى رأوا وعاینوا الملائكة ينزلون من السماء ويصعدون فلا يؤمنون، ولقالوا إنما سكرت أبصارنا، قيل: حيرت وسدّت؛ بل نحن قوم مسحورون، أي سحرت أعیننا فلا نرى ذلك. وقال بعضهم: قوله: ولو فتحنا عليهم، أي لهم بابًا من السماء، كقوله: وَمَا دُيِّعَ عَلَى الثُّنْبِ،^٢ أي للثُّنْبِ.

وقوله عز وجل: فظلوا فيه حتى^٣ يعرجون فيه ويعاینون نزول الآيات ويشاهدون كل شيء. لقالوا إنما سكرت أبصارنا، يُؤيِس رسوله وأصحابه عن إيمانهم. وقوله: لقالوا^٤ إنما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون، يقولون ذلك لشدة تعنتهم وسفهمهم وينكرون معاینة ذلك.

* قال أبو عؤسجة: فظلوا فيه، أي صاروا يومهم يعرجون يرتفعون ويصعدون. وقال غيره: فظلوا، أي مالوا، كقوله: قَطَلْتُ أَغْنَأَهُمْ^٥، أي مالت. وقال: قوله: سكرت أبصارنا، أي حيرت. يقال: تَسَكَّرَ بصره، إذا تحير. وقال: يقال^٦ أيضًا: تحيرت. يقال: سكر الله بصره، أي حيرته؛ وسكرت الريح تسكر سكرًا إذا سكنت. ويقال: ليل ساكر، أي ساكن؛ وسكرت الماء أسكره سكرًا، أي حبسته. والتسكر، السد، والشكور جمع. والشكر مصدر^٧ سكر يسكر سكرًا فهو سكران، وقوم سكرى وسكارى؛ والتسكرة الغمرة، والغمرة الشدة. وقال عز وجل: وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ^٨، أي شدته وعَلَزَه^٩. وقال الفتي: سكرت، عُشيت.

^١ جميع النسخ: معاندين مكابرين.

^٢ ع - قوله.

^٣ ﴿حُزِمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ وَمَا أَهْلُ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْحَنَةُ وَالْمُفَوَّذَةُ وَالْمُتَرَدِّةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّيِّئُ إِلَّا مَا دَكَّيْتُمْ وَمَا دُيِّعَ عَلَى الثُّنْبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ ذَلِكَ فُسْؤُكُمْ﴾ (المائدة، ٣/٥).

^٤ ع - حتى.

^٥ ع م - وقوله لقالوا.

^٦ ﴿إِنْ نَشَأْ نُثَوِّلَ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ (سورة الشعراء، ٤/٢٦).

^٧ ن: إذا تحير يقال.

^٨ ك + والشكر مصدر.

^٩ ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾ (سورة ق، ١٩/٥٠).

^{١٠} العلز: القلق والضجر (لسان العرب، «علز»).

ومنه يقال: شُكر النهر إذا سُدَّ؛ فَالتَّكْر اسم ما سَكُرَتْ، وسَكُرَ الشراب منه، إنما هو الغطاء على العقل والعين.^١ وقال الحسن: سُكِرَتْ بالتخفيف سَجِرَتْ.*^٢

[٣٩٤ و ٢٨]

﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ﴾ [١٦] ﴿وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ [١٧] ﴿إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ﴾ [١٨]

وقوله عز وجل: ولقد جعلنا في السماء بروجًا، قيل: نجومًا. ويحتمل البروج المنازل التي ينزل فيها الشمس والقمر والنجوم. جعل لكل واحد من ذلك منزلًا ينزل في كل ليلة في منزل على حدة. ويحتمل ما ذكر من البروج هي مطالع^٤ من الشمس والقمر والنجوم [ومغاربها].^٥

وقوله عز وجل: وزيناها للنّاظرين، يعني السماء للنّاظرين.

وفي قوله: زينّاها للنّاظرين، دلالة [على] نقض قول من ينهى عن النظر إلى السماء من القُرّاء،^٦ لأنه أخبر أنه زينّاها للنّاظرين؛ ولا يحتمل أن يزيناها للنّاظرين^٧ ثم ينهى عن النظر إليها. دل أنه لا بأس بالنّاظرين. وقال في آية أخرى: وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا،^٨ الآية، وقال في موضع آخر: وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ.^٩ وجعل الله في الشمس والقمر والنجوم منافع يهتدون بها الطرق في ظلمات الليل وجعلها مصابيح في الظلمات.^{١٠} وأخبر أنه زينّاها للنّاظرين؛ لأن ما يقبح في العين من المنظر لا يتفكر الناظر فيه ولا ينظر إليه، فزينّاها لهم ليحملهم ذلك على التفكير فيها^{١١} والنظر إليها، ليعلموا أنه تدبير واحد،

^١ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٣٥.

^٢ جميع النسخ: وسجرت، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٤ ط؛ وإلى قول الحسن انظر: تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٣٥.

* وقع ما بين النجنتين خلال تفسير الآية الآتية برقم ١٩، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٩٤ و/سطر ٢١-٢٨.

^٤ ن + ما ذكر.

^٥ والزيادة من الشرح، ورقة ٤٢٤ ط.

^٦ يقال: قرأت أي صرت قارئًا ناسكًا، وَتَقَرَّأْتُ تَقَرُّوًا في هذا المعنى.. والقارئ والمتقَرِّئ والقُرّاء كله: الناسك (لسان العرب، «قرأ»).

^٧ ع م - للنّاظرين.

^٨ وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون (سورة الأنعام، ٩٧/٦).

^٩ ﴿ولقد زينّا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين وأعتدنا لهم عذاب السعير﴾ (سورة الملك، ٦٧/٥).

^{١٠} م: في ظلمات.

^{١١} جميع النسخ: فيه.

حيث جعل منافع السماء متصلة بمنافع الأرض مع بعد ما بينهما وجعل أشياء هي في الظاهر أشباهاً وهي في الحقيقة كالأضداد لها. ومنها ما هي في الظاهر أضداداً وهي كالأشكال، نحو النور والظلمة، هي في الظاهر أضداد صارت كالأشكال حيث يضيء النجوم في ظلمات الليل حتى ينتفع بذلك أهل الأرض. وهما في الظاهر أضداد فصارت بما يظهر من منافعها كالأشكال. فإنه^١ لا ينتفع بضوء النجوم مع نور القمر ولا ينتفع بنور القمر مع ضوء الشمس، وهن أشكال بما يذهب كل واحد منهما بسلطان الآخر، كالأضداد، ليعلم أنه تدبير واحد حيث صارت الأضداد كالأشكال والأشكال كالأضداد في حق المنفعة.

وقوله عز وجل: وحفظناها، يعني السماء، من كل شيطان رجيم. ذكر أن الشياطين كانوا يصعدون السماء فيستمعون من أخبار السماء من الملائكة مما يكون في الأرض من غيث وغيره. ثم زادوا فيها ما شاءوا فيلقون ذلك إلى الكهنة، فيخبر الكهنة الناس فيقولون: ألم نخبركم بالمطر في يوم كذا وكذا، وكان حقاً؟ ثم منعوا^٢ عن صعودهم إلى السماء وأمر بحفظ السماء عنهم.^٣ فجعلوا يسترقون السمع فسلط الله الشَّهْبَ عليهم حتى يُقَذَّفُونَ. وهو قوله: [٣٩٤] وَيُقَذَّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ دُحُورًا، / وقوله: فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ.^٤

ويحتمل وحفظناها، أي أهلها من الشيطان الرجيم، لما ذكرنا من ذكر أشياء من القرية والمصر والعرير وغيره، والمراد منه، أهله.^٥ فعلى ذلك هذا. إلا أن أهل السماء بأجمعهم أهل ولاية الله وأهل طاعته. وأما أهل الأرض ففيهم من الغاوين الضالين، فهم أولياء أهل الشيطان،^٦ كقوله: إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ،^٧ الآية.

* وقوله عز وجل: بروجاً، قال: إثني عشر برجاً.^٨ وأصل البرج^٩ الحصن والقصر.

[٣٩٤] ر ٢٨

^١ جميع النسخ: وجعل، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٤ ظ.

^٢ ك ن + عن ذلك.

^٣ جميع النسخ: إلى السماء وحفظوا عنهم، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٤ ظ.

^٤ ﴿لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيُقَذَّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ﴾ (سورة الصافات، ٣٧/٨-١٠)

^٥ يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعَرِيزَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾ (سورة يوسف، ١٢/٨٢).

^٦ ن: أهل أولياء الشيطان؛ ع: أهل أهل أولياء الشيطان.

^٧ ﴿إِنَّ لَهُ سُلْطَانًا عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ (سورة النحل، ٩٩/١٠٠-١٠١).

^٨ ن ع م: بروجاً.

^٩ ع م: البروج.

وقوله: وحفظناها من كل شيطان رجيم إلا من استرق السمع، يقول: حفظناها من أن يصل إليها شيطان أو يعلم من أمرها شيئاً إلا استراقاً ثم يتبعه شهاب مبین، أي كوكب مضى. وقال أبو عؤسجة: إلا من استرق السمع، يقال: استرق السمع، أي تغفلت^١ قومًا حتى سمعت حديثهم وهم لا يعلمون. وهكذا لو علم الملائكة أن الشياطين يسترقون السمع ويختطفون كَمَتَعُوا^٢ من ذلك وامتنعوا عن التكلم به حتى لا يستمعون كلامهم وحديثهم. وشهاب: كوكب. وقيل: الشهاب^٣ خشبة في طرفها نار. والشُّهْبَان جماعة. وقال بعضهم: شهاب مبین، لرسول الله كان له خاصة لم يكن قبل.^٤ والله أعلم.*

ويحتمل حفظ السماء نفسها بالملائكة، وهو ما ذكر: وَيُقَدِّفُونَ^٥، الآية. ويحتمل الشُّهْب^٦ التي في غير آي من القرآن.^٧

وقال بعضهم: الرجيم، اللعين. وكذلك ذكر في حرف ابن مسعود: من كل شيطان لعين. واللعين في اللغة هو المطرود المُبْعَد وهو على ما ذكر: دُحُورًا.^٨

﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ﴾ [١٩]

وقوله عز وجل: والأرض مددناها وألقينا فيها رواسي، وقال في آية أخرى: وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ،^٩ يعني الجبال. في ظاهر هذا أن الأرض كأنها تضطرب وتنكفي^{١٠} بأهلها فأثبتها بالجبال وإلا من طبعها التسفل والانحدار. وكذلك الجبال من طبعها التسفل والانحدار،

^١ يقال: تغفلته واستغفلته، أي تحثث غفلته (لسان العرب، «غفل»).

^٢ ن ع: عن.

^٣ ن - الشهاب.

^٤ ع م + قبل.

* وقع ما بين النجمتين خلال تفسير الآية التالية فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٩٤ و/سطر ٢٨-٣٤.

^٥ ﴿لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيُقَدِّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ﴾ (سورة الصافات، ٩-٨/٣٧)

^٦ ن ع: بالشهب.

^٧ يشير إلى آيات وردت في هذا السياق، مثل: ﴿إِلَّا مِنْ خِطَفِ الْخِطْفَةِ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ﴾ (سورة الصافات، ١٠/٣٧)، ﴿فَمَنْ يَسْمَعُ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا﴾ (سورة الجن، ٩/٧٢).

^٨ ل ع م + من كل.

^٩ ﴿لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيُقَدِّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ﴾ (سورة الصافات، ٩-٨/٣٧).

^{١٠} سورة الأنبياء، ٢١/٣١.

^{١١} انكفأ: مال (لسان العرب، «كفأ»).

فكيف كان ثباتها بشيء طبعه التسفل والتسرب^١ إلا أن يقال: إن طبعها كان الاضطراب والانكفاء فأثبتها بالجبال عن الاضطراب والانكفاء. أو أن يقال: من طبعهما ما ذكرنا^٢ [من] التسفل والانحدار، إلا أن الله بلطفه أثبت ما هو طبعه التسفل بما^٣ هو طبعه كذلك ليعلم لطف الله وقدرته. وقد ذكرنا هذا فيما تقدم.^٤

وقوله عز وجل: وأنبأنا فيها من كل شيء موزون، قال بعضهم: فيها، يعني في الجبال، من كل شيء موزون، أي ما يوزن من نحو الذهب والفضة والحديد والرصاص ونحوه مما يستخرج منها. وهذا كأنه ليس بصحيح؛ لأنه لا يقال في الذهب والفضة والحديد إنه أنبت في الأرض كما يقال ذلك لنبات وما ينبت فيها. وإنما يقال للذهب والفضة والحديد: جعلنا^٥ فيها أو خلقنا^٦ فيها. وقال بعضهم: وأنبأنا فيها، يعني في الأرض من كل ألوان النبات، موزون، أي معلوم مقدّر بقدر، كقوله: وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ^٨ * ليس على الجراف على ما يكون من فعل جاهل على غير تدبير ولا تقدير. والله أعلم. ويحتمل وأنبأنا في الأرض ما يصير موزونا في الآخرة من الحبوب التي تخرج من الزروع. والله أعلم.*

ويحتمل قوله: من كل شيء موزون، ما لو اجتمع الخلائق لم يعرفوا قدر ما يزداد ويتمو من النبات في لحظة واحدة وطرفة عين في أول ما يخرج ويبدو من الأرض، وذلك موزون عنده معلوم قدره، ليعلم لطفه وتدبيره وقدرته وعلمه وأنه تدبير واحد حيث لم يختلف ذلك ولم يتفاوت. والله أعلم.^٩

^١ ن + ما ذكرنا التسفل.

^٢ ع: ما ذكر.

^٣ ع م: ما.

^٤ انظر: سورة الرعد، الآية ٢.

^٥ ك - في.

^٦ ن: وجعلنا.

^٧ ع: أي خلقنا.

^٨ سورة الحجر، ٢١/١٥.

* ما بين النجنتين مأخوذ من الشرح ورقة ٤٢٥و، ومن نسخة مدينة ٤٧٩ظ. وفي عبارة جميع النسخ تقديم وتأخير مخل بالمعنى، وهي هكذا: «وأنبأنا فيها. بمعنى في الأرض من كل ألوان النبات موزون أي معلوم مقدّر بعدد كقوله وما ننزله إلا بقدر معلوم ليس على الجراف على ما يكون من فعل جاهل على غير تدبير ولا تقدير».

^٩ وقع هنا مقطعان من تفسير الآيات السابقة برقم ١٤-١٥، وبرقم ١٦-١٨ فقدمناهما إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٩٤و/سطر ٢٦-٢٨، و ٢٨-٣٤.

﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ﴾ [٢٠]

وقوله: وجعلنا لكم فيها معاش، أي في الأرض والجهال. وقوله عز وجل: ومن لستم له برازقين، قال الحسن: أي جعلنا لكم^١ في الأرض معاش: ما تعيشون به ولمن حولكم أيضاً، جعل فيها معاش لا ترزقونه أنتم، إنما ذلك على الله هو يرزقهم وإياكم. وقال بعضهم: ومن لستم له برازقين، الوحوش والطيور.^٢ وأما الأنعام فإنها تشارك^٣ البشر في المعاش. و[لكن] كان غير هذا أقرب وأوفق، وهو أن أهل مكة كانوا يمتنون على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون: نحن ربناؤه وعَدَّناؤه وأنفقنا عليه ورزقناه ثم فعل بنا كذا، فخرج هذا جواباً لهم: وجعلنا لكم فيها معاش ومن لستم له برازقين، / أي محمداً.

[٣٩٤ط]

﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ [٢١]

وقوله عز وجل: وإن من شيء إلا عندنا خزائنه، يحتل هذا - والله أعلم - وإن من شيء يُخزَن في الخلق إلا عندنا خزائنه،^٤ أي إلا عندنا تلك الخزائن، أي ما تخزنون من الأشياء فتلك عندنا وفي خزائنها.

وما ننزله إلا بقدر معلوم، على هذا [التأويل] وما ننزله، أي ما نعطيه إلا بقدر معلوم، أي وإن كان عندكم مخزوناتاً محبوباً فإن ذلك كله في^٥ خزائنه، أعطى من شاء وحرم من شاء. ويحتل قوله: وإن من شيء إلا عندنا خزائنه، الخزائن هي الأمكنة الخفية التي تُخزَن فيها الأموال، والبواطن^٦ من الأرض؛ يقول - والله أعلم - وإن من شيء كان في بواطن الأرض وأمكنة خفية إلا عندنا تدبير ذلك وعلمه. يخبر أن تدبيره وعلمه في الخفية من الأمكنة كهو في الظاهر؛ لا يخرج شيء عن تدبيره وعلمه، بل كل ذلك في تدبيره وعلمه.

وقال الحسن: وإن من شيء إلا عندنا خزائنه، أي الماء الذي به جعل^٨ حياة كل شيء

^١ ك - لكم.

^٢ ع م: الوحش؛ جميع النسخ: والطيور، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٥.

^٣ جميع النسخ: فإنه قد أشركهم، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٥.

^٤ ن ع م: كأنهم.

^٥ ع - يحتل هذا والله أعلم وإن من شيء يُخزَن في الخلق إلا عندنا خزائنه.

^٦ ع م - في.

^٧ جميع النسخ: وبواطن.

^٨ ك: جعل به.

ولا يخرج شيء عن منافعه، فهو خزائن الأشياء كلها، وبه قوام كل شيء.^١ وقال: ^٢ ألا ترى أنه قال: وما ننزله إلا بقدر معلوم، وذكر الإنزال وهو الذي ينزل من السماء طاهراً. هذا الذي قاله محتمل، لكن تمامه أن يقال: إن الماء جزانة، والخزانة هي الموضع الذي يخزن فيه. وفي الماء قوة ومعنى يكون فيه حياة الخلق ومنافعهم فيما جعل فيه لا في نفس الماء. ألا ترى أنه يصيب عروق الشجر فيظهر منافعه في غصونها في أعلاها. فثبت أن فيه قوة سريّة ومعنى يكون المنافع بها لا بنفس الماء. والله أعلم بذلك.

ثم ما ذكر من الخزائن والرياح والماء والمطر وغير ذلك من النعم يذكر على الاحتجاج عليهم؛ لأنه إنما أنشأ هذه الأشياء وخلقها لهؤلاء، لا أنه أنشأها لنفسها. فإذا كان أنشأها لهم فلا يحتمل أن يتركهم سدى: ^٣ لا يأمرهم ولا ينهاهم ولا يمنحهم ولا يجعل لهم عاقبة يثابون ويعاقبون ^٤ [عليها]. ولذلك قال في آخره: وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَخْشُرُهُمْ.

وقوله عز وجل: **إلا بقدر معلوم**، على التأويل الأول ما ذكرنا، أي ما نعطيه إلا بقدر معلوم وإن خزنه وحبسه. ويحتمل: **إلا بقدر معلوم**، أي بقدر ^٥ سابق معلوم ذلك. ^٦ إن كان على هذا فإنه يدل على أن ما ^٧ يكون ويحدث إنما يكون لقدر سابق لا يكون غير ما سبق تقديره. أو بقدر معلوم، محدود؛ أي ليس ينزل جزافاً ولكن معلوماً محدوداً. والله أعلم.

﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَا كُنُوزَهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ﴾ [٢٢]

وقوله عز وجل: وأرسلنا الرياح لواقح، قال بعضهم: لواقح، حوامل. [و] قال بعضهم: هذا لا يصح؛ لو كان على هذا لكان ملاقيح وملقحات.

قال أبو غؤسجة: لواقح ثلثح الشجر، أي ثنبت ورقها وهي ملقحة. وقال: يقال ناقة لاقح، أي حامل قد حملت؛ وثوق لواقح. ويقال: وحرب لاقح، أي شديدة. وسحاب لاقح،

^١ تفسير القرطبي، ١٠/١٤١.

^٢ ن - وقال، صح هـ.

^٣ ع م - سدى.

^٤ ك ع م: ويعاقبون.

^٥ سورة الحجر، ١٥/٢٥.

^٦ ع م - معلوم أى بقدر.

^٧ ع م + أى.

^٨ ك: وإن؛ م: إذا.

^٩ م - ما.

الذي فيه ماء أي مطر. وريح لاقح، أي مُلقح تُلَقِّح^١ الشجر أي تُنبت ورقه وحملته. ويقال: [ريح] يُلَقِّح^٢. ويقال: أَلَقَّح الرجل، إذا لَقَحَتْ إِيْلَهُ، أي حملت، ورجل مُلَقِّح^٣. واللقوح، الناقة التي معها ولد صغير، والجمع لِقَاح، وجمع الجمع لِقَائِح. واللُّقْح اللواقح وهي الحوامل من الإبل.

قال القُتَيْبِي: قال أبو عبيدة: لواقح إنما هي مَلَاقِح، جمع مُلَقِّحة^٤. يريد أنها تُلَقِّح الشجر وتلقح السحاب كأنها تنتجه^٥. واللواقح المنتجة الثمار من الأشجار والسحاب وغيره. والله أعلم.

وقوله عز وجل: فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ، هو ما ذكرنا على التأويل الأول^٦ في قوله: وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ^٧. وما أنتم له بخازنين. وعلى تأويل الحسن هو ما ذكر من الماء والمطر، وما أنتم له بخازنين، أي حاسبين لما جرى به الذكر من المطر والماء الذي ذكر أنه أنزل من السماء. ويحتمل وما أنتم له، أي لله بخازنين، أي ليست خزائنه في أيديكم ولا بيد أحد، ولكن بيد الله عز وجل. وعلى تأويل الآخر: وما أنتم له بخازنين، بمدبرين ما تخزن في الأرض ودفن.

﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ﴾ [٢٣]

وقوله عز وجل: وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ، أي الباقون. يفني الخلق كله فيبقى هو. ولذلك سُمِّيَ مَنْ خَلَفَ الْمَيِّتَ وَارِثًا، لأنه يموت ويبقى الوارث وهو باق. وكذلك يخرج قوله: ^٨إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا^٩، والله أعلم.

^١ ن ع م: يلقح.

^٢ ك: تُلَقِّح.

^٣ ك م: تُلَقِّح.

^٤ ن: ملحقه.

^٥ م - أنها.

^٦ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٣٦.

^٧ ك ع م - الأول.

^٨ ك + في قوله.

^٩ الآية السابقة.

^{١٠} ك - قوله.

^{١١} ﴿وَإِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ﴾ (سورة مريم ٤٠/١٩).

﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ﴾ [٢٤] ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَخْشَرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ [٢٥]

وقوله عز وجل: ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين، قال بعضهم: ولقد علمنا المستقدمين، من المكذبين منكم ما حل بهم بالتكذيب، وقد علمنا المستأخرين من المكذبين منكم. وقال بعضهم: ولقد علمنا من كان منهم^١ ومات، وعلمنا المستأخرين من يكون منهم ويولد. ولذلك قال: وإن ربك هو يحشرهم، من مضى ومن بقي ولم^٢ يكن بعد إلى يوم القيمة. وقال الحسن: ولقد علمنا المستقدمين منكم، في الخير والمستأخرين في الشر. وقال بعضهم: في الصف الأول والآخِر، لكنه بعيد.

وقوله عز وجل: إنه حكيم عليم، الحكيم هو الذي يضع الأشياء مواضعها؛ والثاني هو الذي يجعل الأشياء^٣ مواضعها.^٤ فالأول قد يعرف الخلق وضع الأشياء مواضعها. وأما الثاني فلا يكون ذلك إلا بالله. وقوله: عليم، [أي] عليم بمصالح الخلق وما لهم وما عليهم، أو عليم بوضع الأشياء مواضعها.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ﴾ [٢٦]

وقوله عز وجل: ولقد خلقنا الإنسان من صلصال من حمأ مسنون، وقال في آية أخرى: [٣٩٥] تَخْلَقُكُمْ مِنْ طِينٍ،^٥ وقال: ^٦ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ،^٧ وقال / في آية أخرى: وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِنْ طِينٍ،^٨ وقال: تَخْلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ.^٩ ذكر مرة الحمأ المسنون -وقيل: هو الطين الأسود المتغير- وذكر مرة التراب، ومرة الطين اللازب -وهو الملتزق- ومرة من سلاله الطين. فيشبه أن يكون على الأحوال واختلاف الأوقات؛ كان في حال الأول تراباً، وفي حال طينا لازباً،

^١ ع: منكم.

^٢ جميع النسخ: لم، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٥ ظ.

^٣ ك ع م: للأشياء.

^٤ ع م: موضعها.

^٥ ﴿هو الذي خلقكم من طين ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده ثم أنتم تمترون﴾ (سورة الأنعام، ٢/٦).

^٦ ن + في آية.

^٧ ﴿فاستفتهم أهم أشد خلقا أم من خلقنا إنا خلقناهم من طين لازب﴾ (سورة الصافات، ١١/٣٧).

^٨ سورة المؤمنون، ١٢/٢٣.

^٩ ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَحْنُ بِإِلَهِكُمْ فَإِذَا نَخْلُقُكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نَظْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مَضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لَنَبَيِّنَ لَكُمْ﴾ (سورة الحج، ٥/٢٢).

لا على التحقيق أو على التحقيق على الأحوال المختلفة. فدل أنه إنما خلقه من طين طاب أصله، فعلى ذلك يحتمل النطفة التي يخلق منها البشر تكون طاهرة وهي لا تصيب شيئاً وهي على غير الوصف الذي ' يخرج، لأنه قال: مِنْ مَّاءٍ ذَافِقٍ^٢، وقال: مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ^٣. والصلصال، قال بعضهم: هو التراب اليابس. والحمأ الطين الأسود. والمسنون المُنْتِن المتغير.^٤ وقال بعضهم: الصلصال هو الذي إذا ضربته تَصَوَّت، ومنه يقال: صلصلة اللجام والفرس، إذا كان يصلصل. وهو قول ابن عباس رضى الله عنه.

وقال الثُّبِّي: الصلصال الطين اليابس الذي لا يصيبه النار فإذا نقرته صَوَّت، فإذا مَسَّته النار فهو قَتَّار. والمسنون، المتغير الرائحة، والمسنون أيضاً المصبوب. وسَنَّت الشيء، إذا صببته صبا سهلاً. وَسَنَ الماء على وجهك، وهو قول الثُّبِّي.^٥

وقال أبو عَوْسَجَة: من حمأ مسنون، الحمأ التراب الأسود يكون في أسفل البئر، ومن هذا سمي الحمأ،^٦ لأنه يحمي [من] أن يرعى، ويقال: حميت الحرب والشمس، والتثور يحمي إذا اشتد حره. ومسنون، أي مخلوق. وقال الحسن: المسنون، الذي سُقَّ عليه خَلْقَةُ الخلق، يعني [سن] أولاده على خلقته،^٧ أي على خلقته خلق الخلق، وأمثال هذا. والله أعلم بذلك.

﴿وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ﴾ [٢٧]

وقوله عز وجل: والجنان خلقناه من قبل من نار السموم، قال بعضهم: الجن هو إبليس. وقال^٨ بعضهم: الجن هو أبو الجن، وإبليس هو أبو الشياطين. سُمُّوا شياطينَ لتمردهم في فعلهم، وذلك^٩ مقتدر من فعلهم. ألا ترى أنه ذكر من الإنس والجن شياطين، وهو قوله: شَيَاطِينُ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ،^{١٠} وذلك لتمردهم. والجن مقتدر من^{١١} الجن. والله أعلم بذلك.

^١ ع م - الذي.

^٢ ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ. خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ ذَافِقٍ﴾ (سورة الطارق، ٨٦/٥-٦).

^٣ ﴿ثُمَّ خَلَقَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾ (سورة السجدة، ٣٢/٨).

^٤ ك: المتغير المتن.

^٥ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٣٧-٢٣٨.

^٦ ك: الحمى.

^٧ ك م: خلقه. «فهو سنة للخلق من بعده من ذريته» (شرح التأويلات، ورقة ٤٢٦و).

^٨ ع م: قال.

^٩ ك - ذلك؛ ن ع م: ذلك، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٦و.

^{١٠} ﴿وَكُنْزُكَ جَعَلْنَاهُ كُلَّهُ رِيشًا لِلْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوْحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾ (سورة الأنعام، ١١٢/٦).

^{١١} جميع النسخ: عن، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٦و.

والسموم، قال بعضهم: السموم^١ هب النار^٢ وليس له دخان، وهو المارج من نار. والمارج هو المنقطع منها. وقال بعضهم: هو^٣ من جنس النار، كأنه أراد هبها. وقال [بعضهم]:^٤ نار السموم، الحارة التي تقتل. فإن كان السموم - والمارج ما ذكر بعضهم أنه هب النار - فمن طبعه الارتفاع والعلو. فعلى ذلك ما خلق منه طبعه الارتفاع والعلو، وهو الجن الذي ذكر. والطين طبعه التسفل^٥ والانحدار إلى الأرض. فعلى ذلك ما خلق منه طبعه الهوي إلى الأرض والميل إليها. والجان، قال^٦ أبو عؤسجة: الجن واحد الجان، والجمع جان؛ سمي بذلك^٧ لاستحسانه. وقال غيره: الجن الجماعة والجان الواحد.

* وقال الحسن: ^٨ في قوله: من صلصال من حمأ مسنون، قال: الصلصال هو الطين الحار^٩ [٣٩٥ ط ١٦] الذي يتصلصل من صلابته ويوسته. والحمأ الطين. والمسنون، قال: مسنون خلقتة فهو سنة للخلق بعده من ذريته أن يخلقوا على خلقتة. وقال في قوله: ^{١٠} وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلالَةٍ مِنْ طِينٍ، يقول: استلها من بين ظهري الطين، لا من كل طين خلقه. وكذلك قال في تناسل ذريته، وهو قوله: وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلالَةٍ مِنْ طِينٍ، ^{١١} ليس من كل ما خلقه، ولكن استلها من بين ظهري الماء. وقال: الجن إبليس هو أبو الجن. خلقناه من قبل، أي من قبل آدم، من نار السموم. يقول: السموم، ^{١٢} هو اسم من أسماء جهنم، ولها أسماء كثيرة. أخير أنه خلقه من نار السموم، أي جهنم. والله أعلم.*

^١ ك ع م - هو.

^٢ ك م + كأنه.

^٣ ن + هو.

^٤ والزيادة من الشرح، ورقة ٤٢٦ و.

^٥ م: السفل.

^٦ ع: وقال.

^٧ جميع النسخ: ذلك

^٨ ع - وقال الحسن.

^٩ جميع النسخ: الحر.

^{١٠} جميع النسخ: وكقوله. والتصحیح من الشرح، ورقة ٤٢٦ و.

^{١١} سورة المؤمنون، ١٢/٢٣.

^{١٢} سورة المؤمنون، ١٢/٢٣.

^{١٣} ن - يقول السموم.

* وقع ما بين التحتين متأخرا عن موضعه، فنقلناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٩٥ ط/سطر ١٦-٢٢.

﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ﴾ [٢٨] ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ [٢٩]

وقوله عز وجل: وإذ قال ربك للملائكة إني خالق بشرًا من صلصال من حمأ مسنون فإذا سويته، أي أتممته ونفخت فيه / من روحي، وقال في آية أخرى: فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا^١؛ لم يشبهه هذا على الناس ولم يفهموا من قوله: ونفخت فيه من روحي، وَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا^٢، ما فهموا من نفخ الخلق. فما بالهم فهموا من قوله: ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ^٣، وَاسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ^٤، ونحوه استواء الخلق، بل فَهَمُ نَفَخِهِ^٥ من فهم نفخ الخلق أقرب^٦ من استوائه^٧، لأنه أمكن صرف الاستواء إلى وجوه ولا يمكن صرف النفخ^٨ إلا إلى وجه واحد. لكنه اشبه عليهم لأنهم اقتدروا^٩ فعل الله بفعل الخلق، ولا يجب أن يقتدروا بالخلق على ما لم يقتدروا في قوله: حدود الله^{١٠}، وحكم الله^{١١}، وعباد الله^{١٢}، وخلق الله^{١٣}، وأمثاله. وقد أخبر أنه لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ^{١٤} أو [هو] تلقين من الشيطان. وقوله: من روحي، وَرُوحِنَا^{١٥}، أي الروح الذي به حياة الخلق، أي [من] خلقي^{١٦} الذي يكون به حياة الخلق على ما ذكرنا^{١٧}.

^١ ﴿ومريم ابنت عمران التي أحصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا وصدقت بكلمات ربها وكتبه وكانت من القانتين﴾ (سورة التحريم، ١٢/٦٦).

^٢ ﴿والتي أحصنت فرجها فنفخنا فيها من روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين﴾ (سورة الأنبياء، ٩١/٢١).

^٣ ﴿إن ربكم الله الذي خلق السماوات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش﴾ (سورة الأعراف، ٥٤/٧).

^٤ ﴿ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها﴾ (سورة فصلت، ١١/٤١).
^٥ ن: نفخته.

^٦ جميع النسخ: أكثر، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٦ و.

^٧ أي فهم نفخ الله تعالى على نحو نفخ المخلوق أقرب وأسهل من فهم استوائه تعالى على نحو استواء المخلوق.

^٨ جميع النسخ + فيه. والزيادة من الشرح، ورقة ٤٢٦ و.

^٩ قدر الشيء بالشئ: قاسه. واقتدر أيضا بمعنى قدر (لسان العرب، «قدر»).

^{١٠} ﴿تلك حدود الله فلا تعتدوها﴾ (سورة البقرة، ٢٢٩/٢).

^{١١} ﴿ذلكم حكم الله يحكم بينكم والله عليم حكيم﴾ (سورة الممتحنة، ١٠/٦٠).

^{١٢} ﴿عَمَّا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا﴾ (سورة الإنسان، ٦/٧٦).

^{١٣} ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ (سورة الروم، ٣٠/٣٠).

^{١٤} سورة الشورى، ١١/٤٢.

^{١٥} سورة الأنبياء، ٩٢/٢١.

^{١٦} ع م: خلق.

^{١٧} «لكن أضافه إلى نفسه لأنه خلقه كسائر الخلائق فأضافه إلى نفسه من باب الكرامة، كقوله: ﴿ناقة الله﴾ [سورة الأعراف، ٧٣/٧] وقوله: ﴿إن طهرا بي﴾ [سورة البقرة، ١٢٥/٢] ونحو ذلك» ما (شرح التأويلات، ورقة ٤٢٦ و).

وقوله عز وجل: فَفَعَّلُوا لَهُ سَاجِدِينَ، يحتمل أن يكون [صلة] قوله: [إني] خالق بشرًا، مما ذكر أخير [لهم] ^١ أنه سيفعل وأمرهم ^٢ بالسجود؛ فيكون الأمر بالسجود بعد ^٣ خلقه إياه. فهذا يدل أنه قد يجوز تقدم الأمر على ^٤ وقت الفعل. والله أعلم.

﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ [٣٠] ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ﴾ [٣١]
وقوله عز وجل: فسجد الملائكة كلهم أجمعون إلا إبليس أبى أن يكون مع الساجدين، ظاهر الأمر بالسجود، والاستثناء الذي ذكر يدل أن إبليس من الملائكة، لأن فيهم كان الأمر بالسجود ومنهم وقع الثُّبَاتُ. وقد ذكرنا اختلافهم وأقاولهم فيما تقدم مقدار ما حفظناه. ^٥
والأصل بأن كل ما خرج مخرج الاستثناء يجب ^٦ أن يسقط ^٧ اسم ما أجمل، نحو قول الرجل لآخر: ^٨ "لك علي عشرة إلا درهما" ^٩ يسقط الاستثناء اسم ^{١٠} ما أجمل من الاسم حتى صار ^{١١} تسعة. وكذلك إذا قال: "ألف إلا خمسين." وإذا لم يسقط ذلك الاسم فلا بد أن يكون الكل فيه مضمراً، نحو قول الرجل: "رأيت ^{١٢} علماء بلدة كذا إلا فلائاً"، يجب أن يضم فيه حرف الكل حتى يقع على كل، نحو أن يقول: "رأيت كل علماء بلدة كذا إلا فلائاً"، فعلى ذلك تخصيص العموم.

﴿قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ﴾ [٣٢] ﴿قَالَ لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ﴾ [٣٣]

وقوله عز وجل: إلا إبليس أبى أن يكون مع الساجدين. قال لم أكن لأسجد لبشر خلقته من صلصال من حمأ مسنون، وقال في موضع آخر: إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ. ^{١٣}

^١ جميع النسخ: خبر. والتصحيح والزيادة من الشرح، ورقة ٤٢٦ و.

^٢ جميع النسخ: وأمرهم.

^٣ جميع النسخ: بعد ما.

^٤ جميع النسخ: عن.

^٥ جميع النسخ: + قال. انظر: سورة البقرة، ٣٤/٢، وسورة الأعراف، ١١/٧.

^٦ جميع النسخ: فيجب.

^٧ ن ع م: أن تسقط.

^٨ ن - لآخر.

^٩ جميع النسخ: درهم.

^{١٠} ن ع م - اسم.

^{١١} ك - صار.

^{١٢} ن: ما رأيت.

^{١٣} ﴿وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين﴾ (سورة البقرة، ٣٤/٢).

وقال له: يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ^١ وقال في موضع آخر: مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ^٢ وقال في موضع آخر: مَا مَنَعَكَ أَنْ^٣ تَسْجُدَ^٤ وقال في موضع آخر: خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ^٥ ذكر مثل هذا على اختلاف الألفاظ. ومعلوم أن هذه المخاطبات معه لم تكن^٦ مراراً ولكن بمرة واحدة.

وقال أبو بكر الأصب: ذكر الله قصة إبليس وقصة الأنبياء جميعاً في مواضع على اختلاف الألفاظ، لأنها كذلك كانت في كتبهم، فذكرها على ما في كتبهم، ليعلموا أن نبي الله إنما عرف ذلك بالله ليدهم على صدقه. وفيه دلالة أن اختلاف الألفاظ وتغيرها^٧ لا يوجب اختلاف الحكم بعد أن لا يُغَيَّرُ المعنى. فهذا يدل أن الخبر إذا أدى معناه على اختلاف لفظه فإنه يجوز. وكذلك إذا قرأه^٨ بغير اللسان الذي أنزل فإنه يجوز إذا أتى بمعناه. والله أعلم.

﴿قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ﴾ [٣٤]

وقوله عز وجل: قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ، قوله: فَاخْرُجْ مِنْهَا، قال بعضهم: اخرج من السماء إلى الأرض؛ وقال بعضهم: اخرج من الأرض إلى جزائر البحر وقال بعضهم: اخرج من الجنة وأمثاله؛ أو اخرج من صورة الملائكة إلى صورة الأبالسة. وجائز أن يقال: اخرج من كذا، أي تحول من مكان كذا إلى مكان كذا، على غير حقيقة الخروج. ولسانا ندرى كيف كان ذلك.^٩ وقوله رَجِيمٌ، قيل: الرجيم: الملعون، وقيل: الرجيم ما يرجم بالكواكب.

﴿وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ﴾ [٣٥]

وقوله عز وجل: وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ، اللعنة هي الطرد في اللغة، والخذلان. طرد عن رحمة الله إلى يوم الدين حتى لا يهتدي إلى دين الله وهداة. ثم يوم الدين له العذاب الدائم واللعنة القائمة.

^١ سورة الحجر، ٣٢/١٥.

^٢ ع م - وقال في موضع آخر ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك. سورة الأعراف، ١٢/٧.

^٣ ن: ألا.

^٤ ﴿قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدِي أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ﴾ (سورة ص، ٧٥/٣٨).

^٥ ﴿قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ (سورة الأعراف ١٢/٧ وسورة ص، ٧٦/٣٨).

^٦ جميع النسخ + معه.

^٧ جميع النسخ: وتغيرها، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٦ ط.

^٨ ك م: إذا قرأ؛ ع: إذا قرء.

^٩ ن ع م: كذلك.

﴿قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ [٣٦]

وقوله عز وجل: قال رب فانظرنني إلى يوم يبعثون،^١ لعن اللعين وطرده عن رحمة الله إلى يوم الدين، أي لا تدركه^٢ الهداية، لأن الهداية في الدنيا إنما تدركه^٣ برحمته، والرحمة في الآخرة هي العفو عما لزمه ووجب عليه.

مسألة تكلّموا فيها. ما الحكمة في خلق الله تعالى إبليس مع علمه ما يكون من إفساد خلقه والدعاء إلى المعاصي، وإنظاره إلى يوم الوقت المعلوم وقد علم أنه إنما ينظره ليفسد عباده، فمع ما علم ما يكون منه فما الحكمة في خلقه؟

قال بعضهم: تخلق إبليس وأهل المعاصي مع علمه ذلك ليُعلم أنه لم يخلق لمنافع نفسه ولا حاجة نفسه وأن معاصيه / لا تضره ولا تدخل نقصاً في ملكه؛ فخلقهم مع علمه بما يكون [٣٩٦] منه ليُعلم أنه لم يخلق الخلق لمنافع^٤ نفسه ولا حاجته ولكن لمنافع أنفسهم ولحاجاتهم. وقال بعضهم: خلق الأعداء والأولياء نظراً للأولياء، ليُعلم أوليائهم الاختصاص الذي اختصهم به، ولو كانوا جميعاً أوليائهم لم يعرفوا^٥ فضيلة الله واختصاصه إياهم. وهكذا النعم وإحسان الله لا تعرف^٦ بنفس النعم ونفس الإحسان، وإنما تعرف^٧ بالبلايا والشدائد التي تحل. فعلى ذلك الأولياء، لو لم يكن الأعداء لم يعرفوا اختصاص الله لهم وفضائله التي أكرمهم بها.^٨

وأصله أن الله عز وجل جازئ أن ينشئ أشياء فيها حكمة وسريّة لا يبلغها علم الخلق ولا يدركها حكمة البشر، على ما جعل النعم الظاهرة فيها حكمة ومعنى^٩ "لا يبلغها" علم الخلق ولا حكمة البشر. وكذلك البلايا والشدائد، فيها حكمة لا يبلغها علم الخلق.

^١ جميع النسخ + قال فإنك من المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم، وهي الآية التالية.

^٢ ن ع: لا يدركه.

^٣ ن ع م: يدركه.

^٤ ك ن ع: منه من إفساد.

^٥ م - لمنافع.

^٦ ك: لم يعلموا.

^٧ ن ع م: لا يعرف.

^٨ جميع النسخ: وإنما يعرف.

^٩ في نسخة ك و ن بياض قدر ربع سطر. جميع النسخ + وقال بعضهم خلق الأعداء نظراً للأولياء على ما ذكرنا،

لكن من وجه آخر. لعل هذه العبارة زائدة، ولا توجد في الشرح. انظر: ورقة ٤٢٦ ط، ونسخة مدينة ٤١٨ ط.

^{١٠} جميع النسخ: معنى.

^{١١} جميع النسخ: لا يبلغه.

فعلى ذلك جائز أنه خلق إبليس والعصاة والغواة لحكمة^١ [له] في ذلك^٢ لا يبلغها علم الخلق ولا يدركها حكمة البشر على ما ذكرنا من النعمة الظاهرة والشدائد الظاهرة. والأصل^٣ أن الله تعالى خلق الخلق على علم منه أنهم يعصون ويعادون، لكن كان لهم من الاختيار والإيثار ما به نجاتهم وهلاكهم إذا اختاروا ذلك. فإذا اختاروا ما به نجاتهم نجوا، وإذا اختاروا ما به هلاكهم هلكوا. فيكون هلاكهم باختيارهم ونجاتهم باختيارهم.^٤ وأصله ما ذكرنا في غير موضع أنه أنشأهم في هذه الدنيا ليمتحانهم فيها، فخلق^٥ ما ذكر من إبليس وغيره من الأعداء ليتم لهم المحنة، وفي ترك خلق ذلك ذهاب المحنة، وهي دار الامتحان.

﴿قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾ [٣٧] ﴿إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ﴾ [٣٨]

وقوله عز وجل: قال فإنك من المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم، قال بعض أهل التأويل: إلى النفخة الأولى، وقيل: إلى النفخة الثانية ونحوه، لكننا لا نعلم ذلك. وكأنه تعالى أنظره إلى الوقت المعلوم ولم يبين له ذلك الوقت ولم يطلع عليه، حيث قال: وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ فَلَمَّا تَرَآتِ الْوَقْتَانَ نَكَصَ عَلَىٰ عَقَبَيْهِ، الآية^٦، أخبر أنه يرى ما لا يرون هم وأنه يخاف الله. ولو كان بين له الوقت المعلوم لكان لا يخاف هلاكه قبل ذلك الوقت. فهذا يدل على^٧ ما ذكرنا. والله أعلم.

﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [٣٩]

وقوله عز وجل: قال رب بما أغويتني لأزينن لهم في الأرض، قال الحسن: قوله: بما أغويتني، أي لعنتني. وهذا منه احتيال وفرار عن مذهب الاعتزال. وما يلزمهم في قوله: أغويتني، يلزم في قوله: لعنتني، لأن اللعن هو الطرد فإذا طرده عن رحمته فقد خذله في الطرد. والإغواء والاضلال سواء فيلزم في اللعن ما يلزمهم في الإغواء. وقال أبو بكر الأصم: الإغواء واللعن من الله شتم. لكن هذا بعيد، [إذ] لا يجوز أن يضاف إلى الله الشتم [وأن يقال]: إنه يشتم؛^٨

^١ جميع النسخ + جعل.

^٢ جميع النسخ + حكمة.

^٣ جميع النسخ: وأصله، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٦ ظ.

^٤ ع - ونجاتهم باختيارهم.

^٥ جميع النسخ: وفي خلق، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٦ ظ.

^٦ ﴿وَإِذْ زَيَّنَّ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ فَلَمَّا تَرَآتِ الْفِتْنَانَ نَكَصَ عَلَىٰ عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ (سورة الأنفال، ٨ / ٤٨).

^٧ ك ن - علي.

^٨ م: شتم.

لأن الشاتم والساب لآخر في الشاهد^١ مذموم عند الخلق. فلا يجوز أن يضاف إلى الله ما به يُذم. وأصله أن قوله: رب بما أغويتني، يحتمل أنه خلق فعل الغواية منه، أو أغواه لما علم أنه يختار الغواية والضلال.

وقوله: رب بما أغويتني لأزين لهم في الأرض ولأغوينهم أجمعين، كأنه يقول: رب بما أغويتني لأزيدن لهم في الغواية بما يغويهم.^٢ وقد ذكرنا هذا وأمثاله فيما تقدم.^٣
فإن قيل: قوله: أغويتني، قول إبليس وهو كاذب بالإضافة إليه.

قيل: لو كان فيما أضاف إليه الإغواء كاذباً لكذبه فيه ورد عليه قوله، كما كذبه في قوله ورد عليه: أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ كَذَا وَخَلَقْتَهُ مِنْ كَذَا،^٤ حيث قال: ° قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا،^٥ فلما لم يرد عليه ولم يكذبه فيما أضاف إليه حرف الإغواء، دل أن إضافة الإغواء إليه^٦ والإضلال حقيقة. أو أن يكون قوله: خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ، إنما ذلك منه ذكر فضلِهِ وإحسانه، حيث أخبر أنه خلقه مما هو أفضل وأعظم مما خلق آدم فيخرج ذلك منه^٧ مخرج الشكر. وأما قوله: [بما] أغويتني، ليس على ذلك، فلا يحتمل أن لا يكذبه ولا يرد عليه قوله إذا كان كاذباً فيه، لأنه فعل شرٍّ أضافه إليه إذا لم يكن منه الإغواء، لذلك اختلفا. أو لو كان قول إبليس -لعنه الله- كذباً فما تصنعون بقول نوح عليه السلام حيث قال: ^٨ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ،^٩ وقال موسى: فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ.^{١٠}

^١ جميع النسخ: بما يشتمه.

^٢ جميع النسخ: بما أغويهم.

^٣ انظر: سورة الأعراف، ١٦/٧.

^٤ قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين ﴿ (سورة، ص ٧٦/٣٨).

^٥ ع م - قال.

^٦ قال فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها فاعرج إنك من الصاغرين ﴿ (سورة الأعراف، ١٣/٧).

^٧ ن ع م: الإضافة إليه الإغواء.

^٨ ع م - منه.

^٩ ن - حيث قال.

^{١٠} ﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (سورة يونس، ٣٤/١٠).

^{١١} ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ لِمَ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (سورة الصف، ٥/٦١).

ثم قوله: رب بما أغويتني لأزيتنَّ لهم في الأرض ولأغويتهم أجمعين،^١ يحتمل أن يكون منه عزم على ما ذكر دون أن تَفُوهَ بذلك، فأخبر عز وجل عنه ما كان عَزَمَ من الإغواء وغيره بالقول، وذلك جائز [أن] يخبر عن العزم والقصد، كقوله: إِنَّمَا نَطْعُمُكُمْ لِيُوجِهَ اللَّهُ لَا تُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا،^٢ لا يحتمل أن يكون هذا القول الذي أخبر عنهم قولاً منهم، لأنه لا أحد من المتصدقين يقول بمثل ذلك عند التصديق، لكنه إخبار عما قصدوا وعزموا^٣ بالتصدق. فعلى ذلك يشبه أن يكون هذا من الله إخباراً عما عزم إبليس وقصد على غير التفوه به. و"القول"^٤ وهو كما ذكر: وَأَعْلَمَ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ،^٥ أخبر أنهم كتموا فيه وأضمروا. ويحتمل أن يكون على التفوه بما ذكر؛ قال ذلك لما قال عز وجل: وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ،^٦ لما شهد الله عليه باللعن إلى يوم الدين أيس^٧ -لعنه الله- عن الهدى، فقال: رب بما أغويتني، أي لعنتني وشهدت عليّ بذلك، لأزيتنَّ لهم في الأرض ولأغويتهم أجمعين.

﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ﴾ [٤٠]

[٣٩٦ ط] /إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ، المخلص، بخفض اللام، هو الذي أخلص له الاعتقاد والعمل والوفاء، والمخلص، بنصب اللام، هو الذي أخلصه الله وحفظه وعصمه واختصه بذلك. والمخلص لا يقال إلا بعد أن يكون لله فيهم^٨ صنع ولهم اختصاص وفضائل اختصاصهم بذلك برحمة الله وفضله. والمعتزلة يقولون: لا يستوجب أحد الاختصاص والفضيلة إلا بفعل يكون منه، لا يستوجب بالله.

^١ جميع النسخ + إلا عبادك منهم المخلصين.

^٢ سورة الإنسان، ٩/٧٦.

^٣ لك: عزموا وقصدوا.

^٤ أي مادة القول في صدر الآية، وهي: ﴿قال رب بما أغويتني﴾.

^٥ جميع النسخ: ما.

^٦ جميع النسخ: والله يعلم ما تبدون وما تكتمون.

^٧ ﴿قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم قال ألم أقل لكم إني أعلم غيب السماوات والأرض وأعلم ما تبدون

وما كنتم تكتمون﴾ (سورة البقرة، ٣٣/٢).

^٨ أي الملائكة.

^٩ سورة الحجر، ٣٥/١٥.

^{١٠} ن: آيس.

^{١١} م: فهم.

ويقولون: ^١ [إن] الله لا يغوى أحداً إلا إبليس ولا أحداً^٢ من أتباعه. فإبليس أعرف بالله من المعتزلة حيث رأوا أن الله لا يغوى أحداً ولا يختص أحداً إلا بصنع يكون منه.

﴿قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ﴾ [٤١]

وقوله عز وجل: هذا صراط على مستقيم، قال بعضهم: قوله: عَلَيَّ، بمعنى إليّ، أي إليّ صراط مستقيم، يقول: هو بيدي ليس بيد أحد. وقال بعضهم: [هذا صراط على مستقيم، أي] ^٣ الحق يرجع إلى الله وعليه طريقه لا يُفَوِّج عليه شيء^٤. ويحتمل قوله: عَلَيَّ مستقيم، أي عَلَيَّ بيانه وهو مستقيم، كقوله: وَعَلَى اللَّهِ قَضُؤُ السَّبِيلِ،^٥ أي بيان قصد السبيل. وقال بعضهم: لما قال إبليس: لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ،^٦ قال الله تعالى: هذا صراط على مستقيم. يقول: عَلَيَّ^٧ مَمَرٌ من أغويته و[مَنْ] تَابَعَكَ، كقولك^٨ لآخر إذا أوعدته: إن طريقك عَلَيَّ. والله أعلم.

إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ [٤٢]

وقوله عز وجل: إن عبادي ليس لك عليهم سلطان، يحتمل قوله: ليس لك عليهم سلطان، أي ليس لك عليهم حجة، إلا من اتبعك من الغاوين، فإنهم يتبعونك بلا حجة ولا برهان. ويحتمل قوله: ليس لك عليهم سلطان، تقهرهم وتضطرهم على ذلك، إلا من اتبعك من الغاوين، فإنهم يتبعونك على غير قهر واضطرار، أي من كان في علم الله أن يتبعك ويختار الغواية، وإن لم يكن إغواؤك^٩ إياه، فإن لك عليه سلطاناً.

﴿وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [٤٣]

وقوله: وإن جهنم لموعدهم أجمعين، أي لموعد إبليس وأتباعه.

^١ ن ع م: يقولون.

^٢ ع م: ولا واحداً.

^٣ والزيادة من الشرح، ورقة ٤٢٧ و.

^٤ جميع النسخ: على شيء، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٧ و.

^٥ ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَضُؤُ السَّبِيلِ وَمَنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهْدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (سورة النحل، ١٦/٩).

^٦ سورة الحجر، ٣٩/١٥.

^٧ م - على.

^٨ ع م: كقوله.

^٩ جميع النسخ. إغواك.

﴿لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِّكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ﴾ [٤٤]

وقوله عز وجل: لها سبعة أبواب، يحتمل الأبواب المعروفة، ويحتمل الأبواب الموارد والجهات التي تكون لها. ألا ترى أنه قال: لكل باب منهم جزء مقسوم، فهذا يدل أن المراد بالأبواب الموارد والدركات لا نفس الأبواب، إذ جزء مقسوم إنما يكون للدركات، لا يكون للأبواب نفسها. قال الحسن والأصم: لها سبعة أبواب، يعنون بالأبواب الطبقات والدركات. لكل باب منهم جزء مقسوم، لليهود باب وللنصارى باب وللمجوس باب وللذين أشركوا باب وللمنافقين^١ باب ولأهل الكبائر باب. وذكرنا^٢ أيضاً باباً لفريق أدخلوا أهل الكبائر فيه^٣ والصابئين والدهرية. وعندنا أن ظاهر الآية في الكافرين، لأنه قال: لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْعَاوِينَ^٤، والعاوون هم الكافرون، وكذلك قوله: وَلَا تُغْوِيَنَّهُمْ^٥. فإذا كان كذلك فالأبواب السبعة^٦ التي ذكر كلها لأهل الكفر لا يدخل أهل الكبائر فيها^٧. ويحتمل باب للمتجاهلة وهم الذين ينكرون العالم: الشاهد والغائب لا يقرون بشيء، وباب للدهرية وهم الذين^٨ ينكرون الصانع، وباب للشنوية وهم الذين يقولون بالاثنتين، وباب للذين أشركوا وهم يقولون بالواحد؛ لكنهم يشركون فيه غيره [و] يعبدون الأصنام والأوثان، وباب لليهود، وباب للنصارى، وباب للمنافقين. فذلك سبعة أبواب وليس لأهل الكبائر باب مسمى معلوم إنما ذلك كله لأهل الكفر.

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ [٤٥]

وقوله عز وجل: إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ، إن دخل^٩ أهل الكبائر في قوله: لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ^{١٠}، فيكون قوله: إِنَّ الْمُتَّقِينَ، [هم] الذين اتقوا الكبائر، وإن كان أصحاب الكبائر لم يدخلوا في قوله: لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ، فيكون قوله: إِنَّ الْمُتَّقِينَ، [هم] الذين اتقوا الشرك.

^١ م: الوارد.^٢ م: وللمنافق.^٣ ن ع م: وذكر، والتصحيح من الشرح ورقة ٤٢٧ و.^٤ جميع النسخ: أدخلوا، والتصحيح من الشرح.^٥ جميع النسخ: فيها، والتصحيح من الشرح.^٦ سورة الحجر، ٤٢/١٥.^٧ سورة الحجر، ٣٩/١٥.^٨ جميع النسخ: فيه.^٩ ن - الذين.^{١٠} جميع النسخ: إن كان؛ والتصحيح من الشرح ورقة ٤٢٧ و.^{١١} الآية السابقة. ^{١٢} جميع النسخ: فالسبعة الأبواب.

وقوله عز وجل: في جنات، أي في بساتين.^١ والبساتين هي التي التفت بالأشجار والنخيل والعيون، قد تكون جارية في الدنيا وقد تكون غير^٢ جارية. فأخبر في آية أخرى أن عيون الآخرة تكون جارية بقوله: فِيهَا مَائًا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ.^٣ و«عيون» قال بعضهم: ذكر العيون ليعلم أن مياه الجنة ليست تكون من الثلوج والأنهار العظام على ما تكون^٤ في الدنيا ولكن تنبع فيها. وقال بعضهم: ذكر العين لأنه ينبع في بستان كل أحد عين^٥ على حدة، لا يأتي بستانه من ملك آخر ومن بستان آخر على ما يكون في الدنيا، ولكن تنبع في جنة كل أحد عين على حدة، على ما أراد الله. ليس إنها تتصل بالأرض كما ذكر في قصة بني إسرائيل: فَأَنْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا^٦ إن شاء الله^٧ في ذلك الحجر ماء يخرج لهم على غير اتصاله بالأرض، ولكن بلطفه ينشئ فيه ماء، فعلى ذلك في الجنان التي وعد. ويشبه أن يكون ذكر هذا لما يختلف رغائب الناس في الدنيا، منهم من يرغب في العين^٨ ويتلذذ بالنظر إليها، ومنهم من يرغب في النهر الجاري. فذكر مرة العيون ومرة الأنهار، كقوله: تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ.^٩ على ما ذكر مرة الخيام والقياب [ومرة] العُرف وأنواع الفُرش والبُسُط والكيّزان والأكواب والجواري والغلمان وغير ذلك على ما يرغب الناس في الدنيا؛ منهم من يرغب في نوع [و] لا يرغب في نوع^{١٠} آخر فذكر فيها كل ما^{١١} يرغبون في الدنيا ليعتبرهم ذلك على العمل الذي به^{١٢} يوصل إلى ذلك. والله أعلم.

﴿أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ آمَنِينَ﴾ [٤٦]

وقوله عز وجل: أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ آمَنِينَ، قال بعضهم: قوله: أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ، أي اجعلوا دخولكم فيها بسلام، على ما أمرهم في الدنيا أن يجعلوا الدخول في المنازل بالسلام،^{١٣}

^١ ع م: أي بساتين.

^٢ ع: - غير.

^٣ سورة الرحمن، ٥٥/٥٠.

^٤ ك ن ع: يكون.

^٥ ك ن ع+عين.

^٦ ﴿وَإِذْ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾ (سورة البقرة، ٦٠/٢).

^٧ ع م: ان الله.

^٨ ن ع م: في الدين.

^٩ انظر مثلاً: سورة البقرة، ٢٥/٢.

^{١٠} ع م - لا يرغب في نوع.

^{١١} ن ع م - ما.

^{١٢} م - به.

^{١٣} ع م - بالسلام.

كقوله: فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ^١ الآية، وعلى ما أخبر أن الملائكة يسلمون عليهم كقوله: سَلَامٌ عَلَيْكُمْ / طِبُّهُمْ^٢، وكقوله: وَتَبَتُّهُمْ عَنْ صَنِيفِ إِبْرَاهِيمَ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا^٣. وقال بعضهم قوله: أدخلوها بسلام آمنين، أي أدخلوها بسلام لا يصيبكم مكروه، آمنين، لا ينقصكم^٤ خوف ولأحزن على ما أخبر: لَا تَخَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ^٥.

﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾ [٤٧]

وقوله عز وجل: ونزعنا ما في صدورهم من غل، قال بعضهم: هو صلة قوله: إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ^٦ أي نزعنا ما في صدورهم من الغل^٧ الذي كان في الدنيا بالكفر، فصاروا إخوانًا بالإسلام الذي هداهم الله إليه فكانوا إخوانًا. ثم قيل لهم: أدخلوا الجنة بلا غل، وهو ما قال: فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا^٨، قد نزع من قلوبهم الغل في الدنيا فصاروا إخوانا فدخلوا الجنة. وقال بعضهم: قوله: ونزعنا ما في صدورهم من غل، في الآخرة إذا دخلوا الجنة وتقابلوا واتكئوا على سرر، فعند ذلك ينزع الغل من قلوبهم والمظالم التي كانت بينهم. فإن كان هذا فهو بين أهل الإسلام. وعلى ذلك يحتمل أن يكون كل^٩ من جفا آخر في الدنيا أن ينسي الله ذلك منهم في الجنة، لأن ذكر الجفاء ينقص النعم التي فيها. وكذلك ما يكون بين الرجل وولده من الجفاء والعقوق يجوز أن ينسي [الله] ذلك عليهم. وعلى ذلك ما روي عن علي رضي الله عنه قال: إني لأرجو أن أكون أنا وطلحة والزبير من الذين^{١٠} قال الله [فيهم]: وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ^{١١}.

^١ ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مَبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ (سورة النور، ٢٤/٦١).

^٢ ﴿وَوَسَّيَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ (سورة الزمر، ٣٩/٧٣).

^٣ سورة الحجر، ١٥/٥٢.

^٤ جميع النسخ: ينقصهم.

^٥ ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (سورة يونس، ١٠/٦٢)؛ ك ع م + وقال بعضهم.

^٦ سورة الحجر، ١٥/٤٥.

^٧ جميع النسخ: غل، والتصحيح من الشرح ورقة ٤٢٧ ط.

^٨ ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا﴾ (سورة آل عمران، ٣/١٠٣).

^٩ ع م - كل.

^{١٠} ع م - من الذين.

^{١١} انظر: تفسير الطبري، ١٤/٣٧؛ وتفسير القرطبي، ٧/٢٠٨.

وقوله: متقابلين،^١ قال بعضهم: يجعل الله منازلهم بعضها مقابل بعض فينظر بعضهم إلى بعض^٢ ويزور بعضهم بعضا. وقال بعضهم: يأمر الله السرر التي هم عليها جلوس ليكون بعضها مقابل بعض إذا انتهى بعضهم زيارة بعض، ولا يكونون مدبرين ولا معرضين بل مقبلين. يخبر عن اجتماعهم في الآخرة في الشراب وأنواع المطاعم على ما يستحسن في الدنيا الإخوان بينهم الاجتماع على الشراب والطعام والتلذذ والنظر بعضهم إلى بعض، فعلى ذلك أخبر أن هم في الآخرة كذلك اجتماع في الشراب والنظر^٣ وأنواع التلذذ. والله أعلم.

﴿لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرِجِينَ﴾ [٤٨]

وقوله عز وجل: لا يمسهم فيها نصب، أي عناء ومشقة، أخبر أنه لا عناء يمسهم كما يكون في الدنيا، لأن في الدنيا من أطلال المقام في موضع يمل عن ذلك ويسأم. وكذلك إذا أكثر من نوع الطعام أو الشراب أو الفاكهة يمل عن ذلك ويسأم ويؤذيه ولا يوافقه. فأخبر أن أهل الجنة لا يملون ولا يؤذيه طعامها^٤ وإن أكثروا.

وقوله عز وجل: وما هم منها بمخرجين، أخبر أنهم لا يخرجون منها ولا هم يطلبون الخروج منها، كقوله: لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حَوْلًا^٥، لأن خوف زوال النعم ينغص على صاحبها تلك النعمة وطعمها، فأخبر أنهم فيها أبداً وتلك النعمة لهم دائمة غير زائلة عنهم. والله أعلم.

﴿نَبِيُّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [٤٩] ﴿وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ﴾ [٥٠]

وقوله عز وجل: نبي عبادي أني أنا الغفور الرحيم، قال بعضهم: نبي عبادي، أي أخبرهم، أني أنا الغفور الرحيم، لمن استغفروني وتاب عما ارتكب من معاصيه. وأن عذابي هو العذاب الأليم،

^١ ع م - وقوله متقابلين.

^٢ ع - فينظر بعضهم إلى بعض.

^٣ م - وأنواع المطاعم على ما يستحسن في الدنيا الإخوان بينهم الاجتماع على الشراب والطعام والتلذذ والنظر بعضهم إلى بعض فعلى ذلك أخبر أن هم في الآخرة كذلك اجتماع في الشراب والنظر.

^٤ ع - لأن في الدنيا.

^٥ ع م - إذ.

^٦ ن ع م + من.

^٧ م: طعامهم.

^٨ ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا. خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حَوْلًا﴾ (سورة الكهف،

١٠٧/١٨-١٠٨).

لمن عصاني ولم يستغفر ولم يتب إلي^١. ويحتمل غير هذا وهو أن يقول: نبي عبادي أي أنا الغفور الرحيم، لئلا يأسوا من^٢ رحمتي ولا يفتنوا^٣ مني؛ ولكن يرجون رحمته وعفوه ويخافون عذابه ونقمته. ونبتهم أيضاً أن عذابي هو العذاب الأليم لئلا يكونوا آمنين أبداً، فيكون فيه أمر بأن يبترو وينذرو^٤. كأنه قال: بشر أوليائي أن أنا الغفور الرحيم لأوليائي وأن عذابي شديد أليم لأعدائي. وفي قوله: نبي عبادي^٥، بشارة ونذارة. أما البشارة فهو قوله: أي أنا الغفور الرحيم، وأما النذارة فهو قوله^٦: وأن عذابي هو العذاب الأليم.

﴿وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ﴾ [٥١]

وقوله عز وجل: ونبتهم عن ضيف إبراهيم، أي نبي قومك عن ضيف إبراهيم، أي نبتهم بتمام ما فيه من الزجر والموعظة، لأن في ذلك إخبار ما نزل بالمكذبين بتكذيبهم الرسل، وهو الإهلاك، ونجاة من صدق الرسل، ففيه تمام ما يزجرهم ويعظهم من الترهيب والترغيب. فإن فيه^٧ آية لرسالتك ونبوتك، لأنه يخبرهم على ما في كتبهم [التي] لم يشهدوها هو، فيدفعهم أنه إنما عرف ذلك بالله. أو نبتهم فإن [في] ذلك ما يزجرهم عن مثل صنيعهم، وفيه ذكر نعم الله، لأنهم جاءوا بالبشارة: بشارة الولد، وجاءوا بإهلاك قوم مجرمين، فذلك بالذي يزجرهم عن مثله. والبشارة ترغبتهم في مثل صنيع إبراهيم، فنبتهم فإن فيه ما ذكرنا. ودل قوله: عن ضيف إبراهيم، أن الضيف اسم كل نازل^٨ على آخر طعم عنده أو لم يطعم، وكان نزوله للطعام أو لا.

﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ﴾ [٥٢]

وقوله عز وجل: إذ دخلوا عليه فقالوا سلاماً، أي سلموا على إبراهيم فرد إبراهيم السلام عليهم. وقال أبو بكر الأصم: السلام^٩ جعله الله أماناً بين الخلق وعطفاً فيما بينهم

^١ جميع النسخ: إليه، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٧ ظ.

^٢ ن ع م: عن.

^٣ ك: يفتنون.

^٤ ع م: يكون.

^٥ جميع النسخ: وأن ينذر، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٧ ظ.

^٦ جميع النسخ + فيه.

^٧ ك ن ع: ونذارة قوله.

^٨ جميع النسخ: فيهم.

^٩ ع م: نازلة.

^{١٠} ك - السلام.

وسبباً لإخراج الضغائن من قلوبهم. وقال بعضهم: جعل الله السلام تحية على كل داخل على آخر وهو ما ذكرناه.^١ وقال^٢ بعضهم: السلام هو اسم كل خير ويزو وبركة، كقوله: لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا.^٣ والله أعلم.

وترله عز وجل: قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ، أي خائفون. قَالَ بَعْضُ أَهْلِ التَّأْوِيلِ: إِنَّمَا زُيِّفَ لِأَنَّهُ ظَنَّ أَنَّهُمْ لَصُوصُ أَهْلِ رِيَّةٍ. لكن هذا لا يحتمل أن يخاف منهم ويظن أنهم لصوص وأهل رية وقد سلموا عليه وقت ما دخلوا عليه، واللصوص وأهل الرية^٤ إذا دخلوا بيتا آخر لا يسلمون عليه. لكنه إنما خافهم إذ رأى أيديهم لا تصل إليه، كما قال: فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ تَكْرَهُمْ وَأَوْحَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً^٥، عند ذلك / خافهم. فلما رأى ذلك ظن إبراهيم أنهم ملائكة إنما جاءوا لأمر عظيم حيث لم يتناولوا مما قرب إليهم، وبين إبراهيم^٦ وبين المكان الذي يُرْتَحَلُ منه مكان يقع لهم الحاجة إلى الطعام.^٧

﴿قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾ [٥٣]

وقوله عز وجل: لَا تَوْجَلْ، أي لا تخف، إنا نبشرك بغلام عليم، وقال في آية أخرى: فَبَشِّرْهُ^٨ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ^٩ - والحلم هو الذي ينفي عن صاحبه كل أخلاق ذنينة، والعلم هو الذي يدعو^{١٠} صاحبه إلى كل خلق رفيع - ليعلم أنه اجتمع فيه جميع^{١١} الخصال الرفيعة ونفى عنه كل خلق دني.

^١ ك ن: ذكرناه.

^٢ ع م: قال.

^٣ سورة مريم، ٦٢/١٩.

^٤ ع م: رية - ن - لكن هذا لا يحتمل أن يخاف منهم ويظن أنهم لصوص وأهل رية وقد سلموا عليه وقت ما دخلوا عليه واللصوص وأهل الرية.

^٥ ن ع م: إذا.

^٦ سورة هود، ٧٠/١١.

^٧ ك: وبين أيديهم.

^٨ يقول الإمام رحمه الله في تأويل الآية من سورة هود (٧٠/١١): «أي أضمر وحشة حيث لم يتناولوا شيئا مما قرب إليهم، فحينئذ علم أنهم ليسوا من البشر، لأن منزل إبراهيم كان يتأى من البلد ولم ينزله أحد من البشر إلا وقد احتاج إلى الطعام. فلما لم يتناولوا علم أنهم ليسوا من البشر، فما جاءوا إلا لأمر عظيم، لتعذيب قوم وهلاكهم فخاف لذلك».

^٩ سورة الصافات، ١٠١/٣٧.

^{١٠} م: يدعوا.

^{١١} ك - جميع.

﴿قَالَ أَبَشِّرْهُنِي عَلَىٰ أَن مَّسِيَّ الْكِبَرُ فِيمَ تَبَشِّرُونَ﴾ [٥٤]

وقوله عز وجل: قال أبشركموني على أن مسي الكبر، أي أبشركموني أن يولد لي وأنا على الحال التي أنا عليها أو يُرَدَّ إليّ شبابي وشباب امرأتي، فبم تبشرون، على الحال التي أنا عليها وامرأتي، أو يُرَدَّ الشباب إلينا، وإلا لا يحتمل أن يخفى عليه قدرة الله [على] هبة الولد في حال الكبر. لكنه لم ير الوالد^١ يولد في تلك الحال. فاستخبرهم أيولد^٢ [له] في تلك الحال أو يُرَدَّ إلى حالة أخرى حالة^٣ الشباب. والله أعلم.

﴿قَالُوا بَشِّرْنَاكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُن مِّنَ الْقَانِطِينَ﴾ [٥٥]

وقوله عز وجل: قالوا بشرناك بالحق، أي بما هو كائن لا محالة، أي وعد كائن لا محالة. والواجب على كل من أنعم عليه بنعمة أن يشغل بالشكر للمنع لا يستكشف عن الوجوه التي أنعم [بها] والأحوال التي يكون عليها. ثم في البشارة بالولد^٤ بشارتان. أحدهما بشارة بالغلام، والثاني بالبقاء والبلوغ إلى وقت العلم، حيث^٥ قالوا: إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ^٦، وهو ما قال في آية^٧ أخرى: وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا^٨، ففي قوله: وَكَهْلًا، دلالة وبشارة إلى أنه^٩ يبقى إلى أن يصير كهلاً.^{١٠}

وقوله عز وجل: فلا تكن من القانطين، قد ذكرنا فيما تقدم أن الأنبياء قد نهوا عن أشياء^{١١} عَصَمُوا عنها ما لا يحتمل أن يكون منهم ما نهوا عنه، نحو قوله: ^{١٢}فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُفْتَرِينَ^{١٣}،

^١ ك ن: الولد.

^٢ جميع النسخ: أنه، والتصحيح من الشرح ورقة ٤٢٨ و.

^٣ ن ع م: حال.

^٤ ك ن: في بشارة الولد.

^٥ ن - حيث.

^٦ سورة الحجر، ٥٣/١٥.

^٧ ن - آية.

^٨ ﴿ويكلم الناس في المهد وكهلاً ومن الصالحين﴾ (سورة آل عمران، ٤٦/٣).

^٩ ن ع م: وبشارة أنه.

^{١٠} جميع النسخ + وإلا الكهل يضعف. «فيكون بشارة الولد والبقاء، فعلى ذلك هذا» (شرح التأويلات ورقة ٤٢٨ و).

^{١١} ن ع م + قد.

^{١٢} ك: كقولهم.

^{١٣} ﴿أفغير الله أتبعي حكماً وهو الذي أنزل إليكم الكتاب مفصلاً والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين﴾ (سورة الأنعام، ١١٤/٦).

وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ^١ وَمِنَ الظَّالِمِينَ^٢، الْكَافِرِينَ^٣ وَأَمْثَالَهُ. وذلك؛ مما لا يتوهم كونه^٤ منهم. وذلك لما ذكرنا أن العصمة لا ترفع المحنة، لأنها لو رفعت لذهبت فائدة العصمة، لأنه^٥ إنما يحتاج إليها عند المحنة، فأما^٦ إذا لم تكن^٧ محنة فلا تقع إليها. فعلى ذلك إبراهيم لم يكن قنط من رحمة ربه بأنه لا يهب له الولد في حال^٨ كبره، ولكن لما^٩ ذكرنا.

﴿قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾ [٥٦]

ثم بين أنه لا يقنط من رحمة ربه إلا الضالون، أخبر أن القنوط من رحمة الله هو ضلال، والإيأس من رحمته كُفر، فعندهم^{١٠} تضيق^{١١} رحمته حتى لا يسع فيها الكبائر، والمعتزلة يقنطون من رحمة ربهم لقولهم في أصحاب الكبائر ما يقولون.

﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ [٥٧] ﴿قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ﴾ [٥٨]

وقوله عز وجل: قال فما خطبكم أيها المرسلون، قيل: فما خبركم وما قصتكم وما شأنكم؟ والخطب الشأن، أي على أي أمر وشأن أرسلتم؟

قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين، ثم يحتمل^{١٢} أن يكون أول ما أخبروا إبراهيم وقالوا له^{١٣} هذا [القول]. ولكن كان فيه ما ذكر في آية أخرى: إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلِي هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ^{١٤}.

^١ ﴿وَأَنْ أَمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (سورة يونس ١٠/١٠٥).

^٢ ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (سورة يونس، ١٠/١٠٦).

^٣ ﴿فَلَا تَطْعَمُ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا﴾ (سورة الفرقان، ٢٥/٥٢).

^٤ ن: - وذلك.

^٥ ك: أمثاله.

^٦ ك: لأنها.

^٧ ك: وأما.

^٨ جميع النسخ: يكن.

^٩ ن: فلا حاجة.

^{١٠} ن + في حال.

^{١١} جميع النسخ: ما.

^{١٢} أي عند المعتزلة.

^{١٣} ن: تضيق.

^{١٤} جميع النسخ: لم يحتمل؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٨ و.

^{١٥} جميع النسخ: وقالوه.

^{١٦} سورة العنكبوت، ٢٩/٣١.

و[قولهم]: إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ.^١ فقال إبراهيم: إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَن فِيهَا. يذكر [القصة] هاهنا على الاختصار، فذلك يدل أن الخبر إذا أَدَّى معناه يجوز وإن لم يؤت بلفظه على ما كان.

وقوله عز وجل: قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين. إلا آل لوط، كأن الثُّبَيَّا هنا تكون عن الأشخاص وأنفس أهل القرية [لا]^٢ عن قوله: مجرمين، لأن آل لوط لم يكونوا مجرمين، فلا يحتمل الاستثناء من ذلك؛ أو لا يكون على حقيقة الثُّبَيَّا وإن كان في الخبر استثناء.

﴿إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [٥٩] ﴿إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الْغَابِرِينَ﴾ [٦٠]
وقوله عز وجل: إلا آل لوط إنا لمنجّوهم أجمعين إلا امرأته، أخبر أنهم يُهْلِكُون قومه، ثم استثنى آله منهم ثم امرأته من آله. ففيه دلالة أن الثُّبَيَّا ليس برجوع، لأنه لو كان رجوعاً لكان^٣ يوجب الكذب في الخبر، ولكن في الثُّبَيَّا بيان تحصيل المراد مما أجهل في اللفظ.
وفيه دلالة أيضاً أنه يجوز أن يُسْتثنَى من الاستثناء، لأنه استثنى امرأته من آله بقوله: إلا آل لوط إلا امرأته، فحصلت^٤ المرأة من قومه حيث استثناءها من آله. وفيه أنه قد يجوز أن يستثنى من خلاف نوعه، لأنه استثنى آل لوط من قومه، والمحرم ليس من نوع الصالح. ثم استثنى امرأته من آله^٥ وهي ليست منهم.

وفيه أيضاً أن آل الرجل يطلق^٦ على أتباعه حيث استثنى آله منهم. ثم يدخل فيه [أي في الآل]^٧ من تبعه، ألا ترى أنه قال: آلِ فِرْعَوْنَ^٨، وإنما هم أتباعه، وآل موسى وآل هارون وآل عمران كل يرجع إلى أتباعهم فيدخل في قولهم: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، كل من تبعه. والله أعلم.

^١ سورة العنكبوت، ٣٤/٢٩.

^٢ والزيادة من الشرح ورقة ٤٢٨ و.

^٣ ن - لكان.

^٤ ن م: فجعلت.

^٥ ن - من آله.

^٦ جميع النسخ: يكون؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٨ و.

^٧ والزيادة من الشرح، ورقة ٤٢٨ و.

^٨ وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم ﴿

(سورة المؤمن، ٤٠/٢٨)

وقوله: **إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَرْنَا** إنها لمن الغابرين، قال أبو بكر الأصم: قدرنا إنها، أي أخبرنا، لكن هذا منه احتيال على تقوية مذهب الاعتزال، لأنهم ينكرون أن يكون أفعال العبيد مقدرة لله مخلوقة، وفي الآية دلالة أن أفعالهم مخلوقة لله، مقدرة له. وأصله أي قدرنا بقاءها من الأصل.^٢ وقوله عز وجل: **لَمِنَ الْغَابِرِينَ**، أي الباقين. قال أبو عؤسجة: الغابرون الباقون، والغابرون الماضون أيضاً، يقال: غُبر يغُبر غُبراً، إذا بقي^٣ وإذا مضى أيضاً.^٤

﴿فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ﴾ [٦١] ﴿قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ [٦٢]

وقوله عز وجل: فلما جاء آل لوط المرسلون، قال إنكم قوم منكرون، أي إنكم قوم منكرون لا تعرفون بأهل هذه البلدة، وإنما قال لهم هذا لأن قومه إنما يعملون ما يعملون بالغرباء، لا يعملون بأهل البلدة، ألا ترى أنهم قالوا له: **أَوَلَمْ نُنْهَكْ عَنِ الْعَالَمِينَ**،^٥ [عن] أن تضيف أحداً منهم. والله أعلم.

﴿قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بَمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ [٦٣]

وقوله عز وجل: قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون، هذا ليس بجواب لما سبق^٦ من قوله: **إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ**، ولكن قالوا ذلك له^٧ -والله أعلم- بعد ما كان بين لوط وبين قومه^٨ [من] محادلات ومحاصمات؛ من ذلك قوله: **قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُونِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ**،^٩ وغير ذلك من المحاصمات. وقد كان لوط يعدهم العذاب على صنيعهم^{١٠} الذي كانوا يصنعون، ولذلك قالوا له: **قَالُوا اإِئْتِنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ**،^{١١}

^١ جميع النسخ: ففي ذلك؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٨ و.

^٢ لعل المؤلف رحمه الله يقصد: قدرنا في الأزل كونها من المهلكين.

^٣ ن: أبقى.

^٤ غُبر الشيء يُغُبر غُبراً: مكث وذهب. وغير الشيء يُغُبر أي بقي. والغابر الباقي، والغابر الماضي، وهو من الأضداد

(لسان العرب، «غبر»).

^٥ سورة الحجر، ١٥/٧٠.

^٦ ع م + من قومه.

^٧ ك: قالوا له ذلك.

^٨ ع: قوله.

^٩ ع م: وقوله.

^{١٠} سورة الحجر، ١٥/٦٨-٦٩.

^{١١} جميع النسخ: بصنيعهم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٨ و.

^{١٢} ﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اإِئْتِنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (سورة العنكبوت، ٢٩/٢٩).

فعند ذلك قالوا: بل جئناك بما كانوا فيه يمترون، قال بعضهم: بما كانوا فيه يشكون، بما كان يعدهم من العذاب. وقال بعضهم: بما كانوا فيه يمترون،^١ أي بما كانوا يجادلون وينازعون؛ أو يقول: بل جئناك بجزء ما كانوا يمترون. ثم امتراءهم يحتمل مجادلهم إياه، ويحتمل^٢ ما كانوا عليه من الرزية.

﴿وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾ [٦٤]

وقوله عز وجل: وأتيناك بالحق وإنا لصادقون، قال بعضهم: وأتيناك بالحق، أي بنجاتك ونجاة أهلك وإهلاك قومك. وقال بعضهم: وأتيناك بالحق،^٣ أي بالعذاب الذي كنت تعدهم. وإنا لصادقون، بما نقول. يحتمل هذا إن لم يكن هذا منهم قولاً قالوه، لأن لوطاً يعلم أنهم صادقون^٤ بما يقولون حيث علم أنهم ملائكة الله، لكن أخبر عنهم على ما كانوا عليه على غير قول كان منهم. والله أعلم.

﴿فَاسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ﴾ [٦٥]

وقوله عز وجل: فاسر بأهلك بقطع من الليل، أي ببعض من الليل. وقال بعضهم: بسحر، على ما قال: نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ^٥، وهو بعض [الليل]^٦ سحراً^٧ كان أو غيره. واتبع أدبارهم، أي سر من ورائهم. وهكذا الواجب على كل مولى أمر^٨ جيش أن يتبع أثرهم أو يأمر من يتبع أثرهم ليُلحق بهم من تخلف منهم - ويحتمل^٩ المنتقطع منهم - وليكون ذلك أحفظ لهم. وقوله عز وجل: ولا يلتفت منكم أحد، قال بعضهم: لا يلتفت، أي لا يتخلف منكم أحد، وامضوا حيث تؤمرون. وقال في آية أخرى.^{١٠} وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتُكَ^{١١}

^١ ك - قال بعضهم بما كانوا فيه يشكون، بما كان يعدهم من العذاب وقال بعضهم بما كانوا فيه يمترون؛ ك ن + أي بما كانوا.

^٢ ع م + إياه و.

^٣ ن - وإنا لصادقون قال بعضهم وأتيناك بالحق أي بنجاتك ونجاة أهلك وإهلاك قومك وقال بعضهم وأتيناك بالحق.

^٤ م: لصادقون.

^٥ ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَّجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ﴾ (سورة القمر، ٣٤/٥٤).

^٦ والزيادة من الشرح، ورقة ٤٢٨ ظ.

^٧ ن م: سحر.

^٨ ك: أمير.

^٩ ك: ويجمل.

^{١٠} ع م - ولا يلتفت منكم أحد قال بعضهم لا يلتفت أي لا يتخلف منكم أحد وامضوا حيث تؤمرون وقال في آية أخرى.

^{١١} ﴿قَالُوا يَا لُوطُ إِنَّا رَمَلْنَاكَ لَن يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتُكَ﴾ (سورة هود، ٨١/١١).

فإنها تَخَلَّفُ^١ عنكم^٢ فيصيبها ما أصاب أولئك. هذا يدل أن ليس في تقديم الكلام وتأخيره منع ولا في تغيير اللسان ولفظه بعد أن يؤدي المعنى نظماً، لأن قصة لوط وغيرها من القصص ذكرت وكررت على الزيادة والنقصان وعلى اختلاف الألفاظ واللسان، فدل أن اختلاف ذلك لا يوجب تغييراً في المعنى ولا بأس بذلك.

وقال بعضهم في قوله: لا يلتفت منكم أحد، أي لا ينظر أحد وراءه فهو - والله أعلم - لما لعلمهم^٣ إذا نظروا وراءهم فرأوا ما حل بهم من تقلب الأرض وإرسالها عليهم لا يحتمل ينبتهم وقلوبهم فيهلكون أو يصعقون، ألا ترى أن موسى مع قوته لم يحتمل اندكاك الجبل ولكن صعق فصار مدهوشاً في ذلك الوقت،^٤ فهؤلاء أضعف وما حل بقومهم أشد، فبنيتهم أخرى أن لا تحتمل^٥ ذلك. والله أعلم.

﴿وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ﴾ [٦٦]

وقوله عز وجل: وقضينا إليه ذلك الأمر،^٦ قوله: قضينا، قيل: أوحينا إليه، كقوله: وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ^٧، أي أوحينا إليهم. وقال بعضهم: قوله: وقضينا إليه، أي أنهينا إليه وأعلمناه، وهو قول الكسائي والفتي.^٨ وقوله عز وجل: ذَلِكَ الْأَمْرُ، يحتمل قوله: ذلك الأمر، هو ما ذكر [على أثره]:^٩ أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين، هذا الذي أوحى إليه وأعلمه. ويحتمل قوله: وقضينا إليه ذلك الأمر، أي أوحينا إلى محمد صلى الله عليه وسلم أن ذلك الأمر الذي بلغك مقطوع مصبحين. ويحتمل الوحي إلى لوط على الإشارة، أن دابر قومه مقطوع مصبحين، أي مقطوع نسلهم؛ فيه إخبار عن قطع نسلهم، وفي الخبر عن قطع نسلهم إخبار عن هلاكهم.

^١ ن: تخلفت.

^٢ ع م: عنهم.

^٣ ك: لعله.

^٤ لعله يشير إلى قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مَوْسَىٰ صَاحِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ نَبَتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (سورة الأعراف، ١٤٣/٧).

^٥ ن ع م: يحتمل.

^٦ ع م + من.

^٧ ﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوقَ كَبِيرٍ﴾ (سورة الإسراء، ١٧/٤).

^٨ ك ن - قوله.

^٩ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٣٨.

^{١٠} والزيادة من الشرح، ورقة ٤٢٨ و.

وقوله عز وجل: **أَنْ دَابِرَ هَؤُلَاءِ**، قال بعضهم: أصل هؤلاء، وقال بعضهم: دابر هؤلاء، مقطوع، أي مستأصلون. مصبحين، ليس يريد به حين أصبحوا أي حين بدا طلوع الفجر، ولكن أراد طلوع الشمس. ألا ترى أنه قال: **فَأَتَّخَذْتُهُمُ الصَّيْحَةَ مَشْرِقِينَ**، وإشراق الشمس هو ارتفاعها وبسطها في الأرض، دل أنه ما ذكرنا. **وَإِنَّهُمْ أَعْلَمُ**. والصيحة يحتمل وجوها. أحدها ذكر الصيحة لسرعة هلاكهم، أي^٢ قدر صيحة. والثاني أهلكوا بالصيحة أو صاح أولئك لما أهلكوا. والصيحة اسم لكل^٣ عذاب.

﴿وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ [٦٧]

وقوله عز وجل: **وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ**، يحتمل يُسْرُونَ بنزول أضيافه، أو يبشر بعضهم بعضا لما رأوا بهم من حسن الهيئة والمنظر ورفعة اللباس.

﴿قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضِيفِي فَلَا تَفْضَحُون﴾ [٦٨] ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُون﴾ [٦٩]

وقوله: **إِنَّ هَؤُلَاءِ ضِيفِي** فلا تفضحون، يحتمل هذا وجهين: فلا تفضحون في ضيفي فإنهم إنما نزلوا بنا على أمني^٤ منا فلا تفضحون عندهم، وهو ما قال في آية أخرى: **وَلَا تُخْزُونِ** في ضيفي. ^٥ ويحتمل، لا تفضحون في الخلق يقولون: إن في أهل بيت لوط يفعل بالأضياف كذا، وإنما عرف أهل بيبي عند الخلق بالصلاح والأمن،^٦ فلا تفضحون في الخلق واتقوا الله في صنعكم بالرجال ولا تخزون عند الخلق. قيل: هو من الهوان. ويشبه أن يكون قوله: **وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُون**، أن يكون الإخزاء هو الفضيحة، دليله ما ذكر: **إِنَّ هَؤُلَاءِ ضِيفِي** فلا تفضحون، فيكون هذا تفسير ذلك، ويحتمل الهوان. وكذلك قيل في قوله: **إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ**،^٧ أي الهوان اليوم.

﴿قَالُوا أَوَلَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [٧٠]

وقوله عز وجل: **قَالُوا أَوَلَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ**، هذا يدل على أنه / قد كان سبق^٨ النهي [إياه]^٩ عن إنزال الأضياف^٩ لذلك قالوا: **أَوَلَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ**. قال أبو بكر الأصم: يخرج قولهم:

^١ سورة الحجر ٧٣/١٥.

^٢ ك ع م: أو.

^٣ ك ن ع: كل.

^٤ قال يا قوم هؤلاء بنيي هن أطهر لكم فاتقوا الله ولا تخزون في ضيفي أليس منكم رجل رشيد (سورة هود، ٧٨/١١).

^٥ ع م: وإلا.

^٦ قال الذين أوتوا العلم إن الخزي اليوم والسوء على الكافرين (سورة النحل، ٢٧/١٦).

^٧ م: قد سبق.

^٨ والزيادة من الشرح، ورقة ٤٢٨ ظ.

^٩ ك ن + كأنهم قد نهوه عن إنزال الأضياف.

أولم تنهك عن العالمين^١ مخرج الاعتذار له، لأنهم كانوا يعظمون الرسل أعني أقوام الرسل جميعا إذا لم يكن من الرسل^٢ إليهم سوى الخلاف في الدين والدعاء إلى دين الله، فهم وإن كذبوا الحجاج التي أتت بها^٣ الرسل فقد كانوا يعظمونهم. ألا ترى أنه قال لرسولنا صلوات الله عليه: قَدْ تَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ^٤ الآية. والأول أشبه. والله أعلم.

﴿قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ﴾ [٧١]

وقوله عز وجل: قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ، وفي موضع آخر: هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ^٥ وقد ذكرنا ذلك في السورة التي فيها ذكر هود. قال بعضهم: إنما عرض عليهم نساء قومه^٦ لأنه كالأب لهم^٧، على ما ذكر أن نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم أمهاتهم^٨. وقال بعضهم: في [ذكر] البنات إخبار منه لهم بنهاية فحش صنيعهم، لأنه يجوز^٩ ورود [حل]^{١٠} الشرع على بناته لهم ولا يجوز حل ذلك بحال.

﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [٧٢]

وقوله عز وجل: لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ، قال الحسن: يقسم الله بما شاء من خلقه وليس لأحد أن يقسم إلا بالله، وإنما أقسم بحياة محمد صلى الله عليه وسلم. وقال بعضهم: أقسم بحياة محمد صلى الله عليه وسلم^{١١} ولم يقسم بحياة غيره وبغيره [لفضيلته]^{١٢}.

^١ ع - هذا يدل على أنه كان قد سبق النهي عن إنزال الأضياف لذلك قالوا أولم تنهك عن العالمين قال أبو بكر الأصم يخرج قومهم أولم تنهك عن العالمين.

^٢ ع م - أعني أقوام الرسل جميعا إذا لم يكن من الرسل.

^٣ ن ع م: بهم

^٤ ﴿قَدْ تَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ (سورة الأنعام، ٣٣/٦).

^٥ سورة هود، ٧٨/١١.

^٦ جمع النسخ: قومهم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٨ ظ.

^٧ «قال بعضهم: إنما عرض عليهم نساء قومه لا بناته بطريق النكاح إلا أنه أضافها إلى نفسه بالبنية لأنه كالأب لهم» (شرح التلويحات، ورقة ٤٢٨ ظ).

^٨ ع م: أمهاتي. لعله يشير إلى قوله تعالى: ﴿الَّذِي أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجَهُمْ أَمْهَاتُهُمْ﴾ (سورة الأحزاب، ٦/٣٣).

^٩ ع - يجوز.

^{١٠} والزيادتان من الشرح، ورقة ٤٢٨ ظ.

^{١١} م ع - وقال بعضهم أقسم بحياة محمد صلى الله عليه وسلم.

^{١٢} والزيادة من الشرح، ورقة ٤٢٨ ظ.

وقال بعضهم: قوله: **لعمرك**، كلمة تستعملها العرب في أقسامهم على غير إرادة القسم بحياة أحد. ومنهم من قال: إنما ذلك على التعريض. وأصله أن الله قد أقسم بأشياء: أقسم بالشمس والقمر والليل والنهار، وأقسم بالبحال والسماء وغيرها من الأشياء التي تعظم عند الخلق، فرسول الله صلى الله عليه وسلم قد أخبر^١ أنه أرسله رحمة للخلق وهدى أولى أن يعظم بالقسم به. ألا ترى أنه قال: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ^٢. فمن كان رحمة للعالم كله أولى أن يعظم من غيره إذ منافعه أعم وأكثر. وقال بعضهم: **لعمرك**، القسم ليس بحياة الرسول ولكن بدينه، وهو قول الضحاك.

وقوله عز وجل: **إنهم لفي سكرتهم يعمهون**، قال بعضهم: السكره الشدة التي تحل بهم عند الموت. شبههم بحيرتهم التي فيهم بسكرة الموت. **يعمهون**،^٣ يترددون. وقال بعضهم: في ضلالهم^٤ وكفرهم **يعمهون**، يتحiron.

﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ﴾ [٧٣]

وقوله عز وجل: **فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ**، قد ذكرنا في غير موضع اختلافهم في الصيحة.^٥ قال بعضهم: الصيحة هي العذاب نفسه؛ أي أخذهم العذاب. وقال بعضهم: سمي [العذاب] صيحة لسرعة نزوله بهم وأخذه إياهم. وقوله عز وجل: **مُشْرِقِينَ**، قال بعضهم: أشرقَت الشمس إذا ارتفعت وأنارت، وشرقَت إذا بزغت،^٦ وهو قول الكسائي. وقال أبو عؤسجة: **مُشْرِقِينَ**، أي إذا أشرقوا، أي^٧ إذا طلعت الشمس عليهم، وقد ذكرنا هذا.

﴿فَجَعَلْنَا عَلَیْهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ﴾ [٧٤]

وقوله عز وجل: **فَجَعَلْنَا عَلَیْهَا سَافِلَهَا**، قد ذكرنا في السورة التي فيها ذكر هود.^٨

^١ جميع النسخ: كرسول الله، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٨ ظ.

^٢ جميع النسخ: قد أخبره، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٨ ظ.

^٣ سورة الأنبياء، ١٠٧/٢١.

^٤ ن + أي.

^٥ ن: ضلالتهم.

^٦ انظر: سورة هود، ٦٧/١١، ٩٤.

^٧ بزغت الشمس: بدا منها طلوع، ابتدأت في الطلوع (لسان العرب، «بزغ»).

^٨ ن ع م - أي.

^٩ انظر مثلاً سورة هود، ٨٢/١١.

﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ﴾ [٧٥]

وقوله عز وجل: **إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ**، قال بعضهم: للمتوسمين للمتفرسين، من الفراسة. وروى في ذلك خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يرويه أبو سعيد الخدري^١ قال: «اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله» قال: ثم^٢ قرأ **إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ**^٣. فإن ثبت الخبر وثبت تلاوة هذه الآية على أثر ما ذكر فهو هو. وقال بعضهم: للمتوسمين، للمعتبرين، وقيل المتفكرين، وقيل الناظرين. ذكروا أنه آية للمعتبرين ولكن لم يبينوا من أي وجه يكون آية لمن ذكر،^٤ فيحتمل وجوها أحدها. **لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ**، المعتبرين لرسالته، لأنه ذكر قصة إبراهيم ولوط على ما كان وهو لم يشهدا، فذلك يدل على صدقه وآية رسالته.^٥ والثاني آية^٦ لصدق خبر^٧ إبراهيم وصدق لوط، لأنهم^٨ كانوا يخبرون قومهم أن العذاب ينزل بهم وغير ذلك من الوعيد، فدل ذلك على صدق خبر^٩ الأنبياء عليهم السلام في كل ما يخبرون. والثالث، في هلاك من أهلك منهم ونجاة من أنجي منهم آية لمن ذكر، [أن] من هلك منهم^{١٠} هلك بالتكذيب ومن نجا منهم نجا بالتصديق، فيكون لهم آية.

والرابع، قد بقي من آثار من هلك منهم آية فيكون هلاكهم آية لمن ذكر. وأصل هذا أن الله ذكر: **إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ**، أي المؤمنين المتقين. والاعتبار والتفكير للمؤمنين لأنهم هم المنتفعون.^{١١} والمتوسم هو الذي يعلم^{١٢} بعلامة،^{١٣} وكذلك المتفرس

^١ ن - الخدري.^٢ ن ع + قال.^٣ سنن الترمذي، التفسير ١٦؛ وتفسير القرطبي، ٤٣/١٠.^٤ تفسير القرطبي، ١٨٩/١.^٥ جميع النسخ: آية.^٦ ن ع م: لرسالته.^٧ ن: أنه.^٨ ن ع م: أخبر.^٩ أي لأن إبراهيم ولوطاً وغيرهما من الأنبياء، كما يدل عليه آخر كلام المؤلف.^{١٠} ن - خبر إبراهيم وصدق لوط لأنهم كانوا يخبرون قومهم أن العذاب ينزل بهم وغير ذلك من الوعيد فدل ذلك على صدق خبر.^{١١} ع - منهم.^{١٢} جميع النسخ + قال.^{١٣} جميع النسخ: يعمل.^{١٤} م: بعلامته.

هو الذي يعلم^١ بعلامة في غيره، ينظر في غيره بأن هلاكه بم كان، فينزع عن صنيعه ويتعظ به، وهو كالمفتقه الذي يعلم بالمعنى. والله أعلم.

﴿وَإِنَّهَا لَبِسَبِيلٍ مُّقِيمٍ﴾ [٧٦]

وقوله عز وجل: وإنها لبسبيل مقيم، أي طريق دائم لا يزال مغلماً.^٢

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [٧٧]

إن في ذلك آية للمؤمنين، وهو ما ذكرنا أن الآية تكون للمؤمن. والله أعلم. ذكر في الآية الأولى: آيات، [لأن فيها]^٣ أنباء إبراهيم وقصته وقصة قوم لوط، ففي ذلك آيات لمن ذكر. وذكر في هذه الآية، آية للمؤمنين، لأنه ذكر شيئاً واحداً وهو السبيل.

﴿وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ﴾ [٧٨]

وقوله عز وجل: وإن كان أصحاب الأيكة لظالمين، أي وقد كان أصحاب الأيكة لظالمين. والأيكة ذكر أنها الغيضة^٤ من الشجر وهي ذات آجام وشجر كانوا فيها، فبعث إليهم شعيب وهم في الغيضة. وذكر بعض أهل التأويل أن شعيباً بعث إلى قومين، إلى أهل غيضة مرة، وإلى أهل مدين مرة على ما ذكر: *وإلى مدين أوحاهم شعيباً*^٥، وقال في آية أخرى: *كذب أصحاب الأيكة المرسلين*. إذ قال لهم شعيب *ألا تتقون*.^٦

وقوله: وإن كان أصحاب الأيكة لظالمين، سمى الله تعالى الكفرة بأسماء مختلفة؛ سماهم مرة ظالمين، / ومرة فاسقين^٧ ومشركين. واسم الظلم قد يقع فيما دون الكفر والشرك، وكذلك اسم الفسق يقع فيما دون الكفر والشرك. ثم الكفر^٨ لم يقبَح لاسم الكفر، وكذلك الإيمان لم يحسن لاسم الإيمان؛ إذ ما من مؤمن إلا وهو يكفر بأشياء ويؤمن بأشياء.

^١ جميع النسخ: يعمل، والتصحيحان من الشرح، ورقة ٤٢٩ و.

^٢ جميع النسخ: لا يزول معلم، المغلّم: ما يجعل علامةً للشيء (لسان العرب، «علم»).

^٣ والزيادة مستفادة من الشرح، ورقة ٤٢٩ و.

^٤ الغيضة: الموضع يكثر فيه الشجر ويلتف (لسان العرب، «غاض»).

^٥ سورة الأعراف، ٨٥/٧.

^٦ ن - أخرى

^٧ سورة الشعراء، ١٧٦/٢٦ - ١٧٧.

^٨ ع + وكافرين.

^٩ ن - والشرك ثم الكفر.

قال الله تعالى: فَتَنْ يَكْفُرُ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ.^١ المؤمن يكفر بالطاغوت وبالأصنام^٢ التي كان^٣ أهل الكفر عبدوها. وكذلك الكافر يؤمن بأشياء ويكفر بأشياء، يؤمن بالأصنام ويكفر بالله. فثبت أن الكفر لاسم الكفر ليس بقبيح، وكذلك الإيمان لاسم الإيمان ليس بحسن، ولكن إنما حسن لأنه إيمان بالله، والكفر إنما قبح لأنه كفر بالله. وأما الظلم فهو لاسم الظلم قبيح. وكذلك الفسق لاسم الفسق قبيح، فسماهم بأسماء هي لاسمها^٤ قبيح، لكن الإيمان المطلق هو الإيمان بالله، والكفر المطلق هو الكفر بالله، وإن كان يسمى^٥ بدون الله كفرًا وإيمانًا، كما قلنا: [إن] الكتاب المطلق كتاب الله والدين المطلق دين الله، وإن كان اسم الكتاب والدين يقع على ما دونه.

﴿فَاتَّقِمْنَا مِنْهُمْ وَإِنْتَهَمَا لِيَامَامٍ مُبِينٍ﴾ [٧٩]

وقوله عز وجل: فاتقمنا منهم، ذكر الانتقام منهم ولم يذكر ههنا تم^٦ كان^٧ الانتقام. وقال في آية أخرى: فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَةَ^٨، وقال في آية أخرى: فَأَخَذْتَهُمُ الْعَذَابَ يَوْمَ الظُّلَّةِ^٩. فيحتمل أن تكون^{١٠} الرجفة لقوم، والصيحة لقوم، وعذاب^{١١} يوم الظلة لقوم منهم، أو كان كله واحدا^{١٢} فسماهما بأسماء مختلفة. وليس لنا إلى معرفة ذلك^{١٣} حاجة سوى ما نعرف^{١٤} أنهم إنما أهلكوا أو عذبوا بالتكذيب ليكون ذلك آية لمن بعدهم [و] ليحذروا مثل صنيعهم. والله أعلم.

^١ ﴿لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم﴾ (سورة البقرة، ٢/٢٦٥).

^٢ ع م: بالأصنام.

^٣ ك: كانوا.

^٤ جميع النسخ: باسمها، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٩ و.

^٥ ن: مسمى.

^٦ م: لم.

^٧ م+كان.

^٨ ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جاثمين﴾ (سورة الأعراف، ٧/٩١).

^٩ ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةَ مُصْبِحِينَ﴾ (سورة الحجر، ٢٥/٨٣).

^{١٠} ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابٌ يَوْمَ عَظِيمٍ﴾ (سورة الشعراء، ٢٦/١٨).

^{١١} ن ع م: يكون.

^{١٢} ن ع م - عذاب.

^{١٣} جميع النسخ: واحد.

^{١٤} ك + الكتاب؛ ن ع م + العذاب.

^{١٥} جميع النسخ: عرف؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٩ و.

وقوله عز وجل: **فانتقمنا منهم، للرسل كما انتقمنا من قوم لوط لوط بسوء صنيعهم وسوء معاملتهم إياه، فعلى ذلك نتقم من أهل مكة لمحمد صلى الله عليه وسلم بسوء صنيعهم ومعاملتهم إياه، وقد كان ما نزل بأصحاب الأيكة كفاية زجر^٢ لهم وعظة لا يحتاج إلى ذكر^٣ ما نزل بقوم لوط.**

وقوله عز وجل: **وإنهما ليأمام مبين، قال بعضهم: يعني قوم لوط وقوم شعيب،^٤ ليأمام مبين، أي طريق مستبين، أي بين هلاكهم. وقوله عز وجل: وَإِنَّهَا لَبِسَبِيلٍ مُّقِيمٍ^٥، وإنهما ليأمام مبين، واحد، أي بين واضح آثارهم، من سلك ذلك الطريق أو دخل قراهم ومكانهم لاستبان لهم آثار هلاكهم وما حل بهم. وقوله: ليأمام مبين، أي طريق يُؤمُّ^٦ ويُقصد،^٧ بين واضح.**

﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسِلِينَ﴾ [٨٠]

وقوله عز وجل: **ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين، قال أهل التأويل: أصحاب الحجر هم قوم صالح وثمود، وقالوا: الحجر هو اسم وادٍ، وقيل هو اسم القرية على شط الوادي نسبوا إليه. وقوله: ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين، قال أهل التأويل: يعني بالمرسلين صالحًا وحده، لكن ذكر المرسلين لأن صالحا كان يدعوهم إلى ما كان دعا سائر الرسل، فإذا كذبوه فكان قد كذبوا الرسل جميعًا؛ إذ كل رسول كان يدعو إلى الإيمان بالرسول جميعًا، فإذا كذب واحد منهم فقد كذب الكل. والله أعلم.**

﴿وَأَتَيْنَاهُمُ آيَاتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾ [٨١]

وقوله: **وأتيناهم آياتنا فكانوا عنها معرضين، يحتمل الآيات آيات وحدانية الله وحججه، ويحتمل جميع الآيات، آيات الوجدانية وحججه وآيات رسالتهم. معرضين، أي لم يقبلوها، فإذا لم يقبلوها فقد أعرضوا عنها. أو أعرضوا عنها، أي كذبوها.**

^١ ع - وسوء.

^٢ ع م: مزجر.

^٣ جميع النسخ + إلى ما ذكر.

^٤ جميع النسخ + وقوله؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٩ و.

^٥ سورة الحجر، ٧٦/١٥.

^٦ جميع النسخ: يوم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٩ و؛ ونسخة مدينة، ورقة ٤٨٤ ظ.

^٧ م: ويقصدون.

﴿وَكَانُوا يَنْجِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا آمِنِينَ﴾ [٨٢]

وقوله عز وجل: وكانوا ينحتون من الجبال بيوتًا آمنين، يحتمل آمنين^١ عما وعدهم صالح من عذاب الله حيث قالوا: يَا صَالِحُ ائْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ^٢ كانوا آمنين عن ذلك. وقال بعضهم: كانوا آمنين عن أن يقع عليهم ما نحتوا لحذاقتهم، وهو ما قال: وَتَنْجِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا قَارِيهِينَ^٣ على تأويل بعضهم: حاذقين.

﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ﴾ [٨٣]

وقوله عز وجل: فأخذتهم الصيحة مصبحين، يحتمل أخذتهم ظاهرة بالنهار.

﴿فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [٨٤]

وقوله عز وجل: فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون، يحتمل قوله: فما أغنى عنهم، أي ما كانوا ينحتون لأنفسهم [لا يغنيهم]^٤ من عذاب الله من شيء. ويحتمل فما أغنى عنهم، ما عملوا من عبادة الأصنام والأوثان، حيث^٥ قالوا: مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى^٦، وقولهم: هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ^٧ أي لم يغنيهم ما عبدوا من عذاب الله. أو يقول: ما أغنى عنهم ما مُتِعُوا وأنعموا في هذه الدنيا في دفع عذاب الله عن أنفسهم، كقوله: فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ^٨ الآية، أي وإن أعطوا ما ذكر من السمع والبصر والأفتدة، إذا لم ينظروا ولم يتفكروا^٩ في آيات الله وجحدوها.^{١٠}

^١ ع م - يحتمل آمنين.

^٢ ﴿فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يَا صَالِحُ ائْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ (سورة الأعراف، ٧٧/٧).

^٣ سورة الشعراء، ١٤٩/٢٦.

^٤ والزيادة من الشرح، ورقة ٤٢٩ ظ.

^٥ ع م - حيث.

^٦ سورة الزمر، ٣/٣٩.

^٧ سورة يونس، ١٨/١٠.

^٨ ﴿وَلَقَدْ مَكَانَهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَانَكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَأَفْتَدَةً فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْتَدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ (سورة الأحقاف، ٢٦/٤٦).

^٩ ك: ويتفكروا.

^{١٠} ك ن: فجحدها.

﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ﴾ [٨٥]

وقوله عز وجل: وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق، يحتمل بالحق، الحق الذي جعل لنفسه^١ على أهلها، والحق الذي لبعض على بعض. والحق هو اسم كل محمود مختار من القول والفعل. والباطل اسم كل مذموم من القول والفعل. قال بعضهم: تأويله وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا شهودا لله بالحق على أهلها. وقوله عز وجل: إلا بالحق، أي لم يخلقهما لغير شيء ولكن خلقهما للمحنة يمتحنهم بالعبادة فيها، وإلى هذا ذهب الحسن. وقيل: خلقهما وما بينهما لأمر كائن، أي لعاقبة الثواب^٢ والجزاء، لم يخلقهم للفناء خاصة ولكن للعاقبة، لأن خلق الشيء للفناء^٣ خاصة عبث، وهو / ما قال: أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ^٤. أخبر أن خلقهم لا للرجوع إليه ولا للعاقبة عبث،^٥ وقد ذكرنا هذا فيما تقدم. وجائز أن يكون قوله: وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وإن الساعة لآتية، على الاحتجاج على أولئك إنكارهم الساعة لوجهين. أحدهما ما ذكرنا أنه لو لم تكن الساعة حصل خلقهما وما بينهما للفناء خاصة. وخلق الشيء للفناء خاصة عبث^٦ باطل كبناء الباني^٧ للنقض خاصة لا لعاقبة تُقصد عبث^٨. والثاني أنه يكون في ذلك تسوية^٩ بين الأعداء والأولياء، وفي الحكمة التفريق بينهما، و[هو] ما قال: وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا^{١٠}، الآية. لم يكن ظنهم أنه خلقهما باطلا، ولكن لما أنكروا البعث صار في ظنهم [أنه] خلقهما باطلا.

وقوله عز وجل: وإن الساعة لآتية فاصفح الصَّفْحَ الْجَمِيلَ، قال بعضهم: فاصفح الصَّفْحَ الْجَمِيلَ، أي أعرض عنهم^{١١} ولا تكافئهم بما آذوك بألستهم وفعلهم. وإن الساعة لآتية، فأنا أكافئهم عنك على أذاهم إياك وصنيعهم يومئذ. والصفح الجميل، هو مالا نقص فيه ولا مئة في العرف،

^١ ع م: تسمية؛ ن: تقية؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٩ ظ.

^٢ جميع النسخ: للثواب، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٩ ظ.

^٣ م - للفناء.

^٤ سورة المؤمنون، ١١٥/٢٣.

^٥ ن - ما قال أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون أخبر أن خلقهم لا للرجوع إليه ولا للعاقبة عبث.

^٦ ع م: ذكرناها.

^٧ ك ن: البناء.

^٨ جميع النسخ: التسوية؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٩ ظ.

^٩ سورة ص، ٢٧/٣٨.

^{١٠} ك - أي أعرض عنهم.

أي فاصفح الصفح [أي] ما يوصف فيه بتمام الأخلاق وما لا نقص^١ فيه ولا منة. يحتمل الصفح الجميل هو أن يصفح ولا يَمُنَّ عليهم، كأنه أمره أن يصفح صفحاً لا منة فيه. وإن الساعة لآتية، فتحزى أنت على صفحك الجميل وهم على أذاك. والله أعلم.

﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ﴾ [٨٦]

وقوله عز وجل: إن ربك هو الخلاق العليم، هذا يحتمل وجهين. أحدهما أنه [خَلَقَهُمْ] على علم بما يكون منهم^٢ من المعصية والخلاف، لا تَخْلُقُهُمْ عن غفلة وجهل بذلك، ليعلم أنه لم يخلق الخلق لحاجة نفسه ولا لمنفعة نفسه،^٣ ولكن خلقهم ليمتحنهم بما أمرهم به ونهاهم، ولما يرجع إلى منافعهم وحوائجهم. والثاني إن ربك هو الخلاق، لخلقه،^٤ العليم، بمصالحهم، بان الصفح الجميل لهم^٥ أصلح في دينهم من المكافأة. والله أعلم.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ [٨٧]

وقوله عز وجل: ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم، اختلف في قوله: سبعا من المثاني، قال بعضهم: سبعا من المثاني،^٦ المثاني هو القرآن كله،^٧ كقوله: اللَّهُ تَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي.^٨ وقيل سمي مثاني لترديد الأمثال فيه والعبر والأبناء. فإن كان على هذا فيكون قوله: سبعا من المثاني، أي سبعا من القرآن العظيم.^٩ ثم يحتمل السبع الطوال على ما ذكر بعض أهل التأويل، كأنه قال: آتيناك سبعا من القرآن العظيم. ويحتمل سبعا، يعني فاتحة الكتاب من القرآن، أي آتيناك فاتحة الكتاب من القرآن. وقال قوم: السبع^{١٠} المثاني فاتحة الكتاب. ويروون على ذلك حديثا عن رسول الله، روى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال:

^١ ك ع م: لا نقص.

^٢ جميع النسخ + خلقهم.

^٣ م - ولا لمنفعة نفسه.

^٤ ك - لخلقه، صح ه.

^٥ جميع النسخ + ذلك.

^٦ ن - المثاني.

^٧ ن - كله.

^٨ سورة الزمر، ٢٣/٣٩.

^٩ ك - العظيم.

^{١٠} جميع النسخ: سبع، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٩ ظ.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الحمد لله أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني.»^١ وعن أبي^٢ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما أنزل الله في التوراة والإنجيل مثل أم القرآن، وهي السبع المثاني، وهي مقسومة بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل.»^٣ ومنهم من يقول: المثاني القرآن كله، يذهب إلى ما ذكرنا من الآية وما يروي عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ما أنزلت في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور والقرآن مثلها - يعني أم القرآن - وأنها السبع^٤ من المثاني والقرآن العظيم الذي أعطيت^٥» ذكروا أنها سبع من المثاني. فإن كان سبع المثاني فاتحة الكتاب يصير كأنه قال: ولقد آتيناك سبعاً وهي المثاني،^٦ وإن كان سبعاً من المثاني هو^٧ السبع الطوال^٨ يكون هكذا: أي آتيناك سبعاً وهو المثاني. وروي أيضاً عن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال: «آتاني السبع الطوال مكان التوراة، والمثاني مكان الإنجيل، وفضلني^٩ ربي بالمفضل.»^{١٠} ثم إن ثبت ما روي في الخبر أن السبع^{١١} المثاني فاتحة الكتاب^{١٢} [فهو كما ثبت]، وإلا الكف والإمساك عن ذلك أولى؛ لأنه لا حاجة بنا إلى معرفة ذلك، وليس يكون تسميتنا إياها سوى الشهادة،^{١٣} وما خرج مخرج الشهادة من غير حصول النفع لنا فالكف عنه والإمساك أولى. ومنهم من يقول: هن المفصل.^{١٤} ومن قال: المثاني فاتحة الكتاب، قال لأنها تُقَيَّ في كل ركعة،

^١ سنن الترمذي، التفسير ١٦.

^٢ ع م + وفيه، وكأنها محرفة من «رضي الله عنه» المكتوبة برمز: رض.

^٣ ك - الحمد لله أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني وعن أبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم.

^٤ مسند أحمد بن حنبل، ١١٤/٥؛ وسنن الترمذي، التفسير ١٦.

^٥ جميع النسخ: سبع، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٩ ظ.

^٦ م - أعطيت. انظر: صحيح البخاري، التفسير ١/١، ٣/١٥، فضائل القرآن ٩، والموطأ للمالك، الصلاة ٣٧؛

ومسند أحمد بن حنبل، ٢١١/٤، ١١٤/٥.

^٧ ع: من المثاني.

^٨ جميع النسخ: هي.

^٩ ك ن + مكان التوراة.

^{١٠} م: وقال.

^{١١} ع م: فضلي.

^{١٢} ع م: بالمفضل. مسند أحمد بن حنبل، ١٠٧/٤.

^{١٣} ك م: سبع.

^{١٤} ك ن + الكتاب.

^{١٥} أي بالظن والتخمين.

^{١٦} م: المفضل.

أو ما جعل فيها مكررة معادة، لأن كل حرف^١ منها يؤدي معنى حرف آخر فسمي مثاني بذلك. ومن قال: المثاني هو القرآن، قال لما ذكرنا، لأن أمثاله وأنباءه وعبره مُعَادَة مردودة. ومن قال: المثاني السبع الطوال، فقال لأنه يُثَنَّى فيها حدود القرآن وفرائضه وعامة أحكامه. والله أعلم. وقوله عز وجل: **وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ**، سماه عظيمًا وسماه مجيدًا وحكيمًا، وهذه أسماء^٢ الفاعلين ولا عمل له^٣ ولا فعل في الحقيقة، لكنه يخرج -والله أعلم- على وجوه. يحتمل [أنه] سماه عظيمًا مجيدًا لما عظمه وشرفه ومجده؛ فهو عظيم مجيد حكيم، أي محكم، فعيل بمعنى مفعول،^٤ وذلك جائز في اللغة؛ أو سماه بذلك لأن من تمسك به وعمل به يصير^٥ عظيمًا مجيدًا حكيمًا؛^٦ أو سماه^٧ عظيمًا مجيدًا حكيمًا،^٨ أي جاء من عند عظيم مجيد حكيم. وأصل الحكيم^٩ المصيب الواضع^{١٠} كل شيء موضعه. والله أعلم.

﴿لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفَضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [٨٨]

وقوله عز وجل: لا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجًا منهم، يحتمل المراد بقوله: عينيك، نفس العين. ثم هو^{١١} يحتمل وجهين. أحدهما نهى رسوله أن ينظر إلى ما متع أولئك مثل نظرهم، لأنهم ظنوا أنهم إنما مُتِّعُوا بهذه الأموال في الدنيا لخطرهم وقدرهم عند الله، وعلى ذلك قالوا: وَلَئِنْ رُدِّدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا،^{١٢} وقال: وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي،^{١٣} الآية ونحوه.

^١ لعل المؤلف رحمه الله يقصد بكل حرف المعاني الدقيقة والأحكام الحكيمية التي توجد فيها، فهي مكررة ومعادة في سور أخرى، لأن سورة الفاتحة أم القرآن.

^٢ جميع النسخ: وهو اسم؛ والتصحيح مستفاد من الشرح ورقة ٤٣٠ و.

^٣ أي للقرآن.

^٤ ع م: المفعول.

^٥ جميع النسخ: يصير.

^٦ ع م: - حكيمًا.

^٧ ع م: وسماه.

^٨ ع م + وسماه.

^٩ ك ن + هو.

^{١٠} ك ن ع: واضح.

^{١١} ع م - هو.

^{١٢} ﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُدِّدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا﴾ (سورة الكهف، ٣٦/١٨).

^{١٣} ﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ﴾ (سورة فصلت، ٥٠/٤١).

[٤٠٠] / ظنوا أنهم^١ إنما مُتَعَوْا في هذه الدنيا لخطرهم وقدرهم عند الله، لذلك قالوا ما قالوا. فنهاه أن ينظر إلى ذلك بعين الذين نظروا هم^٢ إليه ولكن بالاعتبار.

والثاني نهاه أن ينظر إلى ذلك نظراً الاستكبار والتجبر على المؤمنين والاستهزاء بهم على ما نظروا هم^٣، لأنهم بما متعوا من أنواع المال استكبروا على الناس واستهزؤا بهم؛ إذ البصر قد يقع على ما ذكر^٤ من غير تكلف. فيصير كأنه نهاه عن الرغبة والاختيار فيما متعوا فيه، لأن ما متعوا به هو ما ذكر: فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا^٥، وقال في آية أخرى: لِنُفْتِنَهُمْ فِيهِ^٦. وقوله: لَا تَمْدَنَّ عَيْنِكَ، فيما مُتَعَوْا فإنهم إنما متعوا لما ذكر.

ويحتمل النهي عن مد العين لا [يقصد] العين نفسها^٧، ولكن [عنى] نفسها^٨. كأنه قال: لَا تُمَيِّنَنَّ نَفْسَكَ فيما مُتَعَوْا هم^٩ ولا^{١٠} تُرْعِبَنَّهَا في ذلك، فإنه ليس يُوَسَّعَ ذلك عليهم لخطرهم وقدرهم، ولكن ليُعلم أن ليس لذلك^{١١} خطر عند الله وقدر حيث أعطى من افترى على الله وجحد نعمه وفضله.

وفي الآية تفضيل^{١٢} الفقر على الغناء، لأنه نهى رسول الله أن يمدَّ عينيه إلى ما متعوا. ومعلوم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مَدَّ إلى ذلك ليس يمدد للدنيا ولا لشهواته^{١٣}.

^١ ع م - أنهم.

^٢ م: نظروهم.

^٣ م: نظروهم.

^٤ ع م - على ما ذكر.

^٥ ﴿فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنَزَّلَ هَٰذَا أَنْفُسَهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ (سورة التوبة، ٥٥/٩).

^٦ ﴿وَلَا تَمْدَنَّ عَيْنَكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرَزَقَ رَبُّكَ خَيْرَ وَأَبْقَى﴾ (سورة طه، ١٣١/٢٠).

^٧ جميع النسخ: نفسه.

^٨ أي شخص المخاطب وذاته. قال علاء الدين السمرقندي: «عنى بالعين النفس إذ الصبر قد يقع على ما ذكر من غير تكلف، فيصير كأنه نهاه عن الرغبة والاختيار فيما متعوا به» (شرح التأويلات، ورقة ٤٣٠ و).

^٩ م: متعواهم.

^{١٠} ن: لا.

^{١١} ك: ذلك.

^{١٢} م: نقضل.

^{١٣} ن: ولشهوته.

ولكن يستعين به في أمر جهاد عدوه، ويُعين به أصحابه في سبيل الخيرات، ثم نهاه مع ذلك عنه. دل أن الأخير والأفضل^١ ما اختاره من الفقر وقصور ذات يده. والله أعلم.

وقوله عز وجل: أزواجاً منهم، أي أصنافاً من الأموال وألواناً من النعم. وقال بعضهم: أزواجاً منهم، أي الأغنياء منهم وأشباههم. فإن كان قوله: أزواجاً منهم، هو أصناف الأموال فهو على التقديم والتأخير، كأنه قال: لا تمدن عينيك إلى ما متعنا منهم أزواجاً. وإن كان أزواجاً منهم، هو أصناف الناس فهو على النظم الذي جرى به التنزيل، أي لا تمدن عينيك إلى ما متعنا به قوماً منهم.

وفي قوله: لا تُمَدَّنْ عَيْنَكَ إلى ما متعنا به أزواجاً منهم، دلالة نقض قول المعتزلة، لأنهم يقولون: إن الله لا يعطي أحدا شيئاً إلا ما هو أصلح له^٢ في الدين. ولو كان ما متع هؤلاء أصلح لهم في الدين لم تنة رسولهُ عن مد عينيه إليه، فدل^٣ أنه قد يعطي^٤ ما ليس بأصلح في الدين. وكذلك قوله: وَلَا يَخْسِرَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَلَمَّا تُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لَأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا تُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا^٥. أخبر أنه إنما يملئ^٦ لهم ليزدادوا إثماً وهم يقولون: يملئ^٧ لهم ليزدادوا خيراً. وكذلك قوله: وَلَا يَخْسِرَنَّ الَّذِينَ يَبْتَخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ^٨، الآية. هذه الآيات كلها تنقض عليهم قولهم، وقد ذكرنا هذا في غير موضع فيما تقدم.

وقوله عز وجل: وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ، يحتمل النهي نفسه، نهاه أن يحزن عليهم اشفاقاً عليهم، بل أمره أن يغلظ عليهم، كقوله: جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ^٩، وعلى هذا يخرج قوله: واخفض جناحك للمؤمنين، أي ارفق بهم ولين عليهم واشدد على أولئك واغلظ عليهم، وهو ما وصفهم: أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ^{١٠}، أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ^{١١}.

^١ ع: لا خير ولا فضل.

^٢ ن: له أصلح.

^٣ جميع النسخ: دل.

^٤ ع م: أعطى.

^٥ ن - قوله.

^٦ سورة آل عمران، ١٧٨/٣.

^٧ ع م: غلظ.

^٨ ك ع م: غلظ.

^٩ سورة آل عمران، ١٨٠/٣.

^{١٠} ع م + يحتمل النهي نفسه. ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَأَمَّاهُمْ جَهَنَّمُ وَمَنْ يُصِرْ﴾ (سورة التوبة، ٧٣/٩).

^{١١} ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَأَمَّاهُمْ جَهَنَّمُ وَمَنْ يُصِرْ﴾ (سورة التوبة، ٧٣/٩).

^{١٢} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (سورة المائدة، ٥٤/٥).

أخبر أنهم أهل شدة على الكفار وأهل غلظة، رحماء بينهم، وأهل ذلة^١ على المؤمنين، وأهل شدة عليهم، أي على الكفار،^٢ فعلى ذلك هذا.

ويحتمل أن ليس على النهي ولكن على التخفيف والتسلي ورفع الحزن عن نفسه، لأنه كان يحزن لكفرهم بالله وتركهم الإيمان حتى كادت نفسه تتلف لذلك، كقوله: فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ^٣ الآية، وقوله: فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ^٤ الآية وأمثاله. ويحتمل أيضاً وجهاً آخر وهو أنه كان يحزن عليهم ويضيق صدره لما مكرروا به وكايدوه، كقوله: وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ^٥، فإني أكافتهم. والله أعلم.

﴿وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ﴾ [٨٩]

وقوله عز وجل: وقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ، يحتمل أنا النذير، على معاصيه، المبين على طاعته، أو النذير،^٦ على العصاة من عذاب الله، المبين، لأمره ونواهيهِ. والله أعلم.

﴿كَمَا أَنزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ﴾ [٩٠] ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾ [٩١]

وقوله عز وجل: كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين، قال الحسن: الكتب كلها قرآن، يعني كتب الله اقتسموها وجعلوها عضين، أي فرقوها بالتحريف والتبديل، فما وافقهم أخذوه وما لم يوافقهم غيروا وبدلوه، كقوله: يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا^٧، ونحوه. فذلك اقتسامهم وتعضيهم^٨ على قوله، وكقوله: تَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ يُبَدُّونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا^٩، وقوله: فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا^{١٠}، ونحوه.

^١ ن: أذلة.

^٢ ع م: الكافرين.

^٣ ﴿فلعلك باخع نفسك على آثارهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا﴾ (سورة الكهف، ٦/١٨).

^٤ ﴿فلا تذهب نفسك عليهم حسرات إن الله عليم بما يصنعون﴾ (سورة الروم، ٨/٣٥).

^٥ ع: تضيق.

^٦ سورة النمل، ٧٠/٢٧.

^٧ ع: والنذير.

^٨ ﴿يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا مَنَاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ بِحَرْفٍ مِنَ الْكَلِمِ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا﴾ (سورة المائدة، ٤١/٥).

^٩ غَضَّيْتُ الشَّيْءَ تَغْضِيَةً إِذَا قَرَفْتَهُ. وَالتَّغْضِيَةُ: التَّقْرِيقُ، وَهُوَ مَا تُخَوِّدُ مِنَ الْأَعْضَاءِ. (لسان العرب، «عضا»).

^{١٠} ﴿قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس يجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا﴾ (سورة الأنعام، ٩١/٦).

^{١١} ﴿فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا كل حزب بما لديهم فرحون﴾ (سورة المؤمنون، ٥٣/٢٣).

وقال^١ بعضهم: اقتسامهم هو^٢ أن نفرًا من قريش كانوا اقتسموا عَقَار^٣ مكة ليصدوا الناس عن رسول الله، فتقول^٤ طائفة منهم إذا سئلوا عنه: هو كاهن، وطائفة أخرى: هو شاعر ساحر مجنون ونحوه. وعُضَيْن، قولهم: هو سحر شعر كهانة،^٥ أساطير الأولين، أفترى على الله كذبا، وأمثال ما قالوا. فذلك اقتسامهم وعُضِيَهُمْ.^٦ وقال بعضهم: هو على التقليم، أي آتيناك المثاني والقرآن العظيم، أنزلناه عليك كما أنزلنا التوراة والإنجيل على اليهود والنصارى، فهم المقتسمون كتاب الله، فأمنوا ببعض وكفروا ببعض. وقال أبو عَؤْسَجَة: يقال عَصِيْتُ الجُرُور، أي قَسَمْتُهَا عضوا عضوا.^٨ / وقال غيره: هو من العَصَةِ، وهو السحر بلسان قريش، يقال للساحر: عاضِه. ^٩ وقال القُتَيْبِيُّ: [٤٠٠ظ] المقتسمون قوم تحالفوا^{١١} على عَصَةِ النبي صلى الله عليه وسلم وأن يذيعوا ذلك بكل طريق ويخبروا به النَّزَّاع^{١٢} إليهم.^{١٣} وعُضَيْن، أي فرقوه وعَصَّوه. وقيل: فرقوا القول فيه وهو ما ذكرنا. والله أعلم.

﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [٩٢] ﴿عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [٩٣]

وقوله عز وجل: فو ربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون، قوله: فو ربك، قيل: قسم أقسم به تعالى. لنسألنهم أجمعين، قال بعضهم: الخلائق كلها، كقوله: فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ.^{١٤} أخير أنه^{١٥} يسألهم جميعاً: الرسل عن تبليغ الرسالة، والذين أرسل إليهم عن الإجابة لهم.

^١ ن: قال.

^٢ جميع النسخ: وهو.

^٣ جميع النسخ: عقاب؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٠ و. والعقار: المنزل والأرض والضياع (لسان العرب، «عقر»).

^٤ جميع النسخ: فيقول.

^٥ أي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

^٦ وأما قوله تعالى: الذين جعلوا القرآنَ عُضِينَ، فقد اختلف أهل العربية في اشتقاق أصله وتفسيره. فمنهم من قال: وأحدثها عَصَةً وأصلها عَصَوَةٌ من عَصَيْتُ الشيء إذا فَرَقْتُهُ، جعلوا الثَّقُفَانِ الواو، المعنى أنهم فَرَقُوا يعني المشركين أفاويلهم في القرآن فجعلوه كذبا وسحرا وشعرا وكهانة (لسان العرب، «عصه»).

^٧ ع م: وعضتهم.

^٨ ع م - عضوا.

^٩ ن - غيره.

^{١٠} جميع النسخ: عاضة؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٠ و؛ وانظر: لسان العرب، «عصه».

^{١١} ع: تحالفوا.

^{١٢} ونزاع القبائل: غرباؤهم الذين يجاورون قبائل ليسوا منهم، الواحد: نزيع ونازع (لسان العرب، «نزاع»).

^{١٣} تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٣٩.

^{١٤} سورة الأعراف، ٦/٧.

^{١٥} ن: أنهم.

وقال بعضهم قوله: **فوربك لنسألنهم أجمعين**، هؤلاء الذين^١ سبق^٢ ذكرهم [من]^٣ المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين والذين استهزءوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه، يسألهم عن حجج ما فعلوا وعن السبب^٤ الذي حملهم على سوء معاملة رسوله وكتابه: لأي شيء نسبتهم رسولي وكتابي إلى السحر والكذب والكهانة والافتراء على الله؟^٥ لا يسألون: ما فعلتم وأي شيء عملتم؟ لأن ذلك يكون مكتوباً في كتبهم يقرءونه،^٦ كقوله: **إفْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا**^٧ وهو^٨ وعيد شديد في نهاية الوعيد والشدة، لأنه وعيد مقرون بالقسم، وكل وعيد قرن^٩ بالقسم فهو في^{١٠} غاية الشدة؛ إذ لو جاءنا ذلك الوعيد من ملك من ملوك البشر بحيث أن يخاف، فكيف من ربنا!

﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ [٩٤]

وقوله عز وجل: **فاصدع بما تؤمر**، قال^{١١} بعضهم: **فاصدع بما تؤمر**، أي استقم كما تؤمر، كقوله: **فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ**^{١٢}، فهو في كل ما أمر به. وقال بعضهم: **فاصدع**، أي امض بما تؤمر من تبليغ الرسالة. **وأعرض عن المشركين**، أي أعرض عن مكافأتهم. ومعناه^{١٣} - والله أعلم - امض على ما تؤمر من تبليغ الرسالة إليهم ولا تحفهم ولا تهينهم ولا يمنعك^{١٤} شيء عن تبليغ الرسالة [من] الخوف ولا القربة ولا شيء من ذلك، ولكن امض على ما تؤمر، وهو كما قال: **وَلَا يَجْرَمَنَّكُمْ شَتَاؤُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا إِيَّاهُ**^{١٥}، وقال: **كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ**^{١٦}

^١ م: الذي.

^٢ ع م: سبقوا.

^٣ والزيادة من الشرح ورقة ٤٣٠ ظ.

^٤ جميع النسخ: والمعنى؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٠ ظ.

^٥ ع م - في.

^٦ جميع النسخ: يقرءون.

^٧ سورة الإسراء، ١٧/١٤.

^٨ أي قوله تعالى: ﴿فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون﴾.

^٩ ع + نفسك.

^{١٠} ك ن + في.

^{١١} ك - قال.

^{١٢} ﴿فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا تطغوا إنه بما تعملون بصير﴾ (سورة هود، ١١/١١٢).

^{١٣} ن ع م - ومعناه.

^{١٤} ع م: يمنعك.

^{١٥} سورة المائدة، ٨/٥.

^{١٦} ﴿يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين﴾ (سورة النساء، ٤/١٣٥).

أي لا يمنعكم عن القول بالحق والعدل بغضكم إياهم ولا قرابتكم التي فيما بينكم. فعلى ذلك قوله: فاصدع بما تؤمر، أي امض على ما أمرت من تبليغ الرسالة ولا يمنعك^١ عن ذلك الخوف والوعيد والقرابة التي فيما بينك وبينهم.

وقال القتيبي: فاصدع بما تؤمر، أي^٢ أظهر ذلك. وأصله،^٣ الفرق والفتح، يريد: اصدع الباطل بحقك^٤ حتى يأتيك الموقن به وهو الموت. وقال أبو عؤسجة: فاصدع، أي امض على ما تؤمر. وصدعت، أي مضيت، وذلك من المضى، وأصل هذا كله الشق، ويقال: تصدعوا، أي تفرقوا. والله أعلم. وقوله عز وجل: وأعرض عن المشركين، أي أعرض عن مكافاتهم، فأنا أكافئهم عنك على ما أذكرك. وقال بعض أهل التأويل قوله: وأعرض عن المشركين، هو منسوخ بآية السيف، لكن على الوجه الذي ذكرنا ليس بمنسوخ. ويحتمل وأعرض عن المشركين، إن كان القتال والدعاء إلى التوحيد فهو في وقت دون وقت، أو في قوم خاص. علم الله أنهم لا يحيونهم ولا يؤمنون به فأيسر^٥ رسوله عن إيمانهم فقال: أعرض عن هؤلاء ولا تشغل بهم ولا تدعهم، فإنهم لا يؤمنون ولكن أدع^٦ قومًا آخرين. والله أعلم.

﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾ [٩٥]

وقوله عز وجل: إنا كفيناك المستهزين، قال بعضهم: قوله: كفيناك المستهزين، الكفرة جميعًا فمنعناهم عن أن يصلوا إليك على ما قصدوك^٧ من إهلاك^٨ وغيره، كقوله: نُصِرْتُ بِالرُّغْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ^٩. وقال بعضهم: قوله: كفيناك المستهزين، الذين كانوا على الطرق والمراصد ليصدوا الناس عن رسول الله^{١٠} صلى الله عليه وسلم، على ما ذكر في القصة العدد الذي ذكر سبعة أو خمسة، كفاه الله بأن أهلكهم بما ذكر أهل التأويل أن الذين استهزؤا به أهلكوا جميعًا بعقوبات مختلفة.^{١١}

^١ ن ع م: يمنعك.

^٢ ع م + أظهر صدع.

^٣ أي الصدع.

^٤ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٤٠.

^٥ جميع النسخ: أياس.

^٦ ع م: على ما قصدوا إليك.

^٧ جميع النسخ: إهلاكك؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٠ ظ.

^٨ جميع النسخ: شهرين؛ ولم يرد الحديث عليه، وإنما ورد بلفظ: «نُصِرْتُ بِالرُّغْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ» صحيح البخاري، التيمم ١، والجهاد ١٢٢، والصلاة ٥٦؛ وسنن النسائي، الغسل ٢٦.

^٩ ك: عن سبيل الله.

^{١٠} تفسير القرطبي، ٦٢/١٠.

﴿الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ [٩٦]

وقوله عز وجل: الذين يجعلون مع الله إلهاً آخر، قوله: يجعلون، ليس على الجعل، لأنهم لو جعلوا لكان لأن كل معمول كائن موجود، ولكن قوله: يجعلون، أي يزعمون أن مع الله إلهاً آخر، إما في التسمية أو في العبادة. وكذلك قوله: جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ^١ هم لا يقدرّون على أن يجعلوه عضين ولكن زعموا أنه كذا، لأن الله وَكَّلَ حفظه إلى نفسه بقوله: وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ^٢ وقال: لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ^٣. أخبر أنه يحفظه حتى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، فلو قدروا على جعله عضين لكان قد أتى الباطل من بين يديه، دل أنه على القول الذي قالوا وهو على المحاز. وكذلك قوله: فَرَاغَ إِلَى آلِهِتِهِمْ^٤ وقوله: أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا^٥ فهو كله على المحاز على ما عندهم؛ إما بحق التسمية لها أنها آلهة، وإما بصرف العبادة إليها. ظاهر هذا أن المستهزئين الذين ذكرهم [الله] أنه كفاه عنهم هم الكفّرة جميعاً، لكن يحتمل في الذين ذكرهم أهل التأويل، كانوا على مراد مكة، أضاف ذلك إليهم ونسب لأنهم هم الذين أمروا غيرهم أن يجعلوا دونه إلهاً، فكأنهم فعلوا ذلك [بأنفسهم]^٦ وهم قالوا. وقوله: كَفَيْتَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ^٧ الذين فعلوا به ما فعلوا ممن تقدم ذكرهم فيكون قوله: الذين يجعلون، على إضمار / "كان" أي الذين كانوا يجعلون مع الله إلهاً آخر، وإن كان في الذين يكونون من بعد فهو على ظاهر ما ذكر: يجعلون^٨، على المستقبل. وقوله عز وجل: فسوف يعلمون، وعيد، أي سوف يعلمون ما عملوا من الاقتسام والعضة والاستهزاء برسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه إذا نزل العذاب بهم. والله أعلم.

﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ﴾ [٩٧]

وقوله عز وجل: ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون، وما قالوا [هو ما تقدم ذكره]^٩ من الاقتسام والعضة والاستهزاء به وأنوع الأذى الذي كان منهم برسول الله صلى الله عليه وسلم،

^١ سورة الحجر، ٩١/١٥.

^٢ ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ (سورة الحجر، ٩١/١٥).

^٣ سورة فصلت، ٤٢/٤١.

^٤ ﴿فَرَاغَ إِلَى آلِهِتِهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ (سورة الصافات، ٩١/٣٧).

^٥ ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ﴾ (سورة ص، ٣٨/٥).

^٦ والزيادة من الشرح ورقة ٤٣٠ ظ.

^٧ الآية السابقة.

^٨ م: يجعلون.

^٩ والزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٠ ظ.

أي نعلم ذلك، وهو محفوظ عندنا نجزئهم على ذلك، فلا يضيّق صدرك لذلك. فهو على التصبير على الأذى والتسلي عن ذلك وترك المكافأة لهم. والله أعلم. وكان يضيّق صدره مرة لتركهم الإجابة له، ومرة للأذى باللسان. والثاني [أي] على علم منا بما يكون منهم [من الأذى]^١ ومن ضيق صدرك بذلك، لكن أنشأناهم ومكّناهم على علم منا بذلك امتحانا منا إياك بذلك^٢ وإياهم.

﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ [٩٨]

وقوله عز وجل: فسبح بحمد ربك، قال بعض أهل التأويل: أي صلّ بأمر ربك وكن من الساجدين، أي من المصلين. وقوله: فسبح، هو أمر، فإذا فعل ذلك كان بأمر ربه، فلا معنى لذكر الأمر من بعد [ه] بقوله: بحمد ربك، إن كان الحمد هو الأمر على ما قال بعض أهل التأويل. ويحتمل وجهًا آخر وهو أن قوله: فسبح، أي نزه الله عن جميع^٣ ما قالت الملحدة^٤ فيه، إذ التسييح هو التنزيه في اللغة. بحمد ربك، أي بثناء ربك، أي نزهه عن ذلك كله بثناء تثنيه عليه. وكن من الساجدين، أي من الخاضعين إذ السجود هو الخضوع. أو أن يكون أمره إياه بالتسييح على التسلي وتوسيع صدره بالذي يكون منهم، أي فسبح ربك مكان ذلك.

﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ [٩٩]

وقوله عز وجل: واعبد ربك، يحتمل التوحيد، أي وخذ ربك. وكذلك قال ابن عباس رضى الله عنه: كل عبادة ذكرت في القرآن فهي^٥ توحيد. يأمره باعتقاد الإخلاص له في كل أمر. ويحتمل العبادة نفسها، يأمره بالعبادة له شكرًا له، على ما روي في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى حتى تَوَرَّمت ساقاه فقليل له: ألم يغفر الله لك ما تقدّم من ذنبك وما تأخر؟ فقال: «بلى، أفلا أكون عبداً شكوراً»^٦.

^١ والزبادتان من الشرح، ورقة ٤٣٠ ظ.

^٢ ن بذلك إياك.

^٣ م + عن جميع.

^٤ م: الملحدة.

^٥ جميع النسخ: فهو.

^٦ ورد الحديث بألفاظ مختلفة في صحيح البخاري، الرقاق ٢٠، التفسير ٤٨، التهجد ٦؛ وصحيح مسلم، صفات المنافقين ٧٩-٨١.

وقوله عز وجل: **حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ**، أي ما تيقنت به، وهو الموقن به. وكذلك قوله: **وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ**^١، أي من يكفر بالمؤمن به فقد حبط عمله، لأن الإيمان لا يكفر به. فعلى ذلك اليقين لا يأتيه ولكن يأتيه الموقن به. وكذلك ما ذكر: الصلاة أمر الله، أي بأمر الله وهو المأمور به، لأن الصلاة لا تكون أمر الله لكن بأمر الله. وكذلك ما يجيء من هذا النحو. ويحتمل قوله: **حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ**، فيهم، وهو ما وعد من العذاب فيهم، أي يتيقنون بذلك. والله أعلم.

^١ «وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ» (سورة المائدة، ٥/٥).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة النحل

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [١]

قوله عز وجل: أتى أمر الله فلا تستعجلوه، في قوله: أتى أمر الله فلا تستعجلوه، وجهان. أحدهما أن يعرف قوله: أمر الله، ما أراد^١ به،^٢ [والثاني] ما^٣ الذي استعجلوه؟ وإنما [الذي] استعجلوه الساعة والقيامة، بقوله: يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا،^٤ الآية، ونحوه من الآيات. وقال بعضهم: أمر الله، هو عذابه، وكذلك جميع^٥ ما ذكر في^٦ القرآن من أمر الله، المعني منه عذابه، كقوله: جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ،^٧ أي عذابه، ونحوه. ويحتمل قوله: أتى أمر الله، رسوله الذي كان يستنصر به أهل الكتاب على المشركين، كقوله: وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا،^٨ الآية. وكان يتمنى مشركوا العرب أن يكون لهم رسول كسائر الكفرة،

^١ ورد في جميع النسخ قبل البسملة: قال (ع م - قال) بعض أهل التأويل: سورة النحل كلها مكية إلا ثلاث آيات، فإنها (ن ع م: لأنها) نزلت بالمدينة. والله أعلم بالصواب.

^٢ ع م: وأراد.

^٣ ن ع م - به.

^٤ لك: وما.

^٥ ﴿وما يدريك لعل الساعة قريب يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها﴾ (سورة الشورى، ١٧/٤٢-١٨).

^٦ ع م - جميع.

^٧ لك ع م + جميع.

^٨ انظر: سورة المؤمن، ٧٨/٤٠؛ وسورة الحديد، ١٤/٥٧. وقد ورد في آيات لفظ "أمر" بمعنى العذاب والهلاك، مثل: ﴿ولما جاء أمرنا نجينا هودا﴾ (سورة هود، ٥٨/١١) و﴿يا إبراهيم أعرض عن هذا إنه قد جاء أمر ربك وإنهم آتيهم عذاب غير مردود﴾ (سورة هود، ٧٦/١١).

^٩ ﴿ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين﴾ (سورة البقرة، ٨٩/٢).

كقوله: **وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ**^١، الآية. **فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ**، ذهاب ما كنتم تتمنون بحمد صلى الله عليه وسلم أو شيء آخر.^٢ والله أعلم.

ثم إنه لم يُرد بقوله: **أتى أمر الله**، وقوعه ولكن قربه، أي قرب آثار أمر الله، كما يقال: **أتاك الخبر** و**أتاك أمر كذا**، على إرادة القرب لا على الوقوع. وجائز أن يكون قوله: **أتى أمر الله**، أي ظهر أعلام أمر الله وآثاره، وليس^٣ على إتيان أمره من مكان إلى مكان كقوله: **جاء الحق وزهق الباطل**^٤. وآثاره، هي^٥ رسول الله صلى الله عليه وسلم، لأنه كان يُخْتَم به^٦ النبوة. فهو كان أعلام الساعة، على ما روي عنه صلى الله عليه وسلم قال: **«بُعِثْتُ^٧ أنا والساعة كهاتين، وأشار^٨ إلى إصبعين»**^٩، لقربها منه. والله أعلم.

وقوله عز وجل: **فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ**، لأنه لا منفعة لكم فيها فلماذا تستعجلونه كقوله: **قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَّاتًا أَوْ نَهَارًا مَادًّا يَشْتَغِلُ مِنْهُ الْمُخْرِمُونَ**^{١١}، إذ لا منفعة لهم فيه،^{١٢} بل فيه ضرر عليهم. وقوله عز وجل: **سبحانه وتعالى عما يشركون**، سبحان هي^{١٣} كلمة إجلال الله،^{١٤} يجريها على ألسن أوليائه، على تنزيه^{١٥} ما قالت الملحدة فيه؛ و[على] تعاليه عن جميع ما نسبوا إليه من الولد والصاحبة والشريك وغيره من الأشياء والأضداد. تعالى عن ذلك.^{١٦} سبحان الله،

^١ ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لِيَكُونُنَّ أَهْدَى مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾ (سورة فاطر، ٤٢/٣٥).

^٢ «فلما أن بعث رسول الله لم يصدقوه وقصدوا قتله وإهلاكه فقال: أتى أمر الله فلا تستعجلوه، أي أتى الرسول [الذي] كنتم تتمنونوه فلا تستعجلوه، أي فلا تستعجلوا ذهاب ما كنتم تمنونه» (شرح التأويلات، ورقة ٤٣١ و).
^٣ ك: ليس.

^٤ ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ (سورة الإسراء، ٨١/١٧).

^٥ جميع النسخ: هو.

^٦ جميع النسخ: به يختم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣١ و.

^٧ جميع النسخ: فقال.

^٨ ن ع م - بعثت.

^٩ جميع النسخ: أشار؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣١ و.

^{١٠} صحيح البخاري، الرقاق ٣٩، والطلاق ٢٥، والتفسير ١/٧٩؛ وصحيح مسلم، الجمعة ٤٣، والفتن ١٣٢-١٣٥.

^{١١} سورة يونس، ٥٠/١٠.

^{١٢} ن: فيها.

^{١٣} جميع النسخ: هو.

^{١٤} م - الله.

^{١٥} ن ع م: ترفع.

^{١٦} ن + علوا كبيرا.

حرف يذكر على أثر شيء مستبعد أو مستعجب أو مستعظم جواباً لذلك، وهو ما ذكره على أثر وصف وقول^١ / لا يليق بالله من الولد والشريك ونحوه، فقال: سبحانه،^٢ على التنزيه مما وصفوه. [٤٠١ظ]

﴿يَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾ [٢]

وقوله عز وجل: ينزل الملائكة بالروح من أمره، قال بعضهم: قوله: بالروح، أي بالوحي الذي أنزله على رسله؛^٣ أو الروح^٤ الرحمة، وهو الذي به نجا كل من رحمه الله وهداه لدينه، وهو ما ذكر حيث قال: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ.^٥ وقيل: الرسالة والنبوة^٦ والقرآن^٧ [كلها سميت] روحاً لأنه به حياة الدين، كما سمي الذي به حياة الأبدان أرواحاً. وقال الحسن: قوله: بالروح من أمره، أي بالحياة من أمره، وهو ما ذكرنا من حياة الدين.

وقوله عز وجل: على من يشاء من عباده، أي على من يشاء أن يختص من عباده ويختاره، وهو مشيئة الاختيار وإن كان غيره يصلح لذلك.^٨ وفيه دلالة اختصاص الله بعضهم على بعض وإن كان غيره يصلح لذلك.

وقوله عز وجل: أن أنذروا أنه لا إله إلا أنا فاتقون، على هذا جاءت^٩ الرسل والأنبياء عليهم السلام جميعاً: بالإنذار والدعاء إلى وحدانية الله وتوجيه العبادة إليه. وقوله: أن أنذروا، هو^{١٠} صلة ما تقدم من قوله: ينزل الملائكة... أن أنذروا، ولا يوصل بما يتأخر؛^{١١} ثم يخرج على الإضمار، أي: أنذروا وقولوا [لهم]^{١٢} أنه^{١٣} لا إله إلا أنا فاتقون.

^١ ع م: وقوله.

^٢ جميع النسخ: سبحانه الله.

^٣ جميع النسخ + والرحمة.

^٤ ع م: والروح.

^٥ سورة الأنبياء، ١٠٧/٢١.

^٦ ن + سمي القرآن والرسالة، جميع النسخ + وما ذكر.

^٧ جميع النسخ - والقرآن.

^٨ «وإن كان غير الذي يختصه يصلح لذلك، إذ هو باختياره يختصه لا لاستحقاق راجع إلى ذات المختص» (شرح التأويلات، ورقة ٤٣١و).

^٩ ن ع م: أحباب.

^{١٠} ك - هو.

^{١١} ع م: تؤخر؛ ك ن: تأخر؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣١و.

^{١٢} والزيادة من الشرح، ورقة ٤٣١و.

^{١٣} م - أنه.

﴿خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [٣]

وقوله عز وجل: خلق السماوات والأرض بالحق، قد ذكرنا قوله: بالحق في غير موضع، أنه لم يخلقهما وما فيهما عبثاً، إنما خلقهما^١ لأمر كائن، أو للمحنة والجزاء ونحوه.^٢ وقوله عز وجل: تعالى عما يشركون، من [الذي] لا يخلق ولا ينفع^٣ ولا يضر ولا يدفع والذي^٤ يُخلق ويُنفع ويُضر ويُدفع [عنه]، تعالى عن ذلك وتبرأ.

﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ﴾ [٤]

وقوله عز وجل: خلق الإنسان من نطفة، يذكّرهم عز وجل نعمته عليهم وقدرته وسلطانه وعلمه، لأنه لو اجتمع الخلائق كلهم على أن يدركوا المعنى الذي به تصوير النطفة تسمّة وإنساناً ما قدروا عليه، حيث خلق من النطفة إنساناً على أحسن تقويم وأحسن صورة. وفيه نقض قول الدهرية حيث أنكروا خلق الشيء من لا شيء، لأنهم لم يدركوا المعنى الذي به خلق الإنسان من النطفة، فيلزمهم أن يُقرّوا بخلق الشيء من لا شيء وإن لم يشاهدوا ذلك ولم يدركوا.

وفيه دلالة [على] البعث، لأن من قدر على إنشاء الإنسان من النطفة، وليس فيها من آثار الإنسان شيء، يقدر على البعث وإنشاء الأشياء لا من شيء.

وقوله عز وجل: فإذا هو خصيم مبين، قال بعضهم: الخصيم، هو الذي يجادل بالباطل، مبين، أي ظاهر مجادلته بالباطل ومخاصمته. وقال بعضهم: الخصيم هو الجليل الذي يجادل فيم كان.^٥ قال أبو غرّسجة: الخصيم، هو المخاصم والمخاصم، كلاهما خصيم. ويقال: فلان خصيمي،^٦ أي خصمي؛^٧ مبين، ظاهر خصومته. والخصيم^٨ هو الفعيل؛ والفعيل قد يستعمل في موضع الفاعل والمفعول جميعاً، فكانه قال: فإذا هو خصيم مبين، أي منقطع عن الخصومة بين انقطاعه،

^١ جميع النسخ: خلقهم.

^٢ انظر: سورة الأنعام، ٧٣/٦؛ وسورة الحجر، ٨٥/١٥.

^٣ ك: لا ينفع ولا يخلق.

^٤ جميع النسخ: في الذي.

^٥ ن ع م: فيما كان.

^٦ ع م: خصمي.

^٧ ع م - أي خصمي.

^٨ م - والخصم.

وهو ما ذكر من خصوصته في آية أخرى وانقطاع حجته حيث قال: ^١ «أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ وَصَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُعْطِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ» ^٢ فهذا الذي احتج ^٣ عليه ^٤ انقطعت ^٥ حجته وبُهِتَ الذي أنكر قدرته ^٦ على البعث حيث لم يتهياً له جواب ما احتج عليه.

﴿وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ [٥]

وقوله عز وجل: والأنعام خلقها لكم، يحتمل قوله: خلقها لكم، على الظاهر أنه ^٧ خلق هذه الأشياء لنا وخلق لنا ^٨ فيها دِفْءٌ ومنافع، كقوله: هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا، ^٩ وقوله: وَسَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ^{١٠} مِنْهُ. ^{١١} ويحتمل قوله: والأنعام خَلَقَهَا، ^{١٢} أي هو خلقها. ثم أبحر أنه خلق ^{١٣} لنا فيها منافع بذكر أنواع المنافع والنعم التي أنعم علينا ^{١٤} مفسرة مبينة، واحدة بعد واحدة في هذه السورة وفي غيرها من السور إنما ذكرها بمجمل غير مشار ^{١٥} إلى كل واحدة منها، على ما أشار ما ^{١٦} في هذه السورة ليقوموا بشكرها وليلعلموا قدرته على خلق الأشياء لا من الأشياء. ثم قوله: [لكم] فيها دِفْءٌ، قال بعضهم: الدِفْءُ تشل كل دابة، وقال بعضهم: ما يُنْتَجَج منه. وقال القُتَيْبِيُّ: الدِفْءُ ما استدفات به. ^{١٧} ويشبه أن يكون تفسير الدِفْءِ والمنافع التي

^١ ع: يقال.

^٢ سورة يس، ٧٧/٣٦-٧٨.

^٣ ن ع م: احتجاج.

^٤ ك: على.

^٥ ك: فانقطعت؛ ن ع م: فإذا انقطعت.

^٦ أي قدرة الله تعالى.

^٧ جميع النسخ: أن؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣١ ظ.

^٨ ع م - وخلق لنا.

^٩ سورة البقرة، ٢٩/٢.

^{١٠} ك - وقوله: وسخر لكم ما في السماوات وما في الأرض جميعا.

^{١١} سورة الجاثية، ١٣/٤٥.

^{١٢} ك + لكم.

^{١٣} ع م - أنه خلق.

^{١٤} ع م: عليها.

^{١٥} جميع النسخ: مشاركة؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣١ ظ.

^{١٦} ك - ما.

^{١٧} تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٤١.

ذكر هو ما فسر في آية أخرى، وهو قوله: **وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ**،^١ الآية. جعل الله عز وجل الأنعام وما ذكر وقاية لجميع أنواع الأذى من السماوي وغيره^٢ مما يهيج من الأنفس من الحز والبرد والجوع وغير ذلك مما يكثر عدّها^٣ ويطول^٤ ذكرها،^٥ وجعل فيها منافع كثيرة من الركوب والشرب والأكل، كما قال: **وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ**،^٦ وقال: **وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً لَتُسْقِيَكُمْ مِنْهَا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ**،^٧ إلى أجل مسمى.

﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ﴾ [٦]

وأخير أيضاً أن فيها جمالا وزينة بقوله: **وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ**. فإن قال قائل: أي جمال يكون لنا فيها حين^٨ الإراحة وحين السرح؟ قال^٩ بعض أهل التأويل: وذلك أنه أعجب ما يكون إذا راحت عظاما ضروعها، طوالا^{١٠} أسنمتها. وحين تسرحون، إذا سرحت لرعيها. [٤٠٢د] أو أن يكون الجمال عند الإراحة، والسرح / شرب ألبانها وقري الضيف من ألبانها في الرواح والمساء. وقال بعضهم: ^{١١} **وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ**، وذلك أنهم كانوا^{١٢} يُسَرِّحُونَ عند الإراحة والتسريح، وذلك السرور يظهر في وجوههم، فإذا ظهر ازداد لهم جمالا وحسنا.^{١٣} وهكذا المعروف في الناس^{١٤} أنهم^{١٥} إذا سَرَّحُوا يظهر ذلك السرور في وجوههم فيزداد^{١٦} لهم بذلك جمالا،

^١ سورة النحل، ٨٠/١٦.

^٢ ع م: غيره.

^٣ ع م: مدها.

^٤ م + مدها.

^٥ ع م: وذكرها.

^٦ ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ﴾ (سورة المؤمن، ٨٠/٤٠).

^٧ ﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً لَتُسْقِيَكُمْ مِنْهَا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ (سورة المؤمن، ٢٣/٢١).

^٨ ع م - حين.

^٩ جميع النسخ: وقال؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣١ ظ.

^{١٠} ك + قوله.

^{١١} ن - كانوا.

^{١٢} ع م: حسنا.

^{١٣} ن: عند الناس.

^{١٤} ن - أنهم.

^{١٥} ع: ويزداد.

وَإِذَا حَزَنُوا وَأَصَابَهُمْ^١ غَمٌ يُؤْثِرُ ذَلِكَ الْغَمَ نَقْصَانًا فِي خَلْقَتِهِمْ^٢ فَيَزِدَادُ لَهُمْ قُبْحًا وَتَشْوِيهَا. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّهُمْ^٣ إِذَا أَرَا حَوْهَا أَوْ سَرَحَوْهَا رَأَى النَّاسَ أَنَّ أَرْبَابَهَا أَهْلَ غَنِي وَأَهْلَ ثَرَوَةٍ وَأَنَّهُمْ لَا يَحْتَاجُونَ إِلَى غَيْرِهِمْ^٤ وَيَكُونُ^٥ لَغَيْرِ إِلَيْهِمْ حَاجَةٌ، فَيَكُونُ لَهُمْ بِذَلِكَ ذِكْرٌ عِنْدَ النَّاسِ وَشَرَفٌ، وَذَلِكَ جَمَاهُمْ وَشَرَفُهُمْ فِيهَا. وَالْجَمَالُ لَهُمْ فِيهَا ظَاهِرٌ، لِأَنَّهُ مَا يُبَسِّطُ وَيُفْرِشُ إِنَّمَا يُتَّخَذُ مِنْهَا وَمِنْ أَصَوَافِهَا، وَكَذَلِكَ مَا يُلَيِّسُ إِنَّمَا يَكُونُ مِنْهَا، وَإِنَّمَا يَبْسُطُ وَيَفْرِشُ وَيَلْبِسُ لِلتَّحْمَلِ وَالْبَهَاءِ. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ.**

* قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: حِينَ تَرِيحُونَ، يَقَالُ مِنْهُ: أَرَحْتُ الْإِبِلَ أُرِيحُهَا إِرَاحَةً. ^[٤٠٢ و ٣١] وَالْإِرَاحَةُ عِنْدَ الْعَرَبِ أَنْ يُصْدِرَ^٦ الرِّعَاءَ مَوَاشِيَهَا بِاللَّيْلِ إِلَى مَآوَاهَا^٧، وَلِهَذَا سُمِّيَ^٨ ذَلِكَ الْمَوْضِعُ الْمُرَاحَ. وَقَوْلُهُ: وَحِينَ تَسْرَحُونَ، هُوَ إِخْرَاجُهَا إِلَى الْمَرْعَى. يَقَالُ: سَرَحْتُهَا أَسْرَحُهَا سَرْحًا وَسَرْوَحًا. وَكَذَلِكَ قَالَ الْقُتَيْبِيُّ وَأَبُو عَوَّسَةَ^٩: ^[٤٠٢ و ٣٤] **وَالدَّفْءُ مَا ذَكَرْنَا أَنَّهُ مِنَ الْإِسْتِدْفَاءِ.***

﴿وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِالْغِيَةِ إِلَّا يَشْقَى الْأَنْفُسَ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَّءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [٧]

وقوله عز وجل: وتحمّل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس، ذكر أيضًا ما جعل لنا فيها^{١٢} من النعم ما تحمّل^{١٣} من الأثقال من مكان إلى مكان ومن بلد إلى بلد ما لو^{١٤} لم يكن أنشأهن، أعني الأنعام التي أخبر أنها تحمّل أثقالنا، [لا يوصل] إلى ذلك بدونها^{١٥} إلا بجهد وشدة^{١٦}.

^١ ك: أصابهم.

^٢ م: خلقهم.

^٣ ن - إنهم.

^٤ ك: لغيرهم؛ ع م + وأن يكون.

^٥ جميع النسخ + يكون.

^٦ ع: راحة.

^٧ ع م: يصد.

^٨ ك: مأوئها.

^٩ ك ن ع: يسمى.

^{١٠} تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٤١.

* وقع ما بين النجمن متأخرًا عن موضعه آخر تفسير الآية الآتية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤٠٢ و/سطر ٣١-٣٤.

^{١٢} ن ع م: فيها لنا. أي في الأرض.

^{١٣} ع: يحمل.

^{١٤} ع م - لو.

^{١٥} جميع النسخ: بدونها؛ والزيادة مع التصحيح من الشرح، ورقة ٤٣١ ظ.

^{١٦} قال علاء الدين السمرقندي: «ذكر أيضًا ما جعل فيها من النعم ما تحمّل من الأثقال من مكان إلى مكان ومن بلد إلى بلد ما لا يوصل إلى ذلك بدونها إلا بجهد وشدة» (شرح التاويلات، ورقة ٤٣٢ ظ).

وذلك -والله أعلم- أن الله جعل في هذه الأنفس حوائج وقواما ومما^١ لا قوام^٢ لها إلا بذلك، فعله لا يظفر بما به قوام النفس إلا في بلد آخر أو مكان آخر. فلو تحمّل ذلك بنفسه لكان في ذلك تَلَفٌ لنفسه وذهابٌ ما به قوامه، فذكر أنه خلق لنا ما يحمل به من بلد إلى بلد مما به قوام أنفسنا وحاجتنا.^٣ والله أعلم.

وقوله عز وجل: **إِنْ رَيْسُكُمْ لَرُءُوفٌ رَحِيمٌ**، أي من رحمته ورأفته ما جعل لكم من المنافع في الأنعام وما ذكر، أو ذَكَرَ^٤ هذا ليرحموا على هذه الأنعام التي خلقها لهم في الإنفاق عليها والإحسان إليها. وذكر فيه: **وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ**^٥، وذلك لا يوصل إلى أكله إلا بالذبح، ليعلم أن الذبح فيما يؤكل ليس بخارج من الرحمة والرأفة.

وذلك ينقض على التَّوَيَّةِ قولهم، حيث^٦ أنكروا ذبح هذه الأشياء وقالوا: إنها تتألم^٧ بالضرب والذبح^٨ والقتل كما تتألمون أنتم، فمن قصد قصد أحدكم بالقتل فهو سفیه عندكم غير حكيم^٩ ولا رحيم^{١٠}، بل موصوف بالفساوة^{١١} والسفه، والله^{١٢} سبحانه موصوف بالحكمة والرحمة والرأفة^{١٣}، لا يجوز أن يأمر بالذبح والقتل لهذه الأشياء، إذ ذلك مما يزيل الرحمة والحكمة.

فيحجب لهم بوجوه. أحدها أن الله خلق هذا البشر في هذه الدنيا للمحنة ولعاقبة قصدها؛ إما ثواباً وإما عقاباً، وأخبر أنه خلق هذه الأشياء لنا وجعل لنا فيها منافع تتأمل وتقصد. وقد نجد في الشاهد من هو موصوف بالرحمة والرأفة^{١٤} على نفسه، يجرّح نفسه الجراحات ويحمل عليها الشدائد

^١ جميع النسخ: ما.

^٢ ع م: بالأقوام.

^٣ ك: وحاجتنا.

^٤ م: ذكروا وذكر.

^٥ ك: لكم.

^٦ **والأنعام خلقها لكم فيها دماء ومنافع ومنها تأكلون** (سورة النحل، ١٥/٥).

^٧ ع م - حيث.

^٨ جميع النسخ: ويقولون إنهم يتألمون.

^٩ ك ن: بالذبح والضرب؛ ع: والذبح بالضرب.

^{١٠} ن - غير حكيم.

^{١١} م: رحم.

^{١٢} م: بالفساوة.

^{١٣} جميع النسخ: فאלله؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٢ و.

^{١٤} ك: والرأفة والرحمة.

^{١٥} ك: وبالرأفة والرحمة.

والمكروهات لمنافع يقصدها^١ وخير يأمل^٢ في العاقبة. ثم لم يوصف بالسفه ولا بالخروج عن الحكمة والرحمة من تحا^٣ الحمامة والاقتصاد^٤ وشرب الأدوية الكريهة الشديدة؛ ما لو لم يأمل^٥ ما قصد من النفع في العاقبة ما تحمّل تلك المكروهات والشدائد. فدل ما وصفنا أن تحمل الأذى والألم والمكروه غير خارج عن الحكمة والرحمة، ولا الفعل بما فعل سفة إذا كان لمنافع تُقصد في العاقبة وعاقبة تؤمل^٦، فيبطل قول الثنوية: إن ذلك مما يزيل الرحمة. على أن هذه الأنعام والبهائم لم تخلق^٧ للمحنة والجزاء^٨ في العاقبة، ولكن خلقت لمنافع البشر، فلهم الانتفاع بها؛ مرة بلحومها ومرة بحمل أثقالهم^٩ والانتفاع بظهورها. مع ما ذكرنا أن تحمل المكروهات وأنواع الشدائد^{١٠} والآلام^{١١} لا يخرج الفعل عن الحكمة ولا يزيل الرحمة والرأفة، إذا قصد به النفع في العاقبة وطمع فيه الخير. وهذا يدل أنه أبيض لنا الانتفاع بها والذبح؛ على غير جعل حقيقتها لنا حيث لم يُبيح لنا إتلافها، إذ لو كان أصول الأشياء لنا لكان لا يمنع عن الإتلاف. فدل أنه أبيض لنا الانتفاع بها، على غير جعل الحقيقة والأصول لنا. فيبطل قول من يقول: إن الأشياء في الأصل على^{١٢} الحل والإباحة حتى يقوم ما يحظر^{١٣}.

﴿وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [٨]

وقوله عز وجل: والخيـل والبغال والحمير لتركبوها وزينة، وقوله: وزينة،^{١٤} يحتمل وجهين. أحدهما أن الماشي هو دون الراكب، والمشي يؤثر نقصانا في الوجه والركوب لا،

^١ جميع النسخ: تقصد.

^٢ جميع النسخ: يتأمل؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٢ و.

^٣ جميع النسخ: نحو.

^٤ الفصد: شق العرق، واقتصد فلان إذا قطع عرقه فقصده (لسان العرب، «فصد»).

^٥ جميع النسخ: يتأمل؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٢ و.

^٦ جميع النسخ: تتأمل؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٢ و.

^٧ ن: يخلق.

^٨ ك ع م: وللجزاء.

^٩ ع م: أثقالها.

^{١٠} ك: تحمل الشدائد وأنواع المكروهات.

^{١١} م: والألم.

^{١٢} ن - على.

^{١٣} وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٦، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٤٠٢ و/أسطر ٣١-٣٤.

^{١٤} ع - وقوله وزينة.

وذلك زينة على ما ذكرنا في قوله: ولكم فيها جمال. والثاني أن الراكب^١ إذا نظر إلى الماشي سرَّ بركوبه، فالسرور يظهر في وجهه،^٢ وذلك يزيد في حسنه وجماله. وأصله ما ذكر عز وجل: وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ، الآية.^٣ والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة، بين أنه لما خلق الأنعام وما جعل فيها، وهو ما ذكر أنه جعل فيها الدِّفْءَ والمنافع، ومنها تأكلون، وبين أنه لما خلق الخيل وهو ما ذكر: لتركبوها وزينة. وسئل ابن عباس رضى الله عنه [٤٠٢هـ] عن لحوم الخيل / فقرأ: والخيل والبغال والحمير لتركبوها، ولم يقل: لتأكلوها،^٤ فكره أكلها لذلك. وتام هذا [الاستدلال]^٥ أن الله ذكر الأنعام وما ذكر من النعم والانتفاع بها وبالغ في ذكرها لأنه قال: وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ، وقال: وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرْعَوْنَ وَحِينَ تَسْرِحُونَ،^٦ الآية، وقال: هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ [فِيهِ ثَمُومٌ] وقال: يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ،^٧ وقال: وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَكُمْ لَئِذَا كُنْتُمْ أَنْعَامٌ تَلْكُمُوهُ فَتَكُنُ كَذُرِّ الْحَرِّ،^٨ إلى آخر ما ذكر. ذكر جميع ما ينتفع به من أنواع المنافع ذكرًا شافياً^٩ مبالغا غير مكتفٍ.^{١٠} فدل ما ذكر في الخيل من الركوب وكذلك في البغال والحمير على أنه ليس فيها منفعة أخرى سوى ما ذكر وهو الركوب؛ إذ خرج الذكر لها على المبالغة والاستقصاء ليس على الاكتفاء، ولو كان هنالك منفعة أخرى لذكر على^{١١} ما ذكر في غيره. والله أعلم.

والثاني من الأشياء أشياء يعرف حبشها بنفار الطباع [عنها]، والصبيان أول ما بلغوا يرغبون في ركوبها، لا أحد يرغب في أكلها إلا من غير طبعه عما كان محبوباً به، فهو يرغب في أكله. وأما من ترك وطبعه يستحب وينفر طبعه عن أكله. والله أعلم.

^١ ن - والماشي يؤثر نقصانا في الوجه والركوب لا وذلك زينة على ما ذكرنا في قوله ولكم فيها جمال والثاني أن الراكب.

^٢ ع: على وجهه.

^٣ ﴿وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ (سورة النحل، ١٦/٥).

^٤ انظر: تفسير الطبري، ٨٢/١٤.

^٥ الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٢و.

^٦ سورة النحل، ١٦/٥-٦.

^٧ سورة النحل، ١١-١٠/١٦.

^٨ سورة النحل، ١٤/١٦.

^٩ ك ع م - شافياً.

^{١٠} جميع النسخ: مكفي؛ والتصحيح مستفاد من الشرح، ورقة ٤٣٢و.

^{١١} ع - على.

وروي عن جابر قال: لما كان يوم خيبر أصاب الناس مجاعة وأخذوا الخُمُر^١ الأهلية فذبحوها، فحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوم الحمر الإنسية ولحوم الخيل والبغال وكل ذي ناب من السباع وكل ذي مخالب من الطير، وحرم الخُلْسَة^٢، والثَّهْبَة^٣. وروي عن جابر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم خلاف ذلك قال: أطعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوم الخيل ونهانا عن لحوم الحمر^٤. وعن أسماء بنت أبي بكر قالت: نحرنا فرساً في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكلناه^٥. وفي بعض الأخبار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم^٦ نهى^٧ عن لحوم الحمر وأذن لنا في لحوم الخيل^٨. قلنا قد يجوز أن يكونوا أكلوه في الحال التي كان يؤكل فيها^٩ الحمر، لأن النبي إنما نهى عن أكل لحوم الخيل صحيحاً فقد يجوز أن يكونوا أكلوا لحم الفرس في حال الإباحة، إذ لم يذكروا الوقت. وعن الحسن قال: كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكلون لحوم الخيل في مغازيهم، وكان الحسن لا يرى بها^{١٠} بأساً على كل حال. وقول الحسن: إنهم كانوا يأكلون^{١١} لحوم الخيل^{١٢} في مغازيهم يدل على أنهم كانوا يأكلونها^{١٣} في حال الضرورة. روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «الخيّل ثلاثة، فهي لرجل كذا ولرجل آخر كذا وعلى رجل وزر^{١٤}». «يبين أنها لا تصلح لغير ذلك، ولو صلحت للأكل لقال: الخيّل لأربعة، ولقال: ولرجل طعام. ومما يبين ما ذكرنا أن البغل حرام وهو من القَرَسَة.

^١ ن: الحمر.

^٢ تَخَلَّسْتُ الشيء واختلسته وتخلَّسْتُهُ إذا استلبته. والخُلْسَة الثَّهْبَة. يقال: القُرْصَةُ خُلْسَة (لسان العرب، «علس».

^٣ الثَّهْبَة: الغارة والسلب؛ والثَّهْبَة والثَّهْبَى والثَّهْبَى كلُّ اسمٍ الاثني عشر (لسان العرب، «تهب».

انظر: صحيح البخاري، الجهاد ١٣٠، النكاح ٣١، الذبائح ٢٧-٣٨، الخيل ٤؛ وصحيح مسلم، الصيد والذبائح، ٢٣، ٣٠، ٣٦-٣٨، النكاح ٢٩-٣٢.

^٤ صحيح مسلم، الصيد والذبائح، ٢٣، ٣٠، ٣٦؛ وسنن النسائي، الصيد والذبائح، (٢٩).

^٥ جميع النسخ: فأكلناه؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٢ و. صحيح البخاري، الذبائح، ٢٧؛ وصحيح مسلم،

الصيد والذبائح، ٣٨.

^٦ ن + لحوم الخيل.

^٧ ن: نهانا.

^٨ انظر: صحيح البخاري، الجهاد ١٣٠، الذبائح ٢٧-٣٨؛ وصحيح مسلم، الصيد والذبائح، ٢٣، ٣٠، ٣٦.

^٩ ن - فيها.

^{١٠} ع م: فيها.

^{١١} ك ن: يأكلونها.

^{١٢} ك ن - لحوم الخيل.

^{١٣} ن ع م: يأكلون.

^{١٤} «الخيّل ثلاثة: لرجل أحر، ولرجل بشر، وعلى رجل وزر» (صحيح البخاري، الجهاد، ٤٨؛ وصحيح مسلم، الزكاة، ٢٤).

فلو كانت^١ أمه حلالاً^٢ كان هو أيضاً حلالاً؛ ولأن^٣ حكم الولد حكم أمه لأنه منها أو هو ك بعضها. فمن حرم لحم البغل لزمه أن يحرم لحم الفرس في حكم النظر والمقاييس. ألا ترى أن حمار وحش لو نزا^٤ على حمارة أهلية لم يؤكل ولدها. ولو أن حماراً أهلياً^٥ نزا على حمارة وحشية فولدت أكل ولدها. أفلا ترى أنه جعل حكم الولد حكم أمه [في الحل والحرمه]^٦ ولم يعتبر بالفحل. فلما كان لحم البغل حراماً وجب أن يكون لحم الفرس كذلك، إلا أن أبا حنيفة رحمه الله كان يطلق تحريم أكلها لما فيها من الشبهة ولاختلاف الأحاديث^٧ المروية عن رسول الله، لكنه ذكر [عنه] الكراهة^٨ للشبهة التي فيها. وكان أبو يوسف رحمه الله يبيح أكلها. وقد يجوز أن يُحتج لأبي يوسف في الفرق بين المولود من الفرس وبين ولد الحمار الوحشية إذا نزا عليها حمار أهلي بأن ولد الحمار لم يتغير عن جنس^٩ أمه فحكمه حكمها، والبغل ليس من جنس أمه [بل] هو من جنس ثالث، فلذلك لم يكن سبيلها بسبيله. والله أعلم. وقوله عز وجل: وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ، أخبر أنه يخلق ما لا نعلم، فليس لنا أن نتكلف في علم ذلك؛ أو يخلق^{١٠} من النعم فيما خلق ما لا تعلمون أنتم أنها نعم. أو قال [ذلك لأنه] يقول قوم أن ليس لله أن يخلق شيئاً لا يُطعم^{١١} الممتحن [عليه].

﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِزٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [٩]

وقوله عز وجل: وعلى الله قصد السبيل، اختلف فيه. قال بعضهم: أي على الله بيان قصد السبيل، وهو^{١٢} يبين الهدى من الضلالة ويبين^{١٣} السبل التي تفرقت عن سبيله، كقوله: ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيِّنَاتَهُ.^{١٤}

^١ ن: فلو كان.

^٢ م: حلا.

^٣ ع م: وكذا.

^٤ م: لو نرى.

^٥ ع م: هلياً.

^٦ الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٢ و.

^٧ جميع النسخ: والاختلاف والأحاديث؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٢ ط.

^٨ ع: الكراهية.

^٩ ن - جنس.

^{١٠} ع م: يخلق.

^{١١} ك ن ع: لا يطعمه؛ م: لا يطعمه.

^{١٢} م: وهدي.

^{١٣} جميع النسخ + من.

^{١٤} ﴿لَا تُحْزَنْكَ بِهِ لِسَانُكَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ فَإِذَا قَرَأَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيِّنَاتَهُ﴾ (سورة القيامة، ١٦/٧٥-١٩).

وقوله عز وجل: ومنها جائر، أي عليه بيان ما يجوز منها، قصد السبيل يُعَدَّل ويجار. أو يقال: وبالله يوصل إلى قصد السبيل. وقال بعضهم: وعلى الله، أي وبالله يوصل [إلى] قصد السبيل -وهي السبيل التي ذكرنا- ومنها جائر، كقوله: وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ.^١ وقال بعضهم: طريق الحق والعدل لله. وقد يستعمل حرف "على" مكان اللام،^٢ كقوله:^٣ وَمَا دُبِخَ عَلَى الثُّبَيْبِ،^٤ أي للنصب، وقوله: وَلَوْ تَرَى إِذْ وُفِّقُوا عَلَى رَبِّهِمْ،^٥ أي لربهم، وكقوله تعالى: يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ.^٦ ومنها جائر، وهي السبل المتفرقة عن سبيله.^٧

وقوله عز وجل: ولو شاء لهداكم أجمعين، قد ذكرنا تأويله.^٨ وقوله: ولو شاء لهداكم أجمعين، يخرج على وجهين. أحدها، لو شاء أكرم الخلق كلهم^٩ اللطف الذي أكرم أولياءه فاهتدوا به فيهدون. والثاني لو شاء اعطاهم جميعاً الحال التي يكون بها الاهتداء، وهو ما قال: وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً،^{١٠} إلى آخر ما ذكر، لما لا يحتمل أنه إذا كان ذلك مع الكفار لكفروا جميعاً وإذا كان تلك الحال للمسلمين لا يُسلمون.

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ﴾ [١٠]

وقوله عز وجل: هو الذي أنزل من السماء ماء، هو^{١١} موصول بقوله: تَخَلَّقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ / بِالْحَقِّ،^{١٢} وقوله: تَخَلَّقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْقَةٍ،^{١٣} وقوله: وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ،^{١٤} [٤٠٣ ر]

^١ جميع النسخ: بقصد؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٢ ظ.

^٢ ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ (سورة الأنعام، ١٥٣/٦).

^٣ جميع النسخ: له؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٢ ظ.

^٤ ع م - كقوله.

^٥ سورة المائدة، ٣/٥.

^٦ سورة الأنعام، ٣٠/٦.

^٧ سورة المطففين، ٦/٨٣.

^٨ ك - ومنها جائر وهي السبل المتفرقة عن سبيله.

^٩ انظر: سورة الأنعام، ١٤٩/٦.

^{١٠} جميع النسخ: كله.

^{١١} ﴿لَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لَبُيُوتَهُمْ سُقُفًا مِنْ قِصَاصٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ﴾

(سورة الزخرف، ٣٣/٤٣).

^{١٢} ع م - هو.

^{١٣} سورة النحل، ٣/١٦.

^{١٤} سورة النحل، ٤/١٦.

^{١٥} سورة النحل، ٥/١٦.

[وقوله]: وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ^١ يقول: الذي خلق لكم ما ذكر من الأشياء هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر. هذا يحتمل ما ذكرنا أنه أنزل من السماء ماء لنا.^٢ ثم أخبر: لكم منه شراب ومنه شجر.

ثم يحتمل قوله: منه شراب، جميع ما يُشرب من الأشربة، إذ منه تكون الاشربة جميعاً وجميع الأشياء. ويحتمل منه شراب، الماء خاصة، ومنه شجر، الشجر المعروف.^٣ [و] هو الذي يعلو ويرتفع في الأرض، لا يسمى الحشيش وما ينسبط على وجه الأرض شجراً. فظاهر هذا أن يرجع إلى ذلك المعروف إلا أنه ذكر شجراً فيه تُسمون، أي تزعون،^٤ دل هذا أنه إنما أراد بالشجر المنبسط على وجه الأرض والمرتفع عليها.

قال^٥ القتي: السائمة الراعية، وكذلك قال أبو عوسجة. وقال أبو عبيدة: أَسْتُثَّ سَائِمِي، أي رعيته، وكذلك قوله: وَالْخَيْلَ الْمُسَوَّمَةَ^٦ أي الراعية.

﴿يَنْبِتْ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [١١]

وقوله عز وجل: ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والأعناب ومن كل الثمرات، أي ينبت^٧ لكم بالماء الذي ذكر أنه أنزل من السماء الزرع والزيتون وجميع ما ذكر. جعل الله بلطفه الماء لقاح كل الأشياء المختلفة والمتفقة، ليس كغيره من الدواب حيث لم يجعل لقاح شيء من جنس آخر، إنما جعل لقاح كل نوع من نوعه. وجعل في الماء بلطفه سِرَّةً توافق جميع الأشياء المختلفة، لو اجتمع الخلائق على إدراك ذلك - وإن اجتهدوا - لم يقدروا عليه؛

^١ ع م - والحمير. سورة النحل، ١٦/٨.

^٢ جميع النسخ + هذا يحتمل ما ذكرنا أنه أنزل من السماء ماء لنا (ك - لنا) ثم أخبر لكم منه شراب ومنه شجر ثم أخبر أنه منه شراب ومنه شجر ويحتمل هو الذي أنزل من السماء ماء. والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٢ ط.

^٣ جميع النسخ: معروف.

^٤ جميع النسخ: تزرعون؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٢ ط.

^٥ جميع النسخ: وقال.

^٦ ن: أبو عوسجة.

^٧ لعله يشير إلى قوله تعالى: ﴿يُنِزُّ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبِتُ لِلنَّاسِ حَبَّ السُّبُوحِ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ (سورة آل عمران، ١٤/٣).

^٨ ن ع م: نبت.

يعرفون الماء ظاهراً ولكن لا يدركون ما فيه من اللطف والسرية التي^١ بها^٢ تكون^٣ حياة^٤ كل أحد وموافقته.

وقوله: إن في ذلك لآية لقوم يتفكرون، ذكر أن فيه آية لقوم يتفكرون ولم يذكر أنه [آية^٥] لماذا، لكنه ذكر أنه آية لقوم يتفكرون،^٦ [أي] بالتفكير يعرفون^٧ أنه آية لماذا. وهذا يدل على [أن] الأشياء التي غابت عنا^٨ ظواهرها بالتفكير والنظر تدرك.

﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [١٢]

وقوله: وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم، وما ذكر. ووجه تسخير هذه الأشياء لنا هو^٩ أن الله خلق هذه الأشياء وجعل فيها منافع للخلق تتصل تلك المنافع إلى الخلق شئ^{١٠} أو أبين^{١١}، أحبين أو كرهين. جعل في النهار معاشاً للخلق وتلقباً فيه يتعيشون ويتقلبون، وجعل الليل راحة لهم وسكناً ينتفعون بهما شاءا أو أبيا، وكذلك ما جعل في الشمس والقمر والنجوم من المنافع من إنضاج الفواكه والثمار، وإدراك الزروع وبلوغها، ومعرفة الحساب والسنين والأشهر، ومعرفة الطرق والسلوك بها وغير ذلك من المنافع ما ليس في وسع الخلق إدراكها.^{١٢} ينتفع الخلائق بما جعل فيها من المنافع شاءت هذه الأشياء أو أبت، فذلك وجه تسخيرها لنا. ويحتمل ما ذكر^{١٣} من تسخير هذه الأشياء لنا ما جعل في وسعنا استعمال هذه الأشياء والانتفاع بها والجعل التي بها تقدر على استعمالها في حوائجنا. ويحتمل تسخيرها لنا [في] ما ننتفع^{١٤} بهن شئ^{١٥} أو أبين بالطباع. والله أعلم.

^١ ن: الذي.

^٢ جميع النسخ: به.

^٣ ك: تكون به؛ ن ع م: يكون.

^٤ ع م + كل حياة.

^٥ ع - ذكر أن فيه آية لقوم يتفكرون ولم يذكر أنه لماذا لكنه ذكر أنه آية لقوم يتفكرون.

^٦ جميع النسخ: يعرف؛ والزيادة مع التصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٢ ظ.

^٧ ع م: أو هذا.

^٨ م: عنها.

^٩ جميع النسخ: وهو.

^{١٠} جميع النسخ: إدراكه؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٢ ظ.

^{١١} ن - ما ذكر.

^{١٢} جميع النسخ: ينتفع؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٢ ظ.

وقوله عز وجل: **مَسْخَرَاتُ بَأْمَرِهِ**، **يَحْتَمِلُ وَجْهَيْنِ**. **يَحْتَمِلُ**، أي **بَأْمَرِهِ**، **تَنْتَفِعُ**^١ **الْخَلَائِقُ**. **وَيَحْتَمِلُ بَأْمَرِهِ**، أي **كونها في الأصل هكذا بأن ينتفع^٢ الخلق [بها]**. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ**.
 وقوله عز وجل: **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ**، وقال^٣ في الآية الأولى: **لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ**^٤.
 جعل الله عز وجل التفكير سبيلا للعقول إلى إدراك [الأشياء] **الْمَغِيْبَةِ** بالحواس الظاهرة؛ إذ لا سبيل للعقل إلى إدراك ما غاب عنه إلا بالحواس الظاهرة والتفكير فيها، لأن ما غاب عن الحواس الظاهرة،^٥ لا يدركه العقل. فجعل الحواس الظاهرة سبيلا للعقول إلى درك **الْمَغِيْبِ** عنها. ذكر عز وجل: في الآية الأولى: **لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ**، وذكر في الآية الثانية: **لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ**^٦، وفي الآية الثالثة: **لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ**^٧، وفي الرابعة: **لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ**^٨، فهو -والله أعلم- كرره على مراتب، لأنه بالتفكير فيها **يَعْقِلُ** ويعلم، ثم بعد العلم والعقل والفهم يتذكر، وإذا تذكر عند ذلك شكر نعمه.

ثم [في] قوله: **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ**^٩ وما ذكر فيه دلالة وحادانية الله تعالى ودلالة تدبيره وعلمه وحكمته، ودلالة بعث الخلائق، ودلالة قدرته وسلطانه، لأن الليل والنهار يأتيان الجبارة والفراغة ويذهبان بعمرهم ويُفْنِيانِه، شأوا أو أُتُوا، فذلك آية سلطانه وقدرته، **لِيُعْلَمَ** أن له السلطان والقدرة،^{١٠} لا لهم. وفيهما^{١١} دلالة البعث، لأنه إذا أتى هذا ذهب الآخر حتى لا يبقى له أثر، ثم ينشئ مثله بعد أن لم يبق من الأول شيء ولا أثر. فالذي قدر على إنشاء الليل والنهار^{١٢} بعد ما ذهب أثره وتلاشى لقادراً على إنشاء الخلق بعد ما ذهب أثرهم. وكذلك الشمس والقمر والنجوم وما ذكر،

^١ جميع النسخ: تنفع؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٢ ظ.

^٢ جميع النسخ: تنفع؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٢ ظ.

^٣ ع م: قال.

^٤ الآية السابقة.

^٥ ع م - والتفكير فيها لأن ما غاب عن الحواس الظاهرة.

^٦ ن - الأولى.

^٧ وهي التي يقوم بتأويلها.

^٨ الآية التالية.

^٩ جميع النسخ: لقوم يشكرون. سورة النحل، ١٦/١٤.

^{١٠} جميع النسخ + يتفكرون.

^{١١} ك: القدرة والسلطان.

^{١٢} أي في الليل والنهار.

^{١٣} جميع النسخ: النهار أو الليل؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٣ و.

لما اتسق هذا كله على سَنَن واحد وتقدير واحد على غير تفاوت فيها ولا تفاضل، وعلى غير تقدم ولا تأخير، بل^١ جرى كله على سنن^٢ واحد وتقدير واحد وميزان واحد من غير تفاوت ولا تفاضل^٣ [و] لا اختلاف. دل أنه على تدبير واحد خرج ذلك، لا على الجزاف، وأن مدبر ذلك كله واحد؛ إذ لو كان تدبير عددٍ لخرج^٤ مختلفا متفاوتا؛ فدل أنه تدبير واحد لا عدد، وأنه على تدبير غير خرج وجرى كذلك لا بنفسه، وأنه على حكمة^٥ / وعلم جرى كذلك، فيدل على لزوم [٤٠٣] الرسالة والعبادة له.^٦ فهذا^٧ - والله أعلم - تأويل قوله: **إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ**.

﴿وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذَكِّرُونَ﴾ [١٣]
وقوله عز وجل: وما ذرأ لكم في الأرض مختلفا ألوانه، أي مختلفا أصنافه وجواهره. يخبر عز وجل عن قدرته وسلطانه ونعمه التي أنعمها عليهم. أما سلطانه وقدرته، ما خلق في الأرض وأنبث فيها بالماء لم يرجع إلى جوهر الأرض وجنسها ولا إلى جوهر الماء وجنسه. وهما كالوالدين: الماء كالأب والأرض كالأم، فلم يرجع ما خرج منهما^٨ من جنسهما ولا من جوهرهما^٩ كما كان في سائر الأشياء رجع التوالد منها [مثلا] إلى جنس الوالدين وجوهرهما. بل رجع التوالد والمنشأ من الأرض والماء إلى جنس البذر وجوهره، لتعلم^{١٠} قدرته وسلطانه على^{١١} إنشاء الأشياء بأسباب وبغير أسباب، ومن شيء ومن لا شيء، ويذكر نعمه حيث أخصر أنه خلق في الأرض من الأصناف المختلفة والجواهر المتفرقة ليتفقهوا بها. ويحتمل قوله: **مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ**، من جنس واحد ومن^{١٢} شيء واحد، لأنه يكون من جنس واحد ألوان مختلفة، ومن قدر على إنشاء ألوان مختلفة من شيء واحد لا يعجزه شيء.

١ م - بل.

٢ ن ع م - سنن.

٣ ع م - ولا تفاضل.

٤ ن ع م: يخرج.

٥ جميع النسخ: حكمته؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٣ و.

٦ ن - له.

٧ م - فهذا.

٨ أي من الماء والأرض.

٩ ع: جوهر.

١٠ جميع النسخ: ليعلم.

١١ ع م: إلى.

١٢ ك ن م: واحد من شيء.

وقوله عز وجل: **إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ**، وفي آية: **لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ**،^١ وفي آية: **لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ**،^٢ وفي آية: **لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ**،^٣ و[وفي آية]^٤ **لِّلْمُتَوَسِّمِينَ**،^٥ وفي آية: **لِّلْمُؤْمِنِينَ**.^٦ فيحتمل أن يكون كله كناية عن المؤمنين. كأنه قال: إن في ذلك لآية للمؤمنين، إذ يجمع الإيمان جميع ما ذكر من التفكير والتذكر والعقل والاعتبار والصبر والشكر وغيره.

ويحتمل: إن في ذلك لآية لقوم يفكرون، ويعقلون، ويذكرون،^٧ أي لقوم همتهم الفكر والنظر في الآيات، ولقوم همتهم التفهم والاعتبار فيها، لا لقوم همتهم العناد والمكابرة والإعراض عن النظر في الآيات والفكر فيها.^٨ [أو] ذكر الآية للمتفكرين والعاقليين والمتذكرين، لما [كان]^٩ منفعة الآية تكون لهؤلاء، وإن كانت الآيات لهم ولغيرهم فمنفعتها لمن ذكر. والله أعلم.

﴿وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَلِيَبْتَلُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [١٤]

وقوله عز وجل: وهو الذي سخر لكم البحر لتأكلوا منه لحماً طرياً، وتسخره إياه لنا هو ما بذل للخلق ما فيه من أنواع الأموال التي خلق الله فيه من الحلي والجواهر واللؤلؤ، وبذل ما فيه من الدواب، السمك وغيره. فلولاً تسخير الله إياه للخلق وتعليمه إياهم الحيل التي بها يوصل إلى ما فيه^{١٠} من الأموال النفيسة، وإلا ما قدروا على استخراج ما فيه والوصول إليه لشدة أهواله وأفراحه. وقوله عز وجل: لتأكلوا منه لحماً طرياً، يحتمل السمك خاصة، ويحتمل السمك وما فيه^{١١} من الدواب من نوع ما لو كان بترياً أكمل^{١٢} من نحو الجواميس وغيرها.

^١ سورة النحل، ١٢/١٦.

^٢ سورة النحل، ١١/١٦.

^٣ ع م + أخرى.

^٤ ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ نِعْمَةَ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ (سورة لقمان، ٣١/٣).

^٥ الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٣ و.

^٦ ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ﴾ (سورة الحجر، ٧٥/١٥).

^٧ ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ (سورة الحجر، ٧٧/١٥).

^٨ ك: ويذكرون ويعقلون.

^٩ جميع النسخ + وفي.

^{١٠} الزيادتان من الشرح، ورقة ٤٣٣ و.

^{١١} ع: في نفسه.

^{١٢} أي في البحر.

^{١٣} م - أكل.

وقوله عز وجل: وتستخرجوا منه حلية تلبسونها، يحتمل الحلية اللؤلؤ والمرجان الذي ذكر^١ في آية أخرى حيث قال: يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ.^٢ ثم يحتمل قوله: حلية، أي^٣ ما يتخذ منه حلية، وهذا جائز أن يسمى الشيء باسم ما يتخذ منه وباسم ما يصير به في المتعقب؛ أو يسمى حلية لأنه زينة. ولا شك أن اللؤلؤ والمرجان هما زينة، ألا ترى أنه ذكر في الأنعام زينة^٤ وجمالاً^٥ وفي الخيل والبغال كذلك.^٦ فالزينة في اللؤلؤ والمرجان أكثر، والجمال فيها^٧ أظهر. أخبر أنه جعل لنا الوصول إلى ما في^٨ قعر البحر وهو ما ذكر من اللؤلؤ وأنواع الحلي، وما في بطن البحر وهو ما ذكر من اللحم الطري، وما هو على وجه الماء وهي السفن التي ذكر. ووجه تسخيرها إيانا الخيل والأسباب التي علّمنا حتى نصل إلى ما فيه، فكأنه قال: سَخَّرْتُ لكم البحر من أسفله إلى أعلاه. وفي ذلك دلالات. أحدها إباحة التجارة بركوب الأخطار، لأن الغائص^٩ في البحر يخاطر^{١٠} بنفسه^{١١} وروحه، وكذلك راكب السفن. فلولا أنه مباح له طلب ذلك، وإلا ما ذكر هذا في منته، إذ هو يخرج مخرج ذكر الامتنان. والله أعلم.

وقوله عز وجل: وترى الفلك مواجر فيه، قال الحسن والأصم: المواجر السفن المشحونات^{١٢} الوافرة أحمالها وأثقالها. يذكر منته^{١٣} التي من بها عليهم، حيث جعل لهم السفن والفلك التي تحمل^{١٤} بها الأحمال الثقال العظام في البحار ما سبيلها التسفل والانحدار في البحر، فامسكها فيه بالسفن العظام الثقيلة. وقال بعضهم: مواجر، أي جارية مقبلة مدبرة بريح واحدة في البحر،

^١ ن - ذكر.^٢ سورة الرحمن، ٢٢/٥٥.^٣ ع - أي.^٤ ع م - ألا ترى أنه ذكر في الأنعام زينة.^٥ ع م: وجمال.^٦ انظر: سورة النحل، ١٦/٥-٦، ٨.^٧ جميع النسخ: فيه. وفيها: أي في الأنعام والخيل والبغال.^٨ ع م: إلى النائي.^٩ ع م: الغاطي.^{١٠} جميع النسخ: يخطر.^{١١} وخاطر بنفسه يخاطر: أشقى بها على خطر هلك أو تبلى مُلْك. (لسان العرب، «خطر»).^{١٢} جميع النسخ: المحشوات؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٣ و.^{١٣} ع م: منته.^{١٤} ن ع م: يحمل.

لأن ماء البحر راكد فأجرى السفن فيه بالرياح حيثما^١ أرادوا وقصدوا؛ إذ الأشياء قد تجري على جرية^٢ الماء إذا كان له جرية. وأما إذا كان راكدا ساكنا فلا سبيل إلى ذلك. فيذكر عظيم منته وقدرته على إجراء السفن في الماء الراكد بالريح. وقال بعضهم: مواخر، أي جوارى تشق الماء شقا وتخرقه. يقال: مخرت السفينة، ومنه: تخر الأرض، إنما هو شق الماء لها، وهو قول القتيبي.^٣ وكذلك قال أبو عبيدة: إنه من شق السفن الماء.^٤ وقال أبو عؤسجة: المواخر المستقبله، يقال: استمخر الإنسان الريح إذا استقبلها. وقال أبو عبيدة: مواخر من الاستدبار،^٥ يقال: إذا أراد أحدكم البول فليستمخر الريح، أي يستدبرها. والله أعلم. وقوله عز وجل: ولتبتغوا من فضله، يحتمل بالتجارة التي جعل فيها حيث جعل يبتغونها^٦ سبيل قطع البحار إلى بلاد نائية بعيدة بالسفن ليتبعوا^٧ ما به قوام أبدانهم وأنفسهم؛ إذ جعل يبتغونها بنية لا تقوم إلا بالأغذية، ولعلهم لا يظفرون ما به قوام أبدانهم وبنيتهم في بلادهم فيحتاجون إلى البلاد النائية البعيدة عنهم؛ فمن عليهم بذلك كما من بقطع المفاوز والبراري بالدواب بقوله: وتحمّل أنقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس.^٨ وقال: ولتبتغوا من فضله، بما يستخرج منه. ولعلكم تشكرون؛ جميع ما ذكر من أنواع^٩ النعم والمنافع من أول السورة إلى آخرها يستأدى به شكره.

وفي قوله: ولتبتغوا من فضله،^{١٠} دلالة إباحة التجارة وطلب الفضل بركوب الأخطار واحتمال الشدائد، حيث أخبر أنه سخر البحر حتى أمكنهم ركوبه^{١١} بالحيل والأسباب التي علمها^{١٢} لهم، لأن الغواص يخاطر^{١٣} بروحه ونفسه، وكذلك راكب السفينة.

^١ ع م - حيث.

^٢ ع م: جري.

^٣ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٤٢.

^٤ محاز القرآن لأبي عبيدة، ٣٥٧/١.

^٥ ع: بالاستدبار.

^٦ ع م - فيها.

^٧ جميع النسخ: لتبتغوا؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٣ و.

^٨ سورة النحل، ٧/١٦.

^٩ جميع النسخ + أو قال.

^{١٠} ك ع م: ألوان.

^{١١} ن - من فضله.

^{١٢} ن: ركوبهم.

^{١٣} ن: عملها.

^{١٤} جميع النسخ: يخاطر؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٣ ظ.

﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [١٥]

وقوله^١ عز وجل: وألقى في الأرض رواسي أن تميد بكم، أي ألقى في الأرض الجبال^٢ لئلا تميد بكم،^٣ لأنها بسطت على الماء فكانت تَكْفَأُ بأهلها كما تَكْفَأُ السفينة في الماء، فأنبتها بالجبال لِتَقَرَّ بأهلها. لكن لو كان على ما ذكروا أنها بسطت على الماء لكانت لا تَكْفَأُ^٤ ولا تضطرب ولكن^٥ تتسرب في الماء وتنهار فيه، لأن من طبعها التسفل والتسرب في الماء، إلا أن يقال: إن^٦ الله عز وجل جعل^٧ بلطفه طَبْعَهَا طَبَعَ ما يضطرب ويتكفأ^٨ [دون التسرب والانحدار مثل الخشب]،^٩ فعند ذلك يحتمل ما ذكروا. والله أعلم.

ولو قالوا: إنها بسطت على الريح لكان يحتمل ما قالوا^{١٠} ويكون أشبه بقولهم، ألا ترى أن السراج في الآبار والسروب لا يضيئ، بل ينطفئ كلما^{١١} أُسرج، فيشبه أن يكون انطفأؤه لريح يكون في الأرض. وقد ذكرنا هذا فيما تقدم،^{١٢} والله أعلم بذلك. وقال بعضهم: بسطت على ظهر^{١٣} الثور فكانت تضطرب بتحريكه فأرسلها بما ذكر. والله أعلم.

ثم قوله: وألقى في الأرض رواسي أن تميد بكم وأنهارًا وسبُلًا، يخرج ذكر ذلك منه [مخرج]^{١٤} ذكر الامتنان والنعمة، لأن له أن يترك الأرض على ما خلقها، ولا يثبتها بالجبال لتميد بأهلها وتُمِيلها

^١ ن - وقوله.

^٢ ع م: رواسي.

^٣ ك ن + قال بعض أهل التأويل قوله وألقى في الأرض رواسي لئلا تميد بكم.

^٤ جميع النسخ: تَكْفُو. وكَفَأَ الشيءَ الْإِتَاءَ يَكْفِيهِ كَفَأً وكَفَأَهُ فَتَكْفَأُ، وهو مكفوء، واكتفاه مثل كفاه: قَلَبَهُ. ورجلٌ يَتَكَفَأُ به الصراطُ، أي يَمِيلُ وَيَتَقَلَّبُ. والتَّكْفِي: التَّمَايُلُ إِلَى قُدَامٍ كَمَا تَتَكَفَأُ السَّفِينَةُ فِي حَزْبِهَا. (لسان العرب، «كفأ»).

^٥ ك: لا تتكفو؛ م: لا تكفوا؛ ن ع: لا تكفو.

^٦ ن ع م: ولكنها.

^٧ م - إن.

^٨ ع م - جعل.

^٩ ك: تتكفو ن: وتكفو؛ ع م: تكفو.

^{١٠} الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٣ ظ.

^{١١} ك ن + و يحتمل ما قالوا.

^{١٢} جميع النسخ: كما.

^{١٣} انظر: تأويل سورة الرعد، ٣/١٣.

^{١٤} ع م: ظهور.

^{١٥} الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٣ ظ.

فلا يقدرُوا^١ على القرار عليها والانتفاع بها، لكنه بفضلها ومَنِّه أثبتّها بالجبال ليقفُوا عليها ويقدرُوا على الانتفاع بها. وكذلك له أن لا يجعل لهم فيها أنهاراً^٢ جارية، فيكون مياههم من آبارها.^٣ وكذلك له أن يُجوّجهم بأنواع الحوائج ثم لا يبين لهم الطرق والسبل التي بها^٤ يصلون إلى قضاء حوائجهم ويكلفهم طلب^٥ الطرق والسبل التي تُفْضي إلى البلدان والأمكنة التي^٦ فيها تقضى حوائجهم، وكذلك بفضلها جعل لهم في الأرض أنهاراً جارية وأثبت الأرض بالرواسي ليقفُوا عليها، وذلك كله بمنه وفصله. وقوله عز وجل: **لعلكم تهتدون، وتحمل تهتدون^٨ الطرق والسبل التي تُفْضيهم^٩ إلى الحوائج.** ويحمل تهتدون، الهدى المعروف بما ذكر من نعمه ومنته. والله أعلم.

﴿وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ [١٦]

وقوله عز وجل: **وعلامات وبالنجم هم يهتدون**، هذا أيضاً يخرج مخرج ذكر المنن والنعمة عليهم، لأنه لو ما جعل الله أعلاماً في البحار والبراري يعرفون بها السلوك فيها، وإلا لم يقدر أحد معرفة الطرق في البحار والبراري. ثم يحتمل الأعلام [في البحار]^{١١} مرة بطعم الماء وبالجبال التي^{١٢} فيها وبالرياح، ومرة تكون بالنجم. يعرفون بطعم الماء أن هذا الطريق^{١٣} يفْضي^{١٤} إلى موضع كذا. وكذلك يعرفون بالجبال وبالرياح^{١٥} السبل إلى حوائجهم ومقصودهم.

^١ ع: تقدرُوا.

^٢ ن ع: أنهار.

^٣ ن ع م: آثارها.

^٤ م: بما.

^٥ ك - ويكلفهم طلب + لكنه بفضلها ومنه بين.

^٦ ك م + بها؛ ع + يصلون إلى قضاء حوائجهم ويكلفهم طلب الطرق والسبل التي بها يقضى حوائجهم بأنواع الحوائج ثم لا يبين لهم الطرق والسبل لكنه بفضلها ومنه يبين لهم الطرق والسبل التي بها يقضى حوائجهم؛ ن + لكنه بفضلها ومنه يبين لهم الطرق والسبل التي.

^٧ ك - تقضي إلى البلدان والأمكنة التي.

^٨ ع م - يحتمل تهتدون.

^٩ ن ع: تقضيهم.

^{١٠} الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٣ ظ.

^{١١} جميع النسخ + جعل.

^{١٢} ع: الطرق.

^{١٣} ع: يقضي.

^{١٤} ع: ذلك.

^{١٥} ن ع م + يعرفون؛ ك - يعرفون بطعم الماء أن هذا الطريق يفْضي إلى موضع كذا وكذلك يعرفون بالجبال وبالرياح يعرفون.

وكذلك بالنجم يعرفون الطرق. فالأعلام مختلفة بها يهتدون الطرق والسبل. ويحتمل يهتدون^١، بما ذكر من الأعلام والنجم [أنها] سبب اهتدائهم إلى توحيد الله.

﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [١٧]

وقوله عز وجل: أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون، يحتمل هذا وجهين. أحدهما على^٢ الاحتجاج عليهم، أي لا تجعلوا من لا يخلق ولا ينفع ولا يُنعم كمن هو خالق الأشياء كلها، منعم النعم عليكم. أفلا تذكرون^٣، أن صرف العبادة والشكر إلى غير خالقكم وغير منعمكم جور وظلم. والثاني يخرج مخرج تسفيه أحلامهم، إنهم يعبدون من يعلمون أنه ليس بخالق، ويتركون عبادة من يعلمون أنه خالق الأشياء كلها، أفلا تذكرون. والله أعلم.

﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [١٨]

وقوله عز وجل: وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها، هذا يحتمل وجوها. أحدها: وإن تعدوا أنفس^٤ نعم^٥ الله التي أنعمها عليكم وأعيانها لا تقدروا على عدّها لكثرتها. والثاني وإن تعدوا [أي] وإن تكلفتم واجتهدتم كل جهدكم أن تقوموا لشكر ما أنعم الله عليكم^٦ ما قدرتم على القيام لشكر واحدة منها فضلاً [من] أن تقوموا للكل. والثالث يخرج على العتاب والتوبيخ، أي كيف فرغتم لعبادة من لا يخلق ولا يُنعم عن عبادة من خلق وأنعم، وكنتم لا تقدرون على إحصاء ما أنعم عليكم، فضلاً [من] أن تقوموا لشكره.

وقال الحسن في قوله: وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها، لا تعرفوا كل النعم، لأنه كم من النعم ما لا يعرفه الخلق، كقوله: نِعْمَةٌ ظَاهِرَةٌ وَبَاطِنَةٌ^٧، فإذا لم يعلموا لم يقدرُوا إحصاءها. وقوله عز وجل: إن الله لغفور رحيم، هذا يحتمل وجهين. أحدهما إنكم - وإن افترىتم على الله وعاندتم بحججه وآياته وكذبتم رسله - فإذا استغفرتم وتبتم عما كان^٨ منكم يغفر لكم ذلك كله،

^١ ع م: مهتدون.

^٢ ن + على الامتحان.

^٣ ع م + أي.

^٤ ن: نفس.

^٥ جميع النسخ: نعمة.

^٦ ك ن ع + ومن ما.

^٧ ﴿لَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾ (سورة لقمان، ٢٠/٣١).

^٨ ن ع م + ذلك.

كقوله: ^١ إِنْ يَنْتَهُوا يَغْفِرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ. ^٢ والثاني لغفور، أي يستر عليكم ما كان منكم ما لو أظهر ذلك لافتضحتم، لكنه برحمته ستر ذلك عليكم؛ رحيم، بالستر عليكم. أو [يحتمل أنه] ^٣ ذكر لغفور رحيم، على أثر ^٤ ذكر النعم وأنواع المنافع ليكونوا رحماء/ على ما ذكر مما سخر لنا وأذل. والله أعلم. [٤٠٤ ط]

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُغْلِبُونَ﴾ [١٩]

وقوله عز وجل: **وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُغْلِبُونَ**، هذا يخرج على وجهين. أحدهما ذكر هذا ليكونوا أيقظ وأحذر، لأن في الشاهد من يعلم أن عليه رقيباً حافظاً، بما يفعل كان هو أرقب وأحفظ لأعماله، ويكون أحذر ممن يعلم أنه ليس عليه حافظ ولا رقيب. والثاني يعلم ما تسرون من المكر برسول الله والكيد له من القتل والإخراج وغير ذلك. أي يعلم ذلك كله منكم: ما أسررتم و[ما] أعلنتم. وهو يخرج على نهاية الوعيد والتعيير.

﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ [٢٠]

وقوله عز وجل: **وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ**، أي يسمونها ^٥ آلهة، وربما كانوا يدعونهم عند الحاجة. ويحتمل يدعون، يعبدون، أي الذين يعبدون من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون. فهذا يرجع إلى الأول: **أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ**. ^٦

﴿أَمْ أَمْواتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ [٢١]

وقوله عز وجل: **أَمْ أَمْواتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ**، ^٧ أي يسمونها آلهة، وربما كانوا يدعونهم عند الحاجة. ويحتمل يدعون، يعبدون، أي الذين يعبدون من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون. فهذا يرجع إلى الأول: **أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ**. ^٨

^١ ن - كله كقوله إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف. سورة الأنفال، ٣٨/٨.

^٢ الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٣ ط.

^٣ ع + ذلك.

^٤ ع م - أي يعلم ذلك.

^٥ ع م - الدعاء نفسه.

^٦ ن: وتدعون.

^٧ ن: تسمونها.

^٨ سورة النحل، ١٦/١٧.

^٩ ع م: + الآية.

^{١٠} ع م - هم.

وما يشعرون أيان يبعثون، أي يُشعرون حين يُبعثون، أي لو شَعَرُوا في هذه الدنيا^١ ما شعروا في الآخرة لم يعملوا ما [عملوا في الدنيا].^٢ ويحتمل قوله: أموات غير أحياء، الأصنام التي عبدوها، هن أموات غير أحياء. قال بعضهم: أموات، لأنها لا تتكلم^٣ ولا تسمع ولا تبصر ولا تنفع ولا تضر كالصنم، غير أحياء، أي ليس فيها أرواح يُنتفع بها كالبهائم والأنعام. ويكون قوله: وما يشعرون أيان يبعثون، راجعاً إلى الذين عبدوا الأصنام، لأنها لا تشعر أيان يبعثون، وهم يعلمون أنها لا تشعر ذلك، لكنهم يشعرون حين يبعثون. وقال بعضهم:^٤ وما يشعرون أيان يبعثون، يُبعث الآلهة والذين عبدوها جميعاً، كقوله: وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ فَزَلَّلْنَا بَيْنَهُمْ^٥، وقوله: أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ.^٦ وقال بعضهم: يُحْشَر أولئك الذين عبدوا الأصنام وما يشعرون هم أيان يبعثون، أي حين يبعثون، وما شَعَرُوا ذلك في الدنيا مما^٧ فعلوا.^٨ وإن كان قوله: وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ^٩، راجعاً إلى الملائكة والملوك الذين عبدوا دون الله يكون تأويل قوله: وما يشعرون أيان يبعثون، أي لا يشعرون وقت يبعثون [وإن كانوا يشعرون بالبعث نفسه]؛^{١٠} وإن كان راجعاً إلى الأصنام، فقوله: وما يشعرون أيان يبعثون، أي لا يشعرون أنهم يبعثون. لا يحتمل أن يكون قوله: لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ، أن يقال^{١١} في الأصنام، لأن أولئك يعلمون أنهم لا يخلقون، وإنما يقال ذلك في الأصنام [التي] لا تسمع ولا تبصر ولا تنفع، فدل أن ذلك راجع إلى الملائكة والذين عبدوهم.

^١ جميع النسخ + لو شعروا هذا في الدنيا.

^٢ الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٤ و.

^٣ ع: يتكلم، م: تكلم.

^٤ ن ع م: + وقوله.

^٥ ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاءكم فزللنا بينهم وقال شركاءهم ما كنتم إيانا تعبدون ﴿سورة يونس، ١٠/٢٨﴾.

^٦ سورة الصافات، ٣٧/٢٢-٢٣.

^٧ جميع النسخ: ما.

^٨ ك ن + ما فعلوا.

^٩ الآية السابقة.

^{١٠} الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٤ و.

^{١١} جميع النسخ + ذلك.

﴿إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾ [٢٢]

وقوله عز وجل: إلهكم إله واحد، قد ذكرنا فيما تقدم ما يبين إبطال ما كانوا يعبدون وما لا يليق بأمتالها العبادة^١ لها ونصبهم آله^٢. ثم ذكر ما يبين جعل الألوهية والربوبية^٣ لواحد وأنه هو المستحق لذلك دون العدد الذي عبدوها فقال: إلهكم إله واحد، لا العدد الذي عبد أولئك. وقوله عز وجل: فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة، يحتمل قوله: قلوبهم منكرة، أي منكرة للإيمان بالآخرة والبعث بعد الموت، أو قلوبهم منكرة بجعل^٤ الألوهية والربوبية لواحد وصرف العبادة إليه، كقولهم: أَجْعَلُ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ^٥. ويحتمل قوله: قلوبهم منكرة، لما جاء به الرسول.

وهم مستكبرون، على ما جاء به من الله. وقوله عز وجل: وهم مستكبرون، يحتمل مستكبرون، على رسول الله لما^٦ لم يروه أهلا للخضوع من أمثالهم^٧ لمثلته؛ أو مستكبرون، إلى ما دعتهم الرسل، لأن الرسل جميعًا دعوا الخلق إلى وحدانية الله وجعل العبادة له.

﴿لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ لَا يُغِيبُ الْمُسْتَكْبِرِينَ﴾ [٢٣]

وقوله عز وجل: لا جرم أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون، يحتمل قوله: ما يسرون، من المكر برسول الله والكيد له. وما يعلنون، من المظاهرة عليه. أو يعلم ما يسرون، من أعمالهم الخبيثة التي أسروها وأعلنوها^٨. يخبر أنه لا يخفى عليه شيء من أعمالهم أسروا أو أعلنوا. وقوله: لا جرم، قال [أبو بكر] الأصم: لا جرم كلمة تستعملها العرب في إيجاب تحقيق أو نفي تحقيق، كقولهم: حقًا، ولعمري، وآيتم الله، ونحوه. وقال الحسن: هي كلمة وعيد. وقال بعضهم: لا جرم، [معناه]^٩ حقًا وتبلى، ولا بُدَّ، وكله في الحاصل يرجع إلى واحد؛ وهو وعيد، لأن قوله: يعلم ما يسرون وما يعلنون وعيد. والله أعلم.

^١ ع م: عبادة.

^٢ انظر: عند تأويل قوله تعالى من سورة البقرة ١٦٣/٢.

^٣ جميع النسخ + أنه؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٤ و.

^٤ ك ن: لجعل.

^٥ سورة ص، ٥/٣٨.

^٦ ع م - لما.

^٧ جميع النسخ + لأعمالهم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٤ و.

^٨ ن ع: وما أعلنوها.

^٩ الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٤ و.

وقوله عز وجل: إنه لا يحب المستكبرين، لأنه لا يحب^١ الاستكبار ولا يليق لأحد من الخلائق أن يتكبر على غيره من الخلق، لأن الخلق كلهم أشكال وأمثال، ولا يجوز لكل ذي مثل وشكل^٢ أن يتكبر على شكله ومثله،^٣ لأن تكبر بعضهم^٤ على بعض كذب وزور؛ إذ جعل كلهم أمثالا وأشكالاً، لذلك كان زوراً وكذباً، وقد حرم الله الكذب والزور وجعله قبيحاً في العقل.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أُسَاطِيرَ الْأَوَّلِينَ﴾ [٢٤]

وقوله عز وجل: وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين، أي قال الأتباع للرؤساء: ماذا أنزل ربكم؟ قال الرؤساء: أنزل أساطير الأولين. يخرج على الإضمار، كأنهم قالوا لهم: ماذا أنزل ربكم عليه؟ فقالوا عند ذلك: أساطير الأولين، وإلا لا يحتمل أن يكون قولهم: أساطير الأولين^٥ جواب سؤالهم ماذا أنزل ربكم مفرداً، لأنهم كانوا يقولون الله بقولهم: ما تعبدهم^٦ إلا ليقربونا إلى الله / زلفى،^٧ و[قوله]:^٨ هؤلاء شفعاؤنا عند الله،^٩ فلا يحتمل أن يكونوا إذا سئلوا [٤٠٥] ماذا أنزل ربكم فيقولون: أساطير الأولين، إلا أن يكون في السؤال زيادة قول، أو في^{١٠} الجواب إضمار، فيكون - والله أعلم - كأنه قال: وإذا قيل لهم: ماذا يزعم هذا أنه أنزل عليه ربكم، قالوا عند ذلك: إنه يقول أساطير^{١١} الأولين، كقوله: وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر،^{١٢} أي قالوا يا أيها الذي ترعّم أنه نزل عليه الذكر. أو يكون قوله: وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم، فقالوا: لم ينزل الله شيئاً، إن ما يقول [هو] أساطير الأولين. ومثل هذا [الكلام] يحتمل أن يكون [على الاستهزاء].^{١٣}

^١ ع: لا يحب.

^٢ ك: شكل ومثل

^٣ ع م - ومثله.

^٤ ك ع م: بعض.

^٥ ع م - يخرج على الإضمار كأنهم قالوا لهم ماذا أنزل ربكم عليه فقالوا عند ذلك أساطير الأولين وإلا لا يحتمل أن يكون قولهم أساطير الأولين.

^٦ ﴿إِلَّا اللَّهُ الَّذِينَ خَالَصُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ (سورة الزمر، ٣/٣٩).

^٧ الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٤ و.

^٨ ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ (سورة يونس، ١٨/١٠).

^٩ م: وفي.

^{١٠} ن - لهم.

^{١١} ن ع م: يقول أساطير.

^{١٢} ﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ (سورة الحجر، ٦/١٥).

^{١٣} الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٤ و.

وقوله: أساطير الأولين، قال أبو عوَسَجَة: أحاديث الأولين، والواحد أُشْطُور وهي الأحاديث المختلفة، كقوله: إِنَّ هَذَا إِلَّا اخْتِلَافٌ^١، أي لا أصل له وأصله الكذب. وهكذا عادة أولئك الكفرة يقولون للأنبياء: أساطير الأولين، وكانوا ينسبون ما يقرأ عليهم إلى السحر. ولو كان في الحقيقة سحراً أو أحاديث الأولين لكان^٢ دليلاً له.^٣ أو قالوا ذلك على الاستهزاء،^٤ وذلك جائز أن يخرج قولهم ذلك على الاستهزاء. والله أعلم.

﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزِرُونَ﴾ [٢٥]

وقوله عز وجل: ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم، هذا يحتمل وجهين. أحدهما^٥ أنهم يحملون أوزارهم كاملة، يعني الذين قالوا للرسول "أساطير الأولين"، ومن أوزار الذين يقلدون رسلهم ووفدهم الذين بعثوهم^٦ للسؤال^٧ عن رسول الله، فَحَمَلُوا أَوْزَارَهُمْ أَنْفُسَهُمْ وَأَوْزَارُ^٨ الَّذِينَ يُقْلِدُونَ رُسُلَهُمْ^٩ ويقتدون بهم، بغير علم؛ لأنهم لم يعلموا أن أولئك يقتدون بالرسول، فيضلون وهم؛^{١٠} وإن لم يعلموا فذلك عليهم لأنهم هم الذين سَنُوا ذلك، وهو كما روي: «من سنَّ سنة سيئة^{١١} فله وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة».^{١٢}

^١ ﴿وقالوا ما معنا بهذا في الملة الآخرة إن هذا إلا اختلاق﴾ (سورة ص، ٣٨/٧).

^٢ جميع النسخ: كان.

^٣ «ولو كان هو في الحقيقة أحاديث الأولين أو سحراً لكان دليلاً على رسالته، على ما عرف أنه لم يعرف بتعلم الكتب المتقدمة ولا بتعلم السحر، فكان علمها بدون التعلم من البشر من آيات الرسالة» (شرح التأويلات، ورقة ٤٣٤و).

^٤ ك ن: + له.

^٥ ك ن + أنه يحتمل.

^٦ جميع النسخ: بعثوا.

^٧ جميع النسخ: عن السؤال.

^٨ ع م: أوزارهم.

^٩ ك ن + الرسل وأوزار.

^{١٠} جميع النسخ: الرسل.

^{١١} أي يضل الذين قالوا للرسول "أساطير الأولين" ويضل أيضاً الذين يقتدون بهم، بسبب أولئك.

^{١٢} ن ع + سيئة.

^{١٣} «من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء، ومن سن في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء» (صحيح مسلم، الزكاة، ٦٩، العلم ١٥؛ وسنن النسائي، الزكاة، ٦٤).

ويحتمل ليحملوا أوزارهم [كاملة يوم القيمة] ومن أوزار الذين، طمعوا الإسلام [إذا أخبروهم بذلك أنه حق]^١ إذا أسلموا سقط تلك الأوزار عنهم. وقوله: ليحملوا أوزارهم، هم لم يفعلوا ما فعلوا ليحملوا أوزارهم ولكن معناه -والله أعلم- أي ليصيروا حاملين^٢ لأوزارهم والذين^٣ أضلّوهم. وقوله عز وجل: بغير علم، يحتمل بغير علم، أي بسفوّ. ألا ساء ما يزرّون، أي ساء ما يحملون. وقوله: بغير علم، أي لم يعلموا أن تصير أوزارهم عليهم، أو لم يعلموا ما يلحق بهم [من المأثم]^٤.

﴿قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَى اللَّهَ بُنْيَانُهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَحَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [٢٦]

وقوله: قد مكر الذين من قبلهم، لم يزل^٥ كانت عادة الكفرة بالمكر يرسل الله والكيد لهم، وكذلك مَكَّرُ كفار مكة برسول الله. يذكر هذا -والله أعلم- لرسول الله ليصبره على أذاهم إياه،^٦ كما صبر أولئك على مكر قومهم وترك مكافأتهم إياهم، كقوله: قَاصِرٌ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ^٧. ثم مكرهم الذي^٨ ذكر كان يخرج على وجهين. أحدهما فيما جاءت به الرسل، كانوا يتكلفون تلييس ما جاءت به الرسل على قومهم. والثاني يرجع مكرهم إلى أنفس الرسل من الهم بقتلهم وإخراجهم من بين أظهرهم ونحوه. فخوف بذلك أهل مكة بصنيعهم لرسول الله أن ينزل بهم كما نزل بأولئك الذين مكروا^٩ برسلمهم لئلا يعاملوه معاملة أولئك رسلهم. والله أعلم.

وقوله عز وجل: فَأَتَى اللَّهَ بُنْيَانُهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ، قال الحسن: هذا على التمثيل بالبناء الذي بُني على غير أساس، ينهدم ولا يعلم من أي سبب انهدم. فعلى ذلك مكرهم يطل ويتلاشى، كالبناء الذي بني على غير أساس. ويشبه أن يكون على التمثيل من غير هذا الوجه،

^١ الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٤ ط.

^٢ ن ع م: حاطين.

^٣ ن ع م: الذين.

^٤ الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٤ ط.

^٥ ع م: تزل.

^٦ ن - إياه.

^٧ ﴿قَاصِرٌ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ﴾ (سورة الأحقاف، ٤٦/٣٥).

^٨ ع: الذين.

^٩ ن: كفروا.

وهو أنهم قد مكرروا وأحكموا مكرهم، بهم فيتحصنون بذلك، كالبناء الذي يُتحصن به، فأبطل الله مكرهم، كقوله: وَمَكْرُؤًا مَكَرًا وَمَكْرُؤًا مَكَرًا^١ الآية، وقوله: وَمَكْرُؤًا مَكَرًا^٢ الآية. وقوله عز وجل: فَخَزَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ، هو ما ذكرنا من إبطال مكرهم الذي به كانوا يتحصنون، كوقوع السقف الذي به يُتحصن من أنواع الأذى والشروع. ويحتمل على التحقيق وهو ما نزل بقوم لوط من الخسف وتقليب البنيان وإمطار الحجر عليها. وأما ما ذكر بعض أهل التأويل من الصَّرح الذي بنى ثُمُود^٣ وبنائه^٤ ووقوعه^٥ عليهم فإننا لا نعلم ذلك. وقوله عز وجل: وَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ، كذلك كان يأتي العذاب الظَّلَمَةَ الكَذِبَةَ مِنْ حَيْثُ لَا عِلْمَ لَهُمْ بِذَلِكَ، كقوله: فَاتَّخَذْتَهُمْ بَغْتَةً^٦ الآية.

وقوله: فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ، هو من^٧ الإتيان، ومعلوم أنه لا يفهم من إتيانه الانتقال من مكان إلى مكان ولكن إتيان عذابه. أضيف إليه الإتيان لما بأمره^٨ يأتيهم ومنه. فعلى ذلك لا يفهم من قوله: وَجَاءَ رَبُّكَ^٩، وقوله: إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ^{١٠} الآية، إتيان الانتقال ومجيئه من مكان إلى مكان، وقد ذكرنا هذا وأمثاله في غير موضع^{١١}.

﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقِقُونَ فِيهِمْ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [٢٧]

وقوله: ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ، أخبر أنه يخزيهم يوم القيامة بعد ما عذبهم في الدنيا، بقوله: وَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ^{١٢}. وقوله: يُخْزِيهِمْ، قال أهل التأويل: يعذبهم،

^١ ﴿وَمَكْرُؤًا مَكَرًا وَمَكْرُؤًا مَكَرًا وَمَكْرُؤًا مَكَرًا﴾ (سورة النمل، ٢٧/٥٠).

^٢ ﴿وَمَكْرُؤًا مَكَرًا وَمَكْرُؤًا مَكَرًا وَمَكْرُؤًا مَكَرًا﴾ (سورة آل عمران، ٣/٥٤).

^٣ ثُمُود وثُمُود: اسم ملك معروف. وكان ثعلب ذهب إلى اشتقاقه من التمدد، فهو على هذا ثلاثي (لسان العرب، «نمر»).

^٤ ع: بنيانه.

^٥ ع: ووقوعه.

^٦ ن - كقوله.

^٧ ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقِقُونَ فِيهِمْ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (سورة الأعراف، ٩٥/٧).

^٨ ع: من هو.

^٩ ع: يأمره.

^{١٠} ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًا صَفًا﴾ (سورة الفجر، ٢٢/٨٩).

^{١١} ﴿أَهْلَ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ إِلَى اللَّهِ تَرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ (سورة البقرة، ٢١٠/٢).

^{١٢} انظر: سورة البقرة، ٢١٠/٢.

^{١٣} الآية السابقة.

وكان الإخزاء هو الإذلال والإهانة والفضح، يذلهم ويهينهم ويفضحهم في الآخرة مكان ما كان منهم من الاستكبار والتجبر على النبي وأصحابه. وكذلك قوله: يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا^١ أي لا يذلهم ولا يهينهم لتواضعهم للنبي وخفض جناحهم له.^٢ والله أعلم.

وقوله عز وجل: ويقول أين شركائي الذين كنتم تشاقون فيهم، أي تُعادون أوليائي فيهم أو تعادوني فيهم. وقوله: أين شركائي، / ليست^٣ له شركاء، ولكن أضاف إلى نفسه شركاء على ما زعمتم [٤٠٥ ظ] في الدنيا أنها شركاؤه. وكذلك قوله: فَرَاغَ إِلَىٰ آلِهِتِهِمْ^٤، أي إلى ما في زعمهم وتسميتهم إياها آلهة.

وقوله عز وجل: كنتم تشاقون فيهم، أي كنتم تخالفون فيهم وتعادون، أي تخالفون المؤمنين في عبادتهم إياها، لأنهم يقولون: مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ^٥، وقولهم: هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ^٦ ونحوه. كانوا يخالفون المؤمنين وكانوا يُشاقون في ذلك، إلا أنه أضاف ذلك إلى نفسه لأنهم^٧ أولياؤه وأنصار دين الله. وأضاف^٨ إليه المخالفة والمشاقة لأنهم خالفوا أمر الله.^٩

وقوله: قال الذين أوتوا العلم، قال أهل التأويل: الذين أوتوا العلم، الملائكة الكرام الكاتبون^{١٠} لكن^{١١} هم^{١٢} وغيرهم من المؤمنين محتمل. وقوله عز وجل: إن الخزي اليوم والسوء على الكافرين، أي الذل^{١٣} والهوان والافتضاح وكل سوء على الكافرين. هكذا يقابل كل معاند ومكابر في حجج الله وبراهينه مكان استكبارهم وتجبرهم في الدنيا. والله أعلم.

^١ ﴿يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَمْنَانِهِمْ﴾ (سورة النحر ٦٦/٨).

^٢ جميع النسخ: لتواضعه للمؤمنين وخفض جناحه لهم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٤ ظ، ونسخة مدينة، ورقة ٤٩١ ظ.

^٣ جميع النسخ: لسن؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٤ ظ.

^٤ ن: أنهم.

^٥ ﴿فَرَاغَ إِلَىٰ آلِهِتِهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ (سورة الصافات، ٩١/٣٧).

^٦ ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ﴾ (سورة الزمر، ٣/٣٩).

^٧ ن ع - وقولهم.

^٨ ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ (سورة يونس، ١٨/١٠).

^٩ ن - كانوا.

^{١٠} أي المؤمنون.

^{١١} ن: أو أضاف.

^{١٢} ع + وغيرهم.

^{١٣} ك + لكن.

^{١٤} ت ع م - لكن.

^{١٥} ع - هم.

^{١٦} ع: الذ.

﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوْا السَّلَمَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [٢٨]

وقوله: الذين تتوفاهم الملائكة، قال الحسن: تتوفاهم الملائكة من بين يدي الله يوم الحساب إلى النار. وقال بعضهم: تتوفاهم الملائكة،^١ وقت قبض أرواحهم، ظالمي أنفسهم، بالشرك والكفر بالله. وعلى تأويل^٢ الحسن يكون قوله: ظالمي أنفسهم في الدنيا. ويجوز أن يوصفوا بالظلم في الآخرة أيضاً بكنزهم فيها في قولهم: ما كنا نعمل من سوء، وقولهم: وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ،^٣ وأمثاله من الكذب حيث ينكرون الإشراف في ألوهية الله وعبادته. كان هذا الإنكار والكذب منهم في أول حالهم ظناً منهم أن ذلك ينفعهم، فإذا لم ينفعهم إنكارهم طلبوا الرد إلى الدنيا أو إلى حال الأمن ليعملوا^٤ غير الذي عملوا، كقولهم: أَوْ تَرُدُّ فَنَعْمَلَ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ،^٥ فإذا لم يُردوا وآيسوا عن ذلك فعند ذلك أنطق الله جوارحهم حتى^٦ تشهد عليهم بما كان منهم،^٧ فعند ذلك يُقررون ويعترفون^٨ بذنوبهم، كقوله: قَاعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ.^٩ وقوله عز وجل: «فَأَلْقُوا السَّلَمَ»، قال بعضهم: يُسلمون ويستسلمون لأمر الله، ولكن لو كان ما ذكروا لم يكونوا ينكرون عمل السوء، كقولهم: ما كنا نعمل من سوء. وقال بعضهم: فَأَلْقُوا السَّلَمَ، هو الاستخذاء^{١٠} والخضوع والتضرع. ويشبه أن يكون قوله: فَأَلْقُوا السَّلَمَ عند الموت، يؤمنون عند معاينة ذلك أو سلموا عليهم في الآخرة على ما رأوا في الدنيا المؤمنين يسلم بعضهم على بعض.

^١ م - قال الحسن تتوفاهم الملائكة من بين يدي الله يوم الحساب إلى النار وقال بعضهم تتوفاهم الملائكة.

^٢ ع م - على تأويل.

^٣ ﴿ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين﴾ (سورة الأنعام، ٢٣/٦).

^٤ ع م: ليعملوا.

^٥ ﴿هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفاعاء فيشفعوا لنا أو نرُدُّ فنعمل غير الذي كنا نعمل﴾ (سورة الأعراف، ٥٣/٧).

^٦ ع: على.

^٧ ﴿حتى إذا ما جاوزوها شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وهو خلقكم أول مرة وإليه ترجعون﴾ (سورة فصلت، ٢٠-٢١).

^٨ ع: فيعرفون.

^٩ ﴿فاعترفوا بذنبهم فسحقا لأصحاب السعير﴾ (سورة الملك، ١١/٦٧).

^{١٠} ع م + الذين تتوفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم.

^{١١} تحذئ له وتحذأ له تحذأ تحذأ وتحذوا: تحضض واثقأ له، وكذلك استخذأ له. (لسان العرب، «خذأ»).

وقوله عز وجل: ما كنا نعمل من سوء، في الآخرة - والله أعلم بذلك - فأكذبهم الله في قولهم: ما كنا نعمل من سوء، فقال: بلى إن الله عليم بما كنتم تعملون، هذا وعيد يخبر أن كذبهم لا يجوز^١ في الآخرة^٢ كما جاز^٣ في الدنيا، ولم يظهر^٤.

﴿فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَيْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ [٢٩]

وقوله عز وجل: فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها، [أي يقال لهم: ادخلوا أبواب جهنم]، وقوله^٥: فلَيْسَ مَثْوًى المتكبرين، أي ببس مقام المتكبرين الذين تكبروا على دين الله، أو تكبروا على ما جاء به الرسل من الله وما أنزل الله عليهم.

﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلِلَّذِينَ الْآخِرَةُ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾ [٣٠]

وقوله عز وجل: وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم قالوا خيراً، قال أهل التأويل: هذا قول المؤمنين مقابل قول المشركين: وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ^٦. ثم^٧ اختلف في قوله: قالوا خيراً، قال بعضهم: قوله: قالوا خيراً، أي قولهم الذي^٨ قالوا "إنه أرسل بحق وإنه كذا" خير. وقال بعضهم: قوله: قالوا خيراً. حكاية عما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم. وخيراً، أي أنزل عليه ربنا خيراً أو أن يكون الناس الذين يأتون من الآفاق يسألون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، فإذا سألوا المؤمنين: ماذا أنزل ربكم قالوا خيراً؛ وإذا سألوا الكفرة: قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ^٩. وجائز أن يكون أتباع المؤمنين سألوا كبراءهم: ماذا أنزل ربكم قالوا خيراً^{١٠}، مقابل ما كان من كبراء الكفرة لأتباعهم [قولهم]:^{١١} أساطير الأولين.

^١ جميع النسخ: لا يجوز كذبهم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٥ و.

^٢ جميع النسخ + ولا يحتمل.

^٣ ك: جا.

^٤ أي ولم يظهر مقول الكذب ولم يتحقق.

^٥ الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٥ و.

^٦ ع م - وقوله.

^٧ سورة النحل، ٢٤/١٦.

^٨ ن - ثم.

^٩ ع: الذين.

^{١٠} سورة النحل، ٢٤/١٦.

^{١١} ن - وإذا سألوا الكفرة قالوا أساطير الأولين وجائز أن يكون أتباع المؤمنين سألوا كبراءهم ماذا أنزل ربكم قالوا خيراً.

^{١٢} الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٥ و.

وقوله عز وجل: للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة، من النصر لهم والظفر على عدوهم. ولدّار الآخرة خير، لهم مما كان أعطاهم في الدنيا. وقال بعضهم: للذين أحسنوا العمل في هذه الدنيا^١ حسنة في الآخرة. ولدّار الآخرة خير،^٢ أي الجنة خير وأفضل للمؤمنين مما أوتوا في الدنيا. ولنعم دار المتقين، قال هذا للمؤمنين مكان ما قال^٣ للكافرين: فَلَيْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ.^٤ ثم نعت الدار التي وعد للمتقين فقال:

﴿جَنَّاتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا يُجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ﴾ [٣١]

جنان عدن يدخلونها تجري من تحتها الأنهار لهم فيها ما يشاءون، من اللذات والشهوات. فإن قيل: رأيت لو شاءوا أن يكون لهم درجات الأنبياء ومنازل الأبرار والصديقين، أيكون لهم ما شاءوا؟ قيل: لا يشاءون هذا، لأن مثل هذا إنما يكون في الدنيا إما حسداً وإما تمناً، فلا يكون في الجنة حسد، لأن الحسد هو أن يرى^٥ لأحد شيئاً ليس له فيحسد، أو يتمنى مثله، فأهل الجنة يجدون جميع ما يتمنون و[جميع ما] يخطر ببالهم، فلا معنى لسؤالهم ربهم ما غيرهم. والله أعلم. وقوله عز وجل: كذلك يجزي الله المتقين، ظاهر.

﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُم الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [٣٢]

وقوله عز وجل: الذين تتوفاهم الملائكة طيبين، على تأويل الحسن: تتوفاهم الملائكة^٦ وهم طيبون من بين يدي الله يوم الحساب، يقولون / لهم: سلام عليكم ادخلوا الجنة. وقد ذكرنا^٧ أن السلام هو تحية جعلها [ها] الله بين الخلق في الدنيا والآخرة، وقد ذكرنا في غير موضع.^٨

^١ جميع النسخ + لهم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٥ و.

^٢ ع - وقال بعضهم للذين أحسنوا العمل في هذه الدنيا لهم حسنة في الآخرة ولدّار الآخرة خير لهم مما كان أعطاهم في الدنيا؛ م + لهم مما كان أعطاهم في الدنيا.

^٣ ن + للمؤمنين.

^٤ الآية السابقة.

^٥ ك: أن لا يرى.

^٦ ن: الحسين.

^٧ ن + تقضهم الأرواح في الدنيا يقبضون أرواحهم.

^٨ ن ع - لهم.

^٩ ع م: ذكر.

^{١٠} انظر: سورة الأنعام، ٥٤/٦.

وقال بعضهم: الذين تتوفاهم الملائكة، بقبضهم^١ الأرواح في الدنيا، يقبضون أرواحهم وهم طيبون. وقال بعضهم: [هم] طيبون أحياء وأمواتا، وهم المؤمنون الذين طابت أعمالهم في الدنيا.

يحمل السلام وجهين. أحدهما يحتيهم^٢ الملائكة بالسلام^٣ في الجنة كما يحتي أهل الإيمان في الدنيا بعضُهم بعضًا. والثاني يكون السلام^٤ منهم [إخباراً]^٥ بالأمن^٦ عن جميع الآفات والمكروهات. والله أعلم.

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [٣٣]

وقوله عز وجل: هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي أمر ربك، هذا الحرف يخرج على الإيلاس^٧ من إيمانهم، أي ما ينظرون لإيمانهم إلا وقت قبض أرواحهم أو وقت نزول العذاب عليهم، أي لا يؤمنون إلا في هذين الوقتين، ولا ينفعهم إيمانهم في هذين الوقتين، لأن إيمانهم إيمان اضطرار، كقوله: فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ^٨، وكقوله: وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ^٩، يؤمنون^{١٠} عند معاينتهم بأس الله،^{١١} لكن لا ينفعهم إيمانهم في ذلك الوقت. يخبر أنهم ينظرون ذلك الوقت ويؤيس رسوله عن إيمانهم لما علم أنهم لا يؤمنون، ليرفع عنه مؤنة الدعاء إلى الإيمان والقتال معهم. وقوله: أو يأتي أمر ربك، يحتمل العذاب في الدنيا، ويحتمل عند معاينتهم العذاب في الآخرة.

^١ ن ع: تقبضهم.

^٢ ن ع م: تحتيهم.

^٣ م: السلام.

^٤ جميع النسخ: السلام يكون؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٥ و.

^٥ الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٥ و.

^٦ جميع النسخ: أمن؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٥ و.

^٧ ك + له.

^٨ ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ فَلَمْ يَكْ يَنْفَعَهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا﴾ (سورة المؤمن،

٨٤/٤٠-٨٥).

^٩ ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ (سورة النساء، ١٥٩/٤).

^{١٠} م - يؤمنون.

^{١١} م - بأس الله، + العذاب.

وقوله عز وجل: كذلك فعل الذين من قبلهم، هذا يحتمل وجهين. أحدهما كذلك فعل المعاندون^١ والمكابرون الذين^٢ كانوا من قبل^٣ يرسلهم من التكذيب هم والعناد وتركهم الإيمان إلى الوقت الذي ذكر، كما فعل قومك من التكذيب لك يا محمد والعناد. ويحتمل كذلك فعل الذين من قبلهم، أي هكذا أنزل^٤ العذاب بمن كان قبل قومك بتكذيبهم الرسل والعناد معهم. والله أعلم.

وقوله عز وجل: وما ظلمهم الله، بما عذبهم، ولكن كانوا أنفسهم يظلمون، حيث وضعوا أنفسهم في غير موضعها الذي وضعها الله، وحيث صرفوها عن عبادة من نفعهم وأنعم عليهم^٥ واستحق ذلك عليهم إلى من لا يملك نفعاً ولا ضرراً ولا يستحق العبادة بحال، فهم ظلموا أنفسهم حيث صرفوها عن الحكمة إلى غير الحكمة،^٦ إذ الله وضعها حيث توجب الحكمة ذلك. والظلم هو وضع الشيء في غير موضعه، والحكمة هي وضع الشيء في موضعه. فهم وضعوا أنفسهم في غير موضعها، فأما الله سبحانه وتعالى قد وضعها في المواضع التي توجب الحكمة وضعها.

وقوله عز وجل: هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي أمر ربك، كأنه^٧ قال: ما ينظرون^٨ للإيمان بعد الحجج السمعية وبعد الحجج العقلية والحجج الحسية إلا نزول الملائكة بالعذاب من الله تعالى عليهم، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أقام عليهم الحجج السمعية والعقلية والحسية، فلم يؤمنوا به ولم يصدقوه. فيقول: إنهم ما ينتظرون إلا الحجج التي تقهرهم وتضطربهم، فعند ذلك يؤمنون وهو ما ذكر من نزول العذاب بهم. أو يقول: ما ينظرون بإيمانهم إلا الوقت الذي لا ينفعهم إيمانهم، وهو الوقت الذي تخرج أنفسهم من أيديهم. فأخير^٩ أن إيمانهم لا ينفعهم في ذلك، وهو ما قال: فَلَمْ يَكْ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ^{١٠} الآية.^{١١}

١ ع: المعاندون.

٢ ع م: والذين.

٣ ع: قبلهم.

٤ ع م: إنزال.

٥ ع - في.

٦ ع + إلى من لا يملك نفعاً ولا ضرراً ولا يستحق العبادة بحال فهم ظلموا أنفسهم حيث صرفوها عن عبادة من نفعهم وأنعم عليهم.

٧ جميع النسخ + لا الله.

٨ ع م: إن.

٩ ع: كأن.

١٠ ك: ينتظرون.

١١ ع م: فأخيرهم.

١٢ ﴿لَمْ يَكْ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سِنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ﴾ (سورة المؤمن، ٨٥/٤٠).

١٣ ع - الآية.

﴿فَاصْبِرْ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ [٣٤]
 ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبْدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ [٣٥]
 وقوله عز وجل: وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آبأؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم، وقال في سورة الأنعام: كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ، وقال: قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا.^١
 وقال ههنا: فهل على الرسل إلا البلاغ المبين. وهل، هو حرف استفهام في الظاهر، لكن المراد منه: ما على الرسل^٢ إلا البلاغ المبين، على ما قاله أهل التأويل لما قد كان من الله من البيان أن ليس على الرسل إلا البلاغ المبين.^٣ وكذلك قوله: هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ،^٤ أي ما ينظرون إلا أن تأتيتهم^٥ كذا. وكذلك قوله: أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى،^٦ "أم" هو حرف شك ومراده: ما^٧ للإنسان ما تمنى وأمثاله، لما سبق من الله ما يبين لهم أن ليس للإنسان ما تمنى.^٨ وقد^٩ ذكرنا^{١٠} تأويل^{١١} قوله: سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا، في سورة الأنعام.^{١٢}

ويحتمل قوله هذا وجوها. أحدهما قالوا ذلك على الاستهزاء، كقوله: وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَا مِثْلُ لَسَوْفَ أَخْرِجُ حَيًّا.^{١٣} والثاني قولهم: لو شاء الله، أي لو أمر الله أن نعبد غيره لفعلنا،

^١ ﴿سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آبأؤنا ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا خروصون﴾ (سورة الأنعام، ١٤٨/٦).

^٢ جميع النسخ: الرسول.

^٣ ك - على ما قاله أهل التأويل لما قد كان من الله من البيان أن ليس على الرسل إلا البلاغ المبين.

^٤ سورة النحل، ١٦/٣٣.

^٥ ك ن: يأتيتهم.

^٦ سورة النجم، ٥٣/٢٤.

^٧ ع م - ما.

^٨ ك: يتمنى.

^٩ ع: قد.

^{١٠} ع م: ذكر؛ ن + وأمثاله.

^{١١} ع م - تأويل.

^{١٢} سورة الأنعام، ١٤٨/٦.

^{١٣} سورة مريم، ١٩/٦٦.

كقوله: وَإِذَا فَعَلُوا فَاجِسَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا^١. والثالث قالوا: لو لم يرض الله منا ذلك ما تركنا فعلنا ذلك، ولكن أهلكنا.

﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾ [٣٦]

وقوله عز وجل: ولقد بعثنا في كل أمة رسولا، يخبر رسوله أنك لست بأول مبعوث إلى أمتك ولكن قد بعث إلى كل أمة رسولا،^٢ وهو كقوله: وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ^٣، يصبره على ما يصيبه منهم من المكروه والأذى. أي لست أنت بأول من يصيبه ذلك، بل كان لك^٤ قبلك إخوان^٥ أصابهم من أمتهم ما يصيبك من أمتك. وقوله: ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله، هو على الإضمار، كأنه قال: ولقد بعثنا في كل أمة رسولا وقلنا لهم: قولوا: أن اعبدوا الله^٦ واجتنبوا الطاغوت. على ذلك كان بعث الرسل جميعا إلى قومهم: بالدعاء إلى توحيد الله وجعل العباد له والنهي عن عبادة الأوثان دونه، كقوله: يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ^٧، ويكون قوله: اجتنبوا الطاغوت كقوله: مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ، هما^٨ واحد. والطاغوت، / قال بعضهم: كل ما^٩ عُبِدَ^{١٠} دون الله فهو طاغوت. وقال الحسن: الطاغوت هو الشيطان، أضيف العباد إليه بقوله: لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ^{١١}، لأن من يعبد دونه يعبد بأمره فأضيف لذلك^{١٢} إليه، وقد ذكرنا هذا أيضا فيما تقدم.^{١٣}

^١ ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَاجِسَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنِ اللَّهُ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (سورة الأعراف، ٢٨/٧).

^٢ ن: ولم.

^٣ ع - يخبر رسوله أنك لست بأول مبعوث إلى أمتك ولكن قد بعث إلى كل أمة رسولا.

^٤ ع م - نذير. ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ (سورة فاطر، ٢٤/٣٥).

^٥ م: ذلك.

^٦ ع م: - إخوان.

^٧ م - ولقد.

^٨ ك ع م + الآية أن اعبدوا الله.

^٩ هذا خطاب لكل من نوح وهود وصالح وشعيب - علي نبينا وعليهم الصلاة والسلام - إلى قومهم. انظر: سورة الأعراف، ٥٩/٧، ٦٥، ٧٣، ٨٥.

^{١٠} ع + وهما.

^{١١} جميع النسخ: من؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٥ ظ.

^{١٢} ك + من.

^{١٣} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا﴾ (سورة مريم، ٤٤/١٩).

^{١٤} ع: كذلك.

^{١٥} انظر: سورة البقرة، ٢٥٦/٢.

وقوله عز وجل: فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة، هذا يدل أنه لم يُرد بالهدى البيان، على ما قاله بعض الناس؛ إذ قد سبق منه البيان لكل أحد، وما ذكر أيضاً: ومنهم من حقت عليه الضلالة. وهذا يرد على المعتزلة قولهم حيث قالوا: الهدى البيان من الله. لكن الهدى منه في هذا الموضع ليس هو البيان، [بل] هو ما يكرم الله به عبده^١ ويوفقه^٢ لدينه. وقوله: فمنهم من هدى الله، لا اختياره الهدى، ومنهم من حقت عليه الضلالة، أي لزمتم، للزومه الضلالة واختياره إياها.^٣

وقوله عز وجل: فسيروا في الأرض،^٤ قال الحسن: قوله: فسيروا، ليس على الأمر، ولكن كأنه قال: لو سرتهم في الأرض لرأيتهم كيف كان عاقبة المكذبين بالتكذيب. وقال بعضهم: سيروا، كأنه على الحجاج عليهم أن سيروا في الأرض فإنكم ترون^٥ آثار من كان قبلكم الذين أهلكوا بالتكذيب. كان النبي يخبرهم من أنباء الأمم الخالية وما نزل بهم فينكرون ذلك، فقال عند ذلك: فسيروا في الأرض فانظروا، إلى آثار من كان قبلكم. ويشبه أن يكون ليس على السير نفسه ولكن على التأويل والنظر في آثار^٦ أولئك وأمورهم أنه بم نزل بهم ما نزل. والله أعلم.

﴿إِنْ تَحَرَّصَ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ [٣٧]

وقوله عز وجل: إن تحرص على هداهم، قال أبو بكر الأصم:^٨ كان يحب ويحرص على هدى قراياته، كقوله: إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ،^٩ فقال: فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ،^{١٠} أي لا يهديهم بضلالهم وقت ضلالهم، أو لا يهدي وقت اختيارهم الضلال، أو لا يهدي من علم أنه يختار الضلال ويهلك على الضلال،^{١١} أو لا يُنجي من يهلك على^{١٢} الضلال.

^١ ن: عبده.

^٢ ن: وتوفيقه.

^٣ ع م: إياه.

^٤ ك + الآية.

^٥ ع - ترون.

^٦ ك - كان.

^٧ ن - آثار.

^٨ ك ن + قوله إن تحرص على هداهم.

^٩ ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ (سورة القصص، ٥٦/٢٨).

^{١٠} ع م + أي لا يهدي من يضل.

^{١١} ع م - ويهلك على الضلال.

^{١٢} م: عن.

وفيه لغات ثلاث: **فإن الله لا يهدي^١**، أي لا يهدي^٢ من أضله الله، أي إذا أضله الله فليس أحد يهديه؛ ولا يهدي من يضل ما ذكرنا؛ ولا يهدي من يضل، أي لا يهتدي من أضله الله -والله أعلم بذلك- أو لا يهدي^٣ في الآخرة طريق الجنة من أضله الله في الدنيا لاختياره الضلال، وهو كقوله: **وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ^٤**، **وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ^٥**، وقت اختيارهم الكفر والظلم، أو لا يهدي من علم منه أن يختار الضلال والظلم، أو لا يهدي من يلزم الضلال وقت لزومه. وقوله عز وجل: **وما لهم من ناصرين، ظاهر تأويله^٦**.

﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَنْعِثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَىٰ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٣٨]

وقوله عز وجل: **وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت**.

فإن قيل لنا: ما الحكمة والفائدة في ذكر قسمهم الذي أقسموا في القرآن وجعل ذلك آية تتلى، وذلك القسم الذي أقسموا كان بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهم علموا ذلك، ليس كالأنبياء والقصاص التي كانت^٧ من قبل، إذ^٨ كان ذلك شيء غاب عنه، لم يشهده^٩ فأخبرهم^{١٠} على ما كان. ففي ذلك إثبات رسالته ونبوته، فالحكمة والفائدة من ذكرها في القرآن وجعلها آيات تتلى، ليعلم أنه إنما عرف ذلك بالله تعالى. وأما القسم الذي أقسموا ليس فيه ما ذكرنا من إثبات الرسالة، وهم قد علموا ذلك، فما الفائدة في ذكره؟ قيل: يشبه أن يكون ذكره لنا عز وجل لنعلم نحن عظيم سقته أولئك وقلة عقلهم^{١١} وحلم الرسول

^١ ن + من يضل أي لا يهدي من علم أنه يختار الضلال ويهلك على الضلال أو لا ينجي من يهلك على الضلال وفيه لغات ثلاث فإن الله لا يهدي؛ ع + من يضل.

^٢ ك ن + من يضل أي لا يهدي.

^٣ ع م: يهتدي.

^٤ سورة البقرة، ٢٦٤/٢.

^٥ سورة البقرة، ٢٥٨/٢.

^٦ ن - تأويله.

^٧ ع - كانت.

^٨ ع م: إذا.

^٩ جميع النسخ: يشهدها؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٥ ظ.

^{١٠} ك: فأشهدهم.

^{١١} ع م: عقولهم.

واحتمالاً ما احتمل منهم من الأذى والمكروه، لنعلم نحن أن كيف نعامل^١ السفهاء وأهل الفساد والعصاة من الناس على ما عامل رسل الله أقوامهم^٢ مع عظيم سفههم وقلة عقلهم.^٣ فذلك^٤ فائدة ذكر قسمهم في القرآن. قد تكلف أولئك الكفرة الكبراء منهم في تلييس الآيات والحجج^٥ التي أتت بها الرسل مرة بالقسم الذي ذكر حيث أقسموا بالله جهد أيمانهم أنهم لا يُعْثُونَ، ومرة بالنسبة إلى السحر، ومرة بالافتراء، ومرة بالنسبة إلى الجنون، وفي الإنباء بأنه^٦ إنما يعلمه بشر منا، يريدون بذلك التلييس على الأتباع.

ثم البعث واجب بالعقل والحكمة وإخبار الرسل؛ إذ ليس خير أصدق من أخبار الرسل وآثارهم، وهم^٧ ممن يقبلون الأخبار. فإخبار الرسل أولى بالقبول والتصديق من غيره، لأن معهم آيات صدقهم ودلالات^٨ لتحقيقهم. وأما العقل فهو أن يكون هذا العالم وإنشأؤه^٩ للفناء خاصةً خارجاً عن الحكمة؛ إذ كل عمل لا يكون له عاقبة^{١٠} عَثَبَتْ، وهو كما^{١١} قال: أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا^{١٢}، الآية. أخير أنه إذا لم يكن رجوع إليه يكون خلقه إياهم عبثاً. وأما الحكمة فهي أن الانتقام لأوليائه من الظلمة واجب لظلمهم، والإحسان لأهل الإحسان. فلو لم يكن البعث^{١٣} والحياة بعد الموت لينتقم من الظالم لظلمه ويَجْزِي المحسن لإحسانه تذهب^{١٤} فائدة الترغيب على الطاعة والإحسان ووعيد الظالم بالانتقام. فالبعث واجب للوجوه التي ذكرنا والتفريق بين الأولياء والأعداء، وقد جمعهم في هذه الدنيا، وفي الحكمة التفريق بينهما.

^١ جميع النسخ: يعامل.

^٢ ن - أقوامهم.

^٣ ع م + فهذا.

^٤ ع م: ذلك.

^٥ ك: الحجج والآيات.

^٦ ك: أنه.

^٧ أي الناس أو الكفار.

^٨ ع: ودلالات.

^٩ ك: وإنشأه؛ ن ع م: وإنشأه.

^{١٠} ك + حميدة.

^{١١} م: ما.

^{١٢} ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنْكُمْ إِلَيْنَا لَا تَرْجِعُونَ﴾ (سورة المؤمنون، ١١٥/٢٣).

^{١٣} جميع النسخ: بعث؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٦ و.

^{١٤} ن ع م: يذهب.

وقوله: **جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ**، ذكر أن مشركي العرب كانوا لا يُقسمون بالله إلا ما يعظم من الأمر ويشتد^١ عليهم، تعظيماً له وإجلالاً. إنما كانوا يقسمون بالأصنام والأوثان التي عبدوها، فإذا حلفوا بالله^٢ فذلك جهد أيمانهم.

[١٤٠٧] وقوله عز وجل: **بلى وعداً عليه حقاً**، / قوله: **بلى**، ردُّ على قولهم: **لا يبعث الله من يموت**، فقال: **بلى^٣ يبعث**. وقوله: **وعداً عليه حقاً**، يحتمل وعداً، أي وعداً أنه يبعثهم، فحق عليه أن يُنجز ما وعد^٤، أو حقاً عليه أن يعد^٥ البعث والإنجاز له. **وانه أعلم**.

وقوله عز وجل: **ولكن أكثر الناس لا يعلمون**، هذا^٦ يحتمل وجهين. أحدهما أنه نفى عنهم العلم لما لم ينتفعوا بعلمهم، فهو كما نفى عنهم السمع والبصر وغيرهما من الخواس^٧ لما لم ينتفعوا بها انتفاعاً ما لذلك كان مخلّفاً، فنفي ذلك عنهم.

والثاني نفى عنهم ذلك على حقيقة النفي، لأنهم لم ينظروا ولم يتأملوا في الآيات والأسباب التي بها جعل لهم الوصول إلى العلم فلم يعلموا. ثم لم يَغْزِهم بجهلهم ذلك، لما جعل لهم سبيل الوصول إلى علم ذلك بالنظر والتأمل في الآيات والحجج، لكنهم شغلوا أنفسهم في غيرها ولم ينظروا في الأسباب التي جعلها لهم سبيل الوصول إليه. فهذا يدل أن من جهل أمر الله ونهيه يَكُنْ^٨ مؤاخذاً به بعد أن جعل له سبيل الوصول إليه بالدلائل والاشارات، فلا يخرج مؤاخذته إياه وعقوبته بترك أمره عن الحكمة. وأما في الشاهد من أمر عبده^٩ شيئاً^{١٠} ولم يُعلمه ما أمره ثم عاقبه بذلك فهو خارج عن الحكمة؛ إذ لا سبيل إلى الوصول بما أمر به إلا بالتصريح، ولم يكن منه تصريح إعلام، لذلك كان ما ذكر. ألا ترى أنه أوعدهم الوعيد الشديد في آخره^{١١} بقوله:

^١ م: ويشبه.

^٢ ع م + إلا ما يعظم من الأمر.

^٣ ك - فقال.

^٤ ن: بل.

^٥ ن - ما وعد.

^٦ ن: الا يعد.

^٧ م: وهذا.

^٨ يشير إلى مثل قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ (سورة الأعراف، ٧ / ١٢٩).

^٩ ن ع م: يكون.

^{١٠} ع م: وعنده.

^{١١} م: في الآخرة.

﴿لَيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ﴾ [٣٩]

ليبين لهم الذي يختلفون فيه وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين، يحتمل قوله: وليعلم الذين كفروا، أي ليعلم أتباعهم أن الرؤساء كانوا كاذبين، وإلا كان الرؤساء منهم^١ كاذبين عند أنفسهم؛ أو أن يكون قال ذلك لما ادعى أولئك الكفرة أن الآخرة لهم، كقوله: وَلَئِن^٢ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي، الآية. فقال جواباً له: وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ، لادعائهم الآخرة لأنفسهم. ثم قوله: ليبين لهم الذي يختلفون فيه، قال بعضهم: إنما اختلفوا في البعث، منهم من صدقه ومنهم من كذبه، يقول: ^٤ فيبين^٤ لهم ذلك. ويحتمل قوله: الذي يختلفون فيه، أي في الدين والمذهب، لأنهم اختلفوا في الدين والمذهب. وكل من ادعى ديناً ومذهباً حتى دعا^٥ غيره إلى دينه ومذهبه يتبين له^٦ الحق منهم من غيره والصادق منهم من الكاذب. وقوله: وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين، يحتمل كفرهم بالبعث وإنكارهم^٧ إياه، أو كفروا برسول الله صلى الله عليه وسلم أو وحدانية الله، أنهم كانوا كاذبين، في إنكار ما أنكروا، يتبين لهم ذلك في الآخرة.

﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَن نَّقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [٤٠]

وقوله عز وجل: إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون، يخبر عن سرعة نفاذ أمره وسهولة الأمر عليه أنه^٨ يكون أسرع من لحظة بصر أو لمحة عين. وفيه دلالة أن خلق الشيء ليس هو ذلك الشيء، لأنه عتبر بكن عن تكوينه، [وبقوله] فَيَكُونُ^٩ عن^{١٠} المكون، وكذا كني عنه بالشيء لقوله: إنما قولنا لشيء، فكنى عنه بوقوع القول عليه والتكوين؛

^١ جميع النسخ + كانوا.

^٢ ع ٢ - ولكن.

^٣ ك + إن لي عنده للحسن. ﴿ولئن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا لي وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت إلى ربي إن لي عنده للحسن﴾ (سورة فصلت، ٥٠/٤١).

^٤ ع م: بقوله.

^٥ ك ن: يبين؛ ع: ليبين؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٦ و.

^٦ جميع النسخ: دعى.

^٧ جميع النسخ: لهم.

^٨ ع: إنكارهم.

^٩ ع: أن.

^{١٠} جميع النسخ: ويكون؛ والزيادة مع التصحيح مستفاد من الشرح، ورقة ٤٣٦ و.

^{١١} ع: من.

ثبت أن التكوين غير المكُون. ثم لا يخلو من أن يكون التكوين بتكوينٍ آخر إلى^١ ما لا نهاية له أو لا بتكوين، وقد بينا فسادهما جميعاً وهما وجهها الحديث.^٢ ثبت أن الله تعالى به موصوف في الأزل. والله التوفيق.

والثاني [أن] من [كان] فعله كسباً^٣ سمي كاسباً، ومن [كان] فعله [مختصاً] باسم سمي به. فلو كان كلية فعل الخلق^٤ يسمى [الله] به فيسمى ميتاً متحرراً ساكناً، حبيئاً طيباً، صغيراً كبيراً ونحو ذلك. فإذا كان يتعالى عن هذا،^٥ وقد سُئِمَ فاعلاً مميئاً محزاً كما مسكناً، جامعاً مفترقاً ثبت أن فعله هو غير مفعوله^٦ وأنه بذاته يفعل الأشياء لا غيره. وفي ذلك لزوم الوصف له به في الأزل. والله الموفق.

﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَبْوَأَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا نُجْزِيَ الْآخِرَةَ أَكْبَرَ؛ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ [٤١]

وقوله عز وجل: والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا، كان ظلمهم إياهم على وجوه. منهم من ظلم بالإخراج من الديار والطرده من البلد، كقوله: إِنَّمَا يَنْتَهِائِكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُم مِّنْ دِيَارِكُمْ،^٧ الآية. ومنهم من ظلم بالمنع من الحجرة، ومنهم من ظلم بالمنع عن إظهار الإسلام والعمل له وأنواع ما أودوا وظلموا باظهارهم الإسلام وإجابتهم رسول الله واتباعهم إياه. ثم وعد لهم في الدنيا حسنة فقال:

لنبوأنهم، قيل: لنعطينهم، وقيل: لنرزقنهم، وهو واحد. في الدنيا حسنة، تحتل^٨ الحسنة في الدنيا العز بعد الذل، والسعة بعد الضيق، والشدة والنصر والغلبة لهم بعد ما كانوا مقهورين مغلوبين في أيدي الأعداء، والذكر والشرف بعد الهوان، هذه الحسنة التي بوأهم في الدنيا. والمهاجرة المقاطعة، كأنه قال: والذين قاطعوا أرحامهم وأقاربهم^٩ وأموالهم ومكاسبهم وديارهم،

^١ ع - إلى.

^٢ أي كون التكوين بتكوين آخر أو بدون تكوين، هذان الوجهان هما محل الاختلاف وإبداء الرأي في هذه المسألة.

^٣ جميع النسخ: كسب؛ والزيادتان مع التصحيح مستفاد من الشرح، ورقة ٤٣٦ و.

^٤ جميع النسخ: فعل (م: فعلى) الله كلية الخلق.

^٥ ك: ذلك.

^٦ ع: مفعول.

^٧ ﴿إِنَّمَا يَنْتَهِائِكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَن تَوَلَّوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (سورة الممتحنة، ٩/٦٠).

^٨ ن ع م: يحتل.

^٩ م: وارقابهم.

فأبدل الله لهم مكان الأرحام والأقارب^١ أخلاء وإخواناً، ومكان أموالهم أموالاً أخرى، وكذلك الدُّور وكل شيء تركوا هنالك، فأبدلهم مكان ذلك كله.

وأما قوله: **وَلَا جِرَ الْآخِرَةُ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ**، يشبه أن يكون ذِكْرُ^٢ هذا عن حسد^٣ كان من الكفرة للمهاجرين لما أنزلهم في المدينة^٤ ويؤأهم فيها وأعزهم ورفع ذكرهم وأمرهم ونَصَرهم، حسدَهم أهل الكفر بذلك، فعند ذلك قال: **وَلَا جِرَ الْآخِرَةُ**، لهم أكبر وأعظم في الآخرة. **لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ**، ما وعد لهم في الآخرة. ويحتمل أيضاً قوله: **وَلَا جِرَ الْآخِرَةُ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ**، هؤلاء المهاجرون^٥ فيخف عليهم احتمال ما أودوا وظلموا ويهون. والله أعلم.

﴿الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [٤٢]

وقوله عز وجل: **الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ**، قال الحسن: / أي على ربهم يثقون [٤٠٧ ط] في إنجاز ما وعد لهم في الآخرة أنه ينجز ذلك. ويحتمل قوله: **صَبَرُوا**، على أمره أو صبروا على الهجرة [و] انقطاع ما ذهب عنهم وفراق ما كان لهم.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [٤٣]

﴿بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [٤٤]

وقوله عز وجل: **وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ**، هذا - والله أعلم - يكون على أثر أمر كان من الكفرة نحو ما قال أهل التأويل: إنهم قالوا: أبعث الله بشراً رسولاً، وقالوا: لولا أنزل علينا الملائكة^٦، ونحوه من كلامهم، فقال: **وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ**، أي إلا بشراً، أي لم نرسل من غير البشر، فيكون قوله: **إِلَّا رِجَالًا**، كناية عن البشر. أو أن يكون قوله: **إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ**، أي لم نبعث من النساء رسولا، إنما بُعث الرسل من الرجال إلى الرجال والنساء. والله أعلم.

^١ م: والارقاب.

^٢ ن - ذكر.

^٣ ع م: حد.

^٤ ن: بالمدينة.

^٥ ع م: المهاجرين.

^٦ ﴿وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا أن قالوا أبعث الله بشراً رسولاً﴾ (سورة الإسراء، ٩٤/١٧).

^٧ ﴿وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا غتوا كبيرا﴾

(سورة الفرقان، ٢١/٢٥).

وقوله عز وجل: **فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون**، قال بعضهم: ليس على الأمر بالسؤال، ولكن لو سألتهم أهل الذكر لأخبروكم أنه لم يبعث الرسول من قبل إلا من البشر. وقال بعضهم: هو على الأمر بالسؤال، أي **سَلُوا** أهل الذكر فقلدوهم، أي إن كان لا بد لكم من التقليد فاسألوا أهل الذكر فقلدوهم ولا تقلدوا آباءكم ومن لا يعرف الكتاب ولكن قلدوا أهل الذكر.^٢

قال بعضهم: **فاسألوا أهل الذكر**، فقلدوهم إن كنتم لا تعلمون بالبينات والحجج، لأنهم كانوا أهل تقليد، لم يكونوا أهل نظر وتفكر في الحجج والبينات. ويحتمل أن يكون قوله: **إن كنتم لا تعلمون بالبينات والزبر**^٣ التي أتت بها الرسل^٤ ليخبروكم^٥ أن الرسل إنما بعثوا من البشر بالبينات والكتب، فيكون على التقليم^٦ الذي ذكره بعض أهل التأويل: وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحى إليهم، بالبينات والزبر. ويحتمل قوله: **فاسألوا أهل الذكر**، أي أهل الشرف من أهل الكتاب ليبينوا^٧ لكم البينات والزبر، لأنهم يأنفون الكتمان والكذب. وإن كان أهل الذكر جميع أهل الكتاب فالسؤال عن الرسل أنهم كانوا من البشر والرجال لأنهم يعلمون ذلك.

وقوله: **وأنزلنا إليك الذكر**، قيل: أنزلنا^٨ إليك القرآن، لتبين للناس ما نزل إليهم، يحتمل قوله: لتبين للناس، من أنباء الغيب، وما غاب عنهم، وما لله عليهم، وما لبعضهم على بعض، وتبين^٩ لهم جميع ما يأتون^{١٠} وما يتقون وما يحل وما يحرم. ولعلمهم يتفكرون، في ذلك. ويحتمل قوله: **وأنزلنا إليك الذكر لتبين**، لهم^{١١} ما حذفوا من كتبهم وبدلوه وغيروه، فيكون فيه آية لرسالتك، أو يكون الذي أنزل إليه كالمنزل إليهم حيث ذكر أنه يبين لهم ما أنزل^{١٢} إليهم.^{١٣} والله أعلم.

^١ ع: سلموا.

^٢ ك + إن كنتم لا تعلمون بالبينات والزبر.

^٣ ك + ن + والزبر؛ ع م + والرسل.

^٤ ك + ن + فيكون تأويله أي اسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون بالبينات والزبر التي أتت بها الرسل.

^٥ م: ليخبروكم.

^٦ ن + والتأخير.

^٧ ع م: ليبينوا.

^٨ جميع النسخ: أنزل؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٦ ظ.

^٩ ك: وتبين.

^{١٠} ن: يوتون؛ ع م: توتون.

^{١١} ع م - لهم.

^{١٢} ع م: نزل.

^{١٣} جميع النسخ: إليه؛ والتصحيح من الشرح، نسخة مدينة، ورقة ٤٩٤ و.

﴿أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [٤٥]

وقوله عز وجل: أفأمن الذين مكروا السيئات، قوله: أفأمن، قد ذكرنا أنه حرف استفهام إلا أنه من الله غير محتمل ذلك، وهو على الإيجاب.^١ ثم هو يخرج على وجهين. أحدهما على الخبر أنهم قد آمنوا^٢ مكره. والثاني^٣ على النهي، أي لا يأمنوا،^٤ كقوله: أفأمنوا مَكَرَ اللَّهُ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ،^٥ هذا يشبه أن يكون على هذا الذي ذكرنا أنه إخبار عن أمنهم مكر الله، وعلى النهي أن لا يأمنوا.^٦ ثم أخبر أنه لا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون [أي] الكافرون، لأنهم كذبوا الرسل فيما أوعدوا لهم من العذاب فأمنوا لذلك، أو لما لم يعرفوا الله ولم يعرفوا حقوقه ونعمته ونقمته فأمنوا لذلك. وأما من عرف الله وعرف حقه ونعمته وعرف نقمته فإنه لا يأمن مكره. والله أعلم.

ثم قوله: مكروا السيئات، قال بعضهم: مكرهم السيئات هو ما مكروا برسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ما لو أصابهم ذلك لساءهم^٧ وما ظاهروا عليهم عدوهم. وقال بعضهم: مكرهم السيئات هو أعمالهم التي عملوها. وكل ذلك قد كان منهم، كانوا مكروا برسول الله وأصحابه، وكانوا ظاهروا عليهم عدوهم، وقد عملوا أعمالهم الخبيثة السيئة.

وقوله عز وجل: أن يخسف الله بهم الأرض، أي آمنوا حين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الأرض أو يأخذهم العذاب من حيث لا يشعرون، في الحال التي لا يكون لهم أم^٨ ولا^٩ خوف.

﴿أَوْ يَأْخُذْهُمْ فِي ثَقَلِيهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ [٤٦] ﴿أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [٤٧]

وقوله عز وجل: أو يأخذهم في ثقلهم، قيل في أسفارهم وفي تجارتهم، لأن الناس إنما يسافرون ويتجرون في البلدان في حال أمنهم. أو يأخذهم على تخوف، قال بعضهم: على تفرع،

^١ م: على إيجاب؛ جميع النسخ + ذلك.

^٢ ن: قد آمنوا.

^٣ ن + أنه حرف استفهام إلا أنه من الله غير محتمل ذلك وهو على الإيجاب.

^٤ جميع النسخ: لا تأمنوا.

^٥ سورة الأعراف، ٧/ ٩٩.

^٦ ك: أن لا تأمنوا.

^٧ م - لم.

^٨ م: أساءهم.

^٩ ع م: لا.

وقال بعضهم^١ على تنقيص^٢ من الأموال وغيره، كقوله: وَلَتَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ،^٣ الآية. وقال بعضهم: أو يأخذهم على تخوف، أن يأخذ قرية فقريّة وبلدة فبلدة حتى يأتي قريبا منهم ثم يأخذهم، كلما أخذ قرية كان لهم من ذلك خوف، فذلك أخذ بتخوف، وهو ما قال: وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيْبًا مِنْ دَارِهِمْ،^٤ الآية. وَعَدَّ اللَّهُ حُلُولَهُ قَرِيْبًا من دارهم، كان يخوفهم^٥ حتى نزل بساحتهم، فذلك أخذ بالتخوف. يخبر أن عذابه لا يؤمن حُلُولُهُ وأخذُهُ إياهم في كل حال، في الحال التي ليس لهم أَمْنٌ ولا خوف، أي لم يغلب هذا على هذا، وفي الحال التي يكونون آمنين في قلوبهم وحواسهم، وفي الحال التي يكونون متخوفين.

وقوله عز وجل: فَإِنْ رَكِبَكُمْ لِرِءُوفٍ رَحِيمٍ، حيث لم يستأصلكم ولم يأخذكم بما كان منكم من الافتراء على الله، والتكذيب لرسله، والمكابرة والمعاندة لآياته وحججه وقتله، ولكن أمهلكم وأخر ذلك عنكم، أو رءوف رحيم، إذا تبتم ورجعتم عما كان منكم، يرحمكم ويغفر لكم ذلك، وقوله عز وجل:

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّأُ ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ ذَاخِرُونَ﴾ [٤٨]

[٤٨٠] / أولم يروا إلى ما خلق الله من شيء يتفياً ظلاله عن اليمين والشمال سجداً لله، قوله: أولم يروا، يحتمل وجهين. أحدهما أن قال ذلك لقوم قد تقرر عندهم وثبت أن كل شيء يسجد لله ويخضع له، فقال ذلك لهم على العتاب: إنكم قد علمتم أن كل شيء لم يركب فيه العقل ولم يجعل فيه الفهم والسمع يخضع لله ويسبح له، فأنتم لا تخضعون له مع ما^٦ ركب فيكم العقول وجعل فيكم الأفهام وغيرها. والثاني على الأمر،

^١ م - بعضهم.

^٢ ك: تنقص.

^٣ ﴿وَلَتَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ﴾ وبشر الصابرين ﴿﴾ (سورة البقرة، ١٥٥/٢).

^٤ ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيْبًا مِنْ دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾

(سورة الرعد، ٣١/١٣).

^٥ ع م: حلولا.

^٦ ن ع م: تخوفهم.

^٧ جميع النسخ: معما.

أي اعلّموا^١ أن كل شيء من خلق الله يسجد له ويخضع. وقد أقام عليهم^٢ من الحجة على ذلك ما لو تأملوا وتفكروا العَلَمُوا أن كل ذلك يخضع ويسبح؛ وإلا ظاهر قوله: أولم يروا إلى ما خلق الله من شيء يتفياً ظلاله، أن يقولوا: لم نَر، إن كان الخطاب لأهل مكة، على ما ذكره أهل التأويل، لكن يخرج على هذين الوجهين اللذين ذكرتهما^٣ ويشبه أن يكون ذكّر قوله: أولم يروا إلى ما خلق الله، الآية، لما استوحش أهل الإسلام مما عبد أولئك الكفرة الأصنام وعظيم ما قالوا في الله، فقال لذلك: أولم يروا إلى ما خلق الله.^٤

وقوله: يتفياً ظلاله، قال بعضهم: يريد بالظلال شخص ذلك الشيء، والظلال كناية عن الشخص كما يقال: رأيت ظل فلان، أي شخصه. وقال بعضهم: أراد بالظل الظل نفسه، لكن خضوعه وسجوده يكون للشمس والقمر.^٥ وعلى تأويل من يجعل الظل كناية عن الشخص يجعل كل نفس يتفياً^٦ خضوعاً وسجوداً.

ثم معنى سجود هذه الأشياء الموات وخضوعهن من نحو قوله: يتفياً ظلاله عن اليمين والشمائل سجداً لله، ومن نحو قوله: يُسَبِّحْنَ بِالْعِشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ،^٧ وقوله: يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَالطَّيْرُ،^٨ وقوله: وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ،^٩ وقوله: تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ،^{١٠} وأمثاله يحتمل وجوهاً. أحدها أن يجعل الله عز وجل: بلطفه في سِرِّيَّةٍ^{١١} هذه الأشياء معنى تعلّم السجود لله والخضوع له، وهو كما ذكر في الريح التي تجري بأمره رُخَاءً حيث أصاب،^{١٢}

^١ ع: علموا.

^٢ ع م: لهم.

^٣ ع م: ذكرهما.

^٤ جميع النسخ + ما قالوا؛ ن + لما استوحش أهل الإسلام مما عبد أولئك الكفرة الأصنام وعظيم ما قالوا في الله ما قالوا.

^٥ ك ع م - ما خلق الله؛ ك ع م + كذا.

^٦ أي خضوع الظل لله يكون ويحصل بسبب الشمس والقمر.

^٧ ع م: من.

^٨ ك: تفيؤ؛ ع م تفيؤ.

^٩ ﴿إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعِشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ﴾ (سورة ص، ١٨/٣٨).

^{١٠} ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَالطَّيْرُ وَأَلَنَّا لَهُ الْحَدِيدَ﴾ (سورة سبأ، ١٠/٣٤).

^{١١} ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ (سورة الإسراء، ١٧/٤٤).

^{١٢} ﴿تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًا أَنْ دَعَوْنَا لِرَحْمَنِ وَلَدًا﴾ (سورة مريم، ٩٠/٩١-٩١).

^{١٣} ع سيرته؛ م: سيرة.

^{١٤} لعله يشير إلى قوله تعالى: ﴿فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ﴾ (سورة ص، ٣٦/٣٨).

أخبر أنها تجري بأمره، دل أنها تعلم أمر الله. وقال: ^١ شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَنُغُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ، وَقَالُوا يَلُودُهُمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَ كُلُّ شَيْءٍ ^٢ أخبر أنها تشهد وتنطق ولولا أنها ^٣ تفهم وتعلم الخطاب وإلا ^٤ ما حوطبت وإن كانت مواتاً، فعلى ذلك تسبيحها وخضوعها جائز أن يكون الله [قد] جعل ^٥ في سرية هذه الأشياء ما تعرف السجود والتسبيح وتفهمه. والثاني يكون سجود هذه الأشياء وتسبيحها بالتسخير، [أي] جعلها مسخرات لذلك وإن لم تعلم هي ذلك ولم تعرف، لكن جعلها بالخلقة كذلك.

والثالث أنه جعل خلقة هذه الأشياء دالة وشاهدة على وحدانية الله وألوهيته، فهن مسبحات لله ^٦ وساجدات وخاضعات له بالخلقة التي جعلها دالة وشاهدة على وحدانية الله وألوهيته. هذا - والله أعلم - معنى سجودهن وخضوعهن. والله أعلم. وقوله عز وجل: وهم داخرون، قيل: صاغرون ذليون.

﴿وَاللَّهُ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةِ وَهُمْ لَا يُسْتَكْبِرُونَ﴾ [٤٩]
وقوله عز وجل: والله يسجد ما في السماوات وما في الأرض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون، يذكر هذا - والله أعلم - أنه ^٧ يسجد له أعلى الخلائق وأعلمهم وهم الملائكة، ويسجد له أشد الخلق وأضلُّه وهو الجبال والسماوات والأرض، ويسجد له أيضاً ويخضع أسفله الخلق وأجهله وهو الدواب وغيرها. وأنتم أبيتم السجود له ^٨ والخضوع، واستكبرتم عن عبادته، وهؤلاء ^٩ الذين ذكرتهم ^{١٠} [لا] يسجدون [لغير الله]. ^{١١} يخبر عن سقه أولئك في إياهم السجود له والخضوع واستكبارهم عليه.

^١ جميع النسخ: وقوله؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٧ و.

^٢ سورة فصلت، ٢١-٢٠/٤١.

^٣ ن ع م: ولو أنها.

^٤ أو إلا.

^٥ جميع النسخ: يجعل.

^٦ ن ع م - لله.

^٧ ع م - أنه.

^٨ ك: له السجود.

^٩ جميع النسخ: فهؤلاء؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٧ و.

^{١٠} جميع النسخ: ذكرهم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٧ و.

^{١١} الزيادةتان من الشرح، ورقة ٤٣٧ و.

﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ [٥٠]

وقوله عز وجل: يخافون ربهم من فوقهم، قال بعضهم: خوف الملائكة والرسل خوف هيبه الله وجلاله، لا خوف نزول شيء من نعمته عليهم. وخوف غيرهم^١ من البشر خوف نزول شيء يضرب بهم، وكذلك رجاءهم وطمعهم رجاء نفع^٢ يصل إليهم. ورجاء الملائكة والرسل وطمعهم رجاء رضا الله عنهم، لا رجاء نفع يصل إليهم.

وقال بعضهم: يخافون، خوف العقوبة والانتقام، لأنهم ممتحنون، وكل ممتحن يخاف عذاب الله ونقمته. ألا ترى أنه كيف أوعدهم الوعيد الشديد وقال: وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ^٣ وقال إبراهيم عليه السلام: وَاجْتِنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ تَعْبُدَ الْأَصْنَامَ^٤، خاف عبادة غير الله، ومن خاف ذلك يخاف وعيده وعذابه. والله أعلم.

وقوله عز وجل: يخافون ربهم من فوقهم، الفوق والتحت والأسفل ونحوه في الأمكنة والمجلس ليس فيه فضل عز وشرف ومرتبة، لما يجوز أن يكون [هذا] الذي كان فوق هذا في المكان والمجلس تحته وأسفل منه فلا يزداد لهذا بما صار^٥ فوقه عزاً^٦ و شرفاً ومرتبة، ولا لهذا بما كان تحته ذل وهوان.^٧ فدل^٨ هذا أنه^٩ لا يفهم من "فوق" المكان ولا تحته، لأن من صعد الجبال والأمكنة المرتفعة لا يوصف بالعلو والعظمة. فإذا^{١٠} قيل: فلان أمير على العراق، أو على خراسان، كان في ذلك تعظيم، لأنه ذكره^{١١} بالقدرة والسلطان ونفاذ أمره ومشيتته^{١٢} فيهم.

^١ ع م: غيره.

^٢ ع: يقع.

^٣ ع م: رجاء.

^٤ وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون ... ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين ﴿ (سورة الأنبياء، ٢٦/٢١-٢٩).

^٥ ﴿وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا البلد آمناً واجنبني وبني أن نعبد الأصنام﴾ (سورة إبراهيم، ٣٥/١٤).

^٦ ع م: صاروا.

^٧ ن: عز.

^٨ ع م - وهوان، + وهو.

^٩ ك ن ع: دل؛ م: ذل؛ والتصحیح من الشرح، ورقة ٤٣٧و.

^{١٠} م: لأنه.

^{١١} جميع النسخ: وإذا؛ والتصحیح من الشرح، ورقة ٤٣٧و.

^{١٢} م + قيل.

^{١٣} جميع النسخ: ذكر؛ والتصحیح من الشرح، ورقة ٤٣٧و.

^{١٤} جميع النسخ + وقدرته وسلطانه.

[ويحتمل^١ اطلاع^٢ على جميع ما يُسزّون ويُضمرون ويُعلنون ويُظهرون، وعلمه على جميع أفعاله؛ على هذا يجوز أن يُتأول فوق. والله أعلم.

وقوله عز وجل: **ويفعلون ما يؤمرون**، وصفهم الله عز وجل بفضل طاعتهم له وخضوعهم إياه وهو ما قال: **لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ**^٣، وقال: **لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ**^٤.

﴿وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ فَإِنِّي فَارِهُبُونَ﴾ [٥١]

وقوله عز وجل: **وقال الله لا تتخذوا إلهين اثنين إنما هو إله واحد**، لا نعلم [أن] الخطاب بهذا^٥ لمن، إن^٦ كان الخطاب بهذا لأهل^٧ مكة فهم قد^٨ اتخذوا آله، بقوله: **أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا**^٩، الآية، إلا أن يخاطب به التثنية والزنادقة، فإنهم يقولون باثنين. ويشبه أن يكونوا^{١٠} أهل مكة، وإن اتخذوا آله، فإنهم في الحقيقة عبادة إلهين، لأنهم إنما كانوا يعبدون تلك الأصنام بأمر الشيطان وطاعتهم إياه فتسبب العبادة إليه^{١١} لما بأمره يعبدون هذه الأصنام،^{١٢} ألا ترى أن إبراهيم قال لأبيه: **يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ**^{١٣}، وإن كان في الظاهر لا يعبد الشيطان، لكن لما بأمره يعبدون هذه الأصنام^{١٤} أضاف العبادة إليه. أو أن يكون المراد من ذكر اثنين إنما هو على الزيادة على الواحد كأنه قال: لا تتخذوا ولا تعبدوا أكثر من إله واحد.

^١ الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٧ و.

^٢ جميع النسخ + أو اطلاع.

^٣ سورة الأنبياء، ٢١/١٩-٢٠. جميع النسخ + وهو ما؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٧ و.

^٤ جميع النسخ: وهو ما قال؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٧ و.

^٥ سورة التحريم، ٦٦/٦. جميع النسخ + ومثله.

^٦ جميع النسخ + أنه.

^٧ ع م - إن.

^٨ م: لأن أهل.

^٩ ك - قد.

^{١٠} جميع النسخ: بقولهم.

^{١١} ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ﴾ (سورة ص، ٣٨/٥).

^{١٢} ن ع م: يكون.

^{١٣} ع م - إليه.

^{١٤} ك ن + والله أعلم.

^{١٥} ﴿يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا﴾ (سورة مريم، ١٩/٤٤).

^{١٦} ع م - ألا ترى أن إبراهيم قال لأبيه يا أبت لا تعبد الشيطان وإن كان في الظاهر لا يعبد الشيطان لكن لما بأمره يعبدون هذه الأصنام.

وقوله عز وجل: **فإياي فارهبون، [أي خافوني و]^١ لا تخافوا^٢ الأصنام التي تعبدونها، فإنكم إن تركتم عبادتها لا تضرّكم.**

﴿وَلَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ﴾ [٥٢]

وقوله عز وجل: **وله ما في السماوات والأرض، أي وله يخضع^٣ ما في السماوات والأرض وأنتم لا تخضعون له،^٤ أو ما في السماوات والأرض كلهم عبيده وإماؤه فكيف أشركتم عبيده في ألوهية الله تعالى وربوبيته.**

وقوله: **وله الدين واسبًا،** قال بعضهم: دائماً، لأن غيره من الأديان كلها^٥ يطل ويضمحل ويبقى دينه في الدارين جميعاً. وقال بعضهم: **وله الدين واسبًا،** أي مخلصاً، من الوصب^٦ والتعب. وتأويله -والله أعلم- أي وله دين لا يوصل إليه إلا بتعب وجهد، فاجتهدوا واتعبوا لتخلصوا له الدين، هذا معنى قوله: **[واصبًا، أي]^٧ مخلصاً.**

وقوله عز وجل: **أفغير الله تتقون، أي أمخالفة غير الله تتقون، أي لا تخافوا ولكن اتقوا مخالفة الله، [و] لا تتقوا^٨ مخالفة غيره.** أو يقول: لا تخافوا غير الله ولا تتقوا سواه ولكن اتقوا الله واتقوا نقمته.

﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْأَرُونَ﴾ [٥٣]

الضُّرُّ عَنْكُمُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ﴾ [٥٤]

وقوله عز وجل: **وما بكم من نعمة فمن الله ثم إذا مسكم الضر فإليه تجأرون، أي تتضرعون. يخبر عن سفههم وقلة عقلهم أنهم يعلمون أن له ما في السماوات والأرض، وأن كل ذلك ملكه، وأن ما لهم من النعمة منه، وأن ما يخل بهم من البلاء والشدة هو الكاشف لهم والدافع عنهم.**

^١ الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٧ ط.

^٢ ع م: لا تخافون.

^٣ ع: تخضع.

^٤ جميع النسخ: تخضعونه.

^٥ ن: كما.

^٦ ك + والنصب؛ ع: الوصف.

^٧ الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٧ ط.

^٨ ع م - مخالفة الله ولا تتقوا.

ثم يكفرونه^١ ويصرفون^٢ شكر ما^٣ منه إلى غيره في حال الرخاء والسعة ويؤمنون به في حال الشدة والبلاء، فيقول: أنا المنعم عليكم تلك النعم وأنا المالك^٤ الكشف عنكم لا الأصنام التي عبدتموها، فكيف كفرتم بي^٥ في وقت^٦ الرخاء والسعة وآمنتم^٧ في وقت الضيق والبلاء. كانوا يُخلصون له الدين في وقت ويشركون غيره في وقت، فيقول: أديعوا إلي الدين بقوله: وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا^٨، ولا تتركوا الإيمان في وقت وتؤمنوا بي في وقت؛ وكذلك كان عادتهم، كانوا يكفرون بربهم في حال الرخاء والسعة ويؤمنون به في حال^٩ البلاء والشدة، كقوله: فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِّ دَعَوْا اللَّهَ^{١٠} الآية.

ويحتمل أن يكون فرض الجهاد على المسلمين والقتال معهم هذا المعنى، لأن من عادتهم الإيمان في وقت البلاء والشدة والخوف، وفرض عليهم القتال معهم ليضطروا إلى الإيمان فيؤمنوا ويؤدبوا الإيمان. ومنذ فرض القتال معهم كثر أهل الإسلام فدخلوا فيه فوجًا فوجًا، وكان قبل ذلك يدخل فيه^{١٢} واحدًا واحدًا. وفيه دلالة إثبات رسالة محمد عليه الصلاة والسلام حيث^{١٣} قال: وما بكم من نعمة فمن الله، فإنما أخبر عما عرفوا وتقرّر عندهم أن كل ذلك من عند الله ليعلموا أنه إنما عرف ذلك بالله تعالى.

* وفي قوله: وما بكم من نعمة فمن الله ثم إذا مسكم الضر فإليه تجأرون، أي تتضرعون، موعظة للمؤمنين أيضًا، لأن^{١٤} [كثيرا منهم]^{١٥} يتضرعون إلى الله إذا أصابهم الضر والبلاء،

^١ أي يجحدون ما أنعم الله عليهم ويسترونه.

^٢ ع م: ويعرفون.

^٣ ع م: شكرها.

^٤ ن ع م + عن.

^٥ ع م - بي.

^٦ ع م - وقت.

^٧ ك ع م + بي.

^٨ الآية السابقة.

^٩ ن: كان.

^{١٠} ن + ويؤمنون به في حال.

^{١١} ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِّ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ (سورة العنكبوت، ٢٩/٦٥).

^{١٢} م - فيه.

^{١٣} ع م - حيث.

^{١٤} جميع النسخ: لأنهم، + يجعلون.

^{١٥} الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٧ ظ.

وإذا أنكشف ذلك عنهم تركوا ذلك التضرع ونسوا ربهم، فيعظمهم لئلا يصنعوا مثل صنيع أولئك، يقول -والله أعلم-^١ أي تعلمون أن ما بكم من نعمة فمن الله فكيف تصرفون شكرها إلى غيره في حال.*

﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ [٥٥]

وقوله عز وجل: ليكفروا بما آتيناكم، هذا يحتمل وجهين. أحدهما أن يجعلوا ما آتاهم الله وأنعم عليهم سبب كفرهم بالله. والثاني يكفرون بنعم الله تعالى لعبادتهم الأصنام وصرفهم الشكر عنه. ويشبه أن يكون إخباره عن سفههم من وجه آخر، وهو أنهم لم يروا في البشر أحدًا يطاع ويحضع إلا أحد رجلين: دافع بلاء عنهم^٢ أو جازئ نفع إليهم^٣، فالأصنام التي عبدوها ليس منها دفع بلاء ولا جزئ منفعة فلماذا يعبدونها؟ وقال أبو بكر [الأصم]: ليكفروا بما آتيناكم، أي بالقرآن.

وقوله عز وجل: فتمتعوا فسوف تعلمون، هذا وعيد من الله لهم، يقول: فسوف تعلمون ما ينزل بكم من كفران نعمه وصرف الشكر عنه. [آخر] أنه مهلكهم ومنزل بهم عذابه.^٤

﴿وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيًّا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَاللَّهِ لَسَأَلَنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ﴾ [٥٦]

وقوله عز وجل: ويجعلون، أي يقولون، لما لا يعلمون نصيبًا مما رزقناهم^٥، من الأنعام والحرث وغيره الذي جعل الله لهم. قال بعضهم: يجعلون للأصنام والأوثان التي يعبدونها نصيبًا مما رزقناهم من الأنعام والحرث وغيره الذي جعل الله لهم^٦ ولا يعلمون لهم نصيبًا في ذلك، وهو كقوله: وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرْغْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا^٧، حرموا على أنفسهم ما جعل الله لهم وجعلوه لأهلتهم. ويحتمل قوله: ويجعلون لما لا يعلمون نصيبًا، وهو الشيطان، أي ما يجعلون للأوثان فذلك للشيطان في الحقيقة،

^١ ع م - ونسوا ربهم فيعظمهم لئلا يصنعوا مثل صنيع أولئك يقول والله أعلم.

* وقع ما بين التحتين خلال تفسير الآية الآتية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤٠٨ ظ/سطر ٣٠-٣٣.

^٣ جميع النسخ: عنه؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٧ ظ.

^٤ جميع النسخ: إليه؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٧ ظ.

^٥ وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٥٣، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٤٠٨ ظ/سطر ٣٠-٣٣.

^٦ ن + قال بعضهم يجعلون للأصنام والأوثان التي يعبدونها نصيبًا مما رزقناهم.

^٧ ن - قال بعضهم يجعلون للأصنام والأوثان التي يعبدونها نصيبًا مما رزقناهم من الأنعام والحرث وغيره الذي جعل الله لهم.

^٨ سورة الأنعام، ١٣٦/٦.

لأنه^١ هو الذي أمرهم بذلك وهو الذي دعاهم إلى ذلك، وهو كقوله: يَا آدَمُ لَا تَكُن مِمَّنْ شَتَّى الشَّيْطَانِ.^٢ ولا أحد يقصد قصد عبادة الشيطان، لكنهم إذا عبدوا الأوثان فكأنهم^٣ قد^٤ عبدوا الشيطان، لأنه هو أمرهم بذلك وهو دعاهم^٥ إلى ذلك. فعلى ذلك ما يجعلون للأوثان فذلك للشيطان لما ذكرنا، لكن لا يعلمون^٦ أن له [في] ذلك نصيباً.^٧

[٤٠٩] / ويحتمل قوله: ويجعلون لما لا يعلمون نصيباً، أي يعلمون أن ليس لها نصيب في ذلك، ولكن يجعلون ذلك لها على علم منهم، أي لا نصيب للأوثان في ذلك، وهو كقوله: قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَغْلِبُ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ،^٨ أي أتنبئون الله بما يعلم أنه ليس ونحوه، أي يعلم غير الذي تنبئون، وقد ذكرنا [أنفا] قوله: يجعلون، على القول، أي يقولون، وإلا لا يملكون جعل ذلك. وقوله عز وجل: تَاللَّهِ لَلَّذِينَ اتَّخَذُوا آيَاتِنَا كِبَارًا تَغْفُلُونَ،^٩ تسميتهم الأصنام آلهة، ويحتمل افتراءهم على الله كما^{١٠} قالوا: وَإِذَا قَعَلُوا فَاجِشَةً قَالُوا وَحَدَّثْنَا عَلَيْهَا آيَاتِنَا وَاللَّهِ أَمَرَنَا بِهَا،^{١١} زعموا أن^{١٢} ما^{١٣} فعل آباؤهم وفعلوا هم^{١٤} كان بأمر من الله^{١٥} ورضاه، حيث تركهم على ذلك، فذلك افتراءهم. وقوله: تَاللَّهِ لَلَّذِينَ اتَّخَذُوا آيَاتِنَا كِبَارًا تَغْفُلُونَ، يحتمل السؤال الجزاء، أي تالله لتجزؤن عما كنتم تفترون. ويحتمل السؤال سؤال حجة يسألون - على ما ادعوا على الله من الأمر - الحجة على ذلك. والله أعلم.

^١ ع م - لأنه.

^٢ سورة مريم، ٤٤/١٩.

^٣ جميع النسخ: كان؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٧ ظ.

^٤ ك - عبدوا الأوثان فكان قد، صح ه.

^٥ ن + بذلك.

^٦ ن ع م: لا تعلمون.

^٧ جميع النسخ: ذلك له نصيب؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٧ ظ.

^٨ ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (سورة يونس، ١٨/١٠).

^٩ ن + يحتمل قوله تفترون.

^{١٠} جميع النسخ: ما.

^{١١} سورة الأعراف، ٢٨/٧.

^{١٢} ع م: أنه.

^{١٣} ن ع م - ما.

^{١٤} م: وفعلوهم.

^{١٥} ن: بأمر الله.

﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتَ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾ [٥٧]

وقوله: ويجعلون لله البنات، أي يقولون لله البنات. يخبر عن شدة سفههم حيث يأفنون ويستحيون عن البنات ثم ينسبون^١ ذلك إلى الله ويضيفونها إليه. يصبر^٢ رسوله على أذى الكفرة حيث قالوا فيه ما قالوا: إنه ساحر،^٣ وإنه مفتر^٤ ونحوه، على علم منهم ويقين أنه ربهم وخالقهم. فمن أنكر رسالته [فالنبي] أولى بالصبر على قولهم والحلم منهم.^٥ سبحانه، كلمة تنزيه عما قالوا فيه، وحرف تعجيب حيث نسبوا إلى الله ما كرهوا^٦ لأنفسهم.^٧

﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ [٥٨]

وقوله عز وجل: وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسودًا وهو كظيم، قال بعضهم: قول العرب: قَبَحَ الله وجهك، وسَوَّدَ الله وجهك، ليس على إرادة القبح والسواد،^٨ ولكن على إرادة ما يكرهه. وقال الحسن: قوله: ظل وجهه مسودًا، أي متغيرًا من الغم، وهو كظيم، أي حزين، وهكذا العرف في الناس أنه إذا اشتد بهم الحزن والغم يظهر ذلك في وجوههم قُبْحًا وسَوَادًا.

﴿يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ [٥٩]

يتواري من القوم من سوء ما بشر به أيملكه على هون، يذكر فيه كيف يصنع به، أيملكه على هون، أي على هوان يضربه ويُسَيِّئُ صحبته، أم يدسه في التراب، وهو حي فيقول: إن ربي اختار البنات فابعث بها إلى ربي فإنه أحق بها،^٩ وهي الموعودة التي قال الله: وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ.^{١٠} وإنما كانوا يصنعون ذلك خشية إِمْلَاق، كقوله: وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ.^{١١}

^١ ن ع: تنسبون.

^٢ ع + على.

^٣ انظر: سورة يونس، ١٠/٢.

^٤ م: مفتر؛ انظر: سورة الفرقان، ٢٥/٤.

^٥ جمع النسخ: على قوله والحلم منه؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٨ و.

^٦ ع م: يكرهون.

^٧ ك ن + ولهم ما يشتون يجعلون لأنفسهم البنين ويجعلون لله ما يكرهون لأنفسهم.

^٨ «قال بعضهم: قال ذلك على عادة العرب، يقولون: ...» (شرح التاويلات، ورقة ٤٣٨ ط).

^٩ ن ع م: السواد والقبح.

^{١٠} ع م + وهو.

^{١١} «وإذا الموعودة سئلت بأي ذنب قتلت» (سورة التكوين، ٨١/٩-٨).

^{١٢} «ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم إن قتلهم كان خطئًا كبيرًا» (سورة الإسراء، ١٧/٣١).

وقوله عز وجل: **أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ**، في جعلهم لله ما كرهوا لأنفسهم أو في قولهم: **وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا**،^١ أو في قولهم: **هَذَا لِلَّهِ بِرْغِمِهِمْ وَهَذَا لَشُرْكَائِنَا**،^٢ ونحوه. والله أعلم.

﴿لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوِّ وَاللَّهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [٦٠]

وقوله عز وجل: **لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوِّ**، قال بعضهم: قوله: **مثل السوء**، أي لهم جزاء السوء وهو النار. وقال الحسن: **مثل السوء**، أي صفة السوء التي وصفوا بها ربهم أنه اختار البنات. **والله المثل الأعلى**، أي الصفة الأعلى التي ليس لها شبيه، فإن تلك الصفة من صفته. ويُسبِّه أن يكون قوله لهم **مثل السوء**، بما سماهم مرة موتى،^٣ ومرة قَسَقَةً، ومرة ظَلَمَةً، ومرة هم في الظلمات وأمثاله؛ لهم ذلك الوصف بما أنكروا الآخرة، وذلك مما توجه به^٤ الحكمة والعقل والشرعية. فلهم ذلك الوصف والمثل السوء، بما أنكروا ما توجه به الحكمة والعقل والشرعية.

ويحتمل **مثل السوء**، شِبْه السَّوِّ، ويحتمل **مثل السوء**،^٥ النعت والصفة. فإن كان هو^٦ على الشبه فهو في الدنيا، لما شتهتهم في غير آي من القرآن^٧ بالشجرة الخبيثة والكلمة الخبيثة،^٨ وبالرماد،^٩ وبالزبد،^{١٠}

^١ ن: وفي.

^٢ ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آيَاتِنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنْ لِلَّهِ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (سورة الأعراف، ٢٨/٧).

^٣ ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مَا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرْغِمِهِمْ وَهَذَا لَشُرْكَائِنَا﴾ (سورة الأنعام، ١٣٦/٦).

^٤ ن ع - صفة السوء.

^٥ ع + مرة.

^٦ ك ن ع: يوجه؛ م: يوجب.

^٧ ن - شبه السوء ويحتمل مثل السوء.

^٨ ع م + هو.

^٩ ك - من القرآن.

^{١٠} لعله يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَمِثْلُ كَلِمَةِ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾ (سورة إبراهيم، ٢٦/١٤).

^{١١} يشير إلى قوله تعالى: ﴿مِثْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ﴾ (سورة إبراهيم، ١٨/١٤).

^{١٢} يشير إلى قوله تعالى: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ جَلِيَّةٍ أَوْ مَنَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾ (سورة الرعد، ١٧/١٣).

والسراب^١ ونحوه. وإن كان على النعت والصفة فهو في الآخرة، وهو ما ذكر: الَّذِينَ يُخْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ.^٢

وقوله عز وجل: **ولله المثل الأعلى**، أي لأولياء الله المثل الأعلى، وهم المؤمنون؛ لما أن الله وصف المؤمنين بالحياة والنور^٣ والعدل^٤ وغير ذلك من الأسماء الحسنة، وذلك لله في الحقيقة لكنه بفضله ومنه وصفهم وسماهم بذلك، فأضيف إلى الله^٥ لما بفضله^٦ استوجبوا لا باستحقاق أنفسهم. وكذلك قوله: **وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا**،^٧ [أي لأولياء الله الأسماء الحسنى]^٨ أضيف ذلك إليه لما بفضله يستوجبون^٩ تلك الأسماء التي سماهم. فيصير^{١٠} قوله: **ولله المثل الأعلى**، أي لأولياء الله^{١١} المثل الأعلى، كأنه قال: وللذين يؤمنون بالآخرة مثل الأعلى مقابل ما ذكر حيث قال: **للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء**.

وهو العزيز الحكيم، قال الحسن: العزيز بالغلبة منه في الأشياء كلها على ما أمره، وكل شيء دونه ذليل، الحكيم بالعدل منه في كل قضاء قضى.^{١٢} وقد ذكرنا في غير موضع.^{١٣} وقوله: **العزيز الحكيم**، في هذا الموضع كأنه قال: هو^{١٤} العزيز بنفسه لا بخلقه^{١٥} وأوليائه؛^{١٦}

^١ ع م: التراب. إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَاهُمْ كَسْرَابٌ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فُوقَاهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ (سورة النور، ٣٩/٢٤).

^٢ ﴿الَّذِينَ يَخْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ شَرُّ مَكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ (سورة الفرقان، ٣٤/٢٥).

^٣ انظر: سورة فاطر، ١٩/٣٥-٢٢.

^٤ انظر: سورة الأعراف، ١٨١/٧.

^٥ أي في قوله: ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ﴾.

^٦ ع - ومنه وصفهم وسماهم بذلك فأضيف إلى الله لما بفضله.

^٧ سورة الأعراف، ١٨٠/٧.

^٨ الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٨ و. لعل المؤلف رحمه الله يقصد به أن في ألسن أولياء الله الأسماء الحسنى بها يصفون ربهم ويدعونه ويجهدون أن يتسموا بها.

^٩ ع م - لما.

^{١٠} م: تستوجبون.

^{١١} جميع النسخ: ويحتمل؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٨ و.

^{١٢} ع - الله.

^{١٣} ع م - قضى.

^{١٤} انظر: سورة البقرة، ١٢٩/٢.

^{١٥} ك: وهو.

^{١٦} ن: يخلقه.

^{١٧} ك: لأوليائه.

كما يكون للملوك الأرض يكون عزهم بخدّهم^١ وحشّمهم، فإذا ذهبوا أو عصوه يصير^٢ مقهوراً مغلوباً. فأما الله سبحانه وتعالى هو عزيز بذاته. والحكيم، أي إنشاؤه العصاة منهم على علم منه بذلك لم يخرج ذلك على غير الحكمة. والله أعلم.

﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ [٦١]

وقوله: ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة، دل قوله: ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم، أن له أن يستأصلهم ويهلكهم بما كان منهم، لكنه بفضله تركهم إلى المدة التي ضرب لهم، لأنه لو لم يكن له ذلك لم يكن للوعيد التي أوعد معنى. وقال أبو زيد البلخي: إن الله بما أوعد من الوعيد ليس يوعد لمضرة نفسه ولا لنفع يصل إليه، ولكن يوعد بما توجه الحكمة. فدل / أن الوعيد لازم واجب. ونحن نقول: يوعد بما توجه الحكمة وقد أمهلهم بعد الوعيد [رحمة منه وفضلاً]^٣، فعلى ذلك^٤ يجوز أن يخرجهم من النار بعد ما أدخلهم [فيها]^٥ بما ارتكبوا من الكبائر.

ثم في قوله: ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم، الآية، دلالة نقض قول المعتزلة، لأنهم يقولون: ليس لله أن يهلك قوماً قد علم منهم الإيمان في وقت، أو يكون في أصلابهم من يؤمن؛ إذ قد كان ممن أوعد ذلك الوعيد من بعضهم الإيمان، أو في أصلابهم من^٦ كان يؤمن. فدل الوعيد لهم^٧ أنه قد يهلك من يعلم أنه يؤمن في آخر عمره [لو أبقاه]^٨؛ إذ لا يوعد إلا بما له أن يفعل، لكنه بفضله أخره إلى وقت. وفيه^٩ دلالة أن له أن يفعل [بعاده]^{١٠} ما^{١١} ليس ذلك باصلح لهم في الدين.

^١ ك: خلدتهم بعزهم.

^٢ ك- يصير.

^٣ الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٨ و.

^٤ ع: فذلك.

^٥ جميع النسخ + النار؛ والتصحيح من الشرح.

^٦ جميع النسخ + قد؛ والتصحيح من الشرح.

^٧ جميع النسخ: آمن؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٨ و.

^٨ أي في قوله تعالى: ﴿ولو يؤاخذ الله الناس...﴾

^٩ الزيادة من الشرح.

^{١٠} م - وفيه.

^{١١} الزيادة من الشرح.

^{١٢} جميع النسخ: بما؛ والتصحيح من الشرح.

ثم اختلف في قوله: بظلمهم، قال بعضهم: هذا للكفرة خاصة. وقال بعضهم: لهم وللمؤمنين: كل مرتكب زلة، إذ ما من أحد ارتكب زلة^١ إلا وقد استوجب العقوبة بذلك والمواخذة به، لكنه يفضل عفى [عمن شاء]^٢.

وقوله عز و جل: ما ترك عليها من دابة، قال بعضهم: أراد بالدابة الدابة التي خلقها لهم إذا أهلك^٣ الناس فقد أهلك الدواب، إذ خلقه إياها لهم. وقال بعضهم: قوله^٤ ما ترك عليها من دابة، أي على ظهر الأرض من دابة، لأن الدواب إنما تتعيش^٥ بالذي يتعيش^٦ الناس، فإذا هلكوا هم^٧ هلكت الدواب أيضًا لما ذهب سبب عيشها. وجائز^٨ أن يكون أراد بالدابة البشر، أي ما تركهم بظلمهم ولكن يهلكهم. وسماهم دابة لأنه^٩ ذكرهم في موضع الظلم وإن كان سماهم في غير موضع بالأسماء الحسنة، وهو كما سماهم في موضع آخر^{١٠} دابة حيث قال: وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا^{١١}، ولا شك أن البشر دخلوا في هذه التسمية، فعلى ذلك جائز دخولهم في الأخرى. وإن كان المراد ما ذكر من الدابة البشر فالأنبياء والرسل إنما يكون هلاكهم بقطع^{١٢} نسلهم، لأن الأنبياء أكثرهم وليدوا من الآباء الظلمة، فإذا أهلك^{١٣} آباؤهم لم يؤلد الرسل والأنبياء، فيكون هلاكهم لا بظلم هؤلاء ولكن بقطع^{١٤} النسل. وإن كان المراد بتلك الدابة الدواب أنفسها، فلأن الدواب^{١٥} إنما أنشأت للبشر ولمنافعهم، فإذا أهلكت الدواب أهلك^{١٦} المنشأ لهم. والله أعلم.

^١ ن ع م: ذلة، في الموضعين.

^٢ الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٨ و.

^٣ ع: هلك.

^٤ ك ن - قوله.

^٥ ك ن - من دابة.

^٦ ع م: تعيش.

^٧ ع م: يعيش.

^٨ ع: هلكوهم.

^٩ ع م: أو جائز.

^{١٠} جميع النسخ + إذا؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٨ و.

^{١١} ن - آخر.

^{١٢} ﴿وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومشئونها كل في كتاب مبين﴾ (سورة هود، ٦١/٦).

^{١٣} ن ع: يقطع.

^{١٤} ع: هلك.

^{١٥} ن: يقطع.

^{١٦} ن - فلأن الدواب.

^{١٧} ع م - الدواب أهلك.

وفي قوله: لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون، دلالة نقض^١ قول المعتزلة، لأنهم يقولون: يجعل الله للخلق آجالاً ثم يجيء^٢ كافر فيقتله دون بلوغ الأجل الذي جعله الله. وقد^٣ أنخبر أنهم لا يستأخرون ساعة بعد الأجل المضروب لهم ولا يستقدمون قبل ذلك، وهم يقولون: بل يستقدمه كافر فيقتله، فذلك سرف في القول. وهذا يخرج على وجهين. أحدهما لا يتأخر الأجل الذي جعل لهم ساعة ولا يتقدم عن ذلك. والثاني لا يجاب في التأخير ولا في التقدم.^٤

﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ﴾ [٦٢]

وقوله عز وجل: ويجعلون لله ما يكرهون، كانوا يجعلون لله أشياء يكرهون ذلك لأنفسهم من نحو البنات، يقولون: لله البنات ويكرهون لأنفسهم البنات، ويجعلون له الشركاء من عبيده وهم كانوا يكرهون لأنفسهم الشركاء من عبيدهم وأمثاله، كقوله: صَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ،^٥ الآية. يخبر عز وجل عن سقّهم وسرفهم في القول،^٦ ويخبر^٧ عن حلمه حيث^٨ لم يستأصلهم ولم يهلكهم مما قالوا في الله من عظيم القول من الولد والشريك، لنعلم أنه لم^٩ يمهلهم لغفلة ولا سهو ولكن حلم،^{١٠} لأن يحلم الخلق في ذات الله ولا يفعلوا^{١١} بالعقوبة؛ إذ لو أراد أهلاكهم^{١٢} لأهلكهم ساعة قالوا^{١٣} ذلك ولا يمهلهم يعيشون، لكن أخر ذلك ليوم،^{١٤}

^١ ع م - نقض.

^٢ م: يجيء.

^٣ جميع النسخ: حيث؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٨ ط.

^٤ أي لا يستجيب الله تعالى دعاء الذين يسألون تأخير الأجل أو تقديمه.

^٥ ﴿ضرب لكم مثلاً من أنفسكم هل لكم من ما ملكت أيمانكم من شركاء في ما رزقناكم فأنتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم أنفسكم كذلك فصل الآيات لقوم يعقلون﴾ (سورة الروم، ٢٨/٣٠).

^٦ ع - في القول؛ م: في الله.

^٧ م: يخبر.

^٨ ع - حيث.

^٩ م - لم.

^{١٠} ع م: يحلم.

^{١١} ع م: يعجل.

^{١٢} ع م: أهلكهم.

^{١٣} ن: قال.

^{١٤} ع م: لذلك اليوم.

وهو ما قال: وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا،^١ الآية. وجائز أن يكون قوله: وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ، أي يجعلون لأولياء الله ما^٢ يكرهون لأنفسهم، لأنهم يقولون: إن لهم الحسنى في الآخرة وهي الجنة، وإن للمؤمنين النار، بقوله: وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ،^٣

وقوله عز وجل: وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ، قال أبو بكر الأصم: يقولون: إنا على دين الله وعلى الحق،^٤ ويقولون إن لهم الحسنى، يعثون أنهم محسنون في أعمالهم وبما هم عليه من دين. وقال بعضهم قوله: أن لهم الحسنى، يعنون البنين^٥ لأنهم كانوا يضيفون البنات إلى الله وينسبون البنين^٦ إلى أنفسهم، فذلك الحسنى الذي ذكروا. وقال بعضهم: أن^٧ لهم الحسنى، أي الجنة، كقوله: وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي،^٨ الآية. ثم كذبهم في قولهم فقال:

لا جرم أن لهم النار، ليس لهم الحسنى على ما زعموا ولكن [لهم] النار، وقد ذكرنا قوله: لا جرم، فيما تقدم.^٩ كان أهل الكفر^{١٠} فرقا، منهم من ادعى الاشتراك في نعيم الآخرة كما كان لهم اشتراك^{١١} في نعيم الدنيا، كقوله: أَمْ حَسِبْتَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ.^{١٢} ومنهم من ادعى الآخرة لأنفسهم كما كانت لهم الدنيا، فجائز أن يكون قوله: وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ، هم الذين ادعوا الحسنى، وهي الجنة، لأنفسهم.

وقوله عز وجل: وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ، هو من القَرَط وهو^{١٣} السَّيْق والتقدم. كأن الآية

^١ ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾ (سورة إبراهيم، ١٤/٤٢).

^٢ ن ع م: بما.

^٣ ﴿وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رَحْمَةً مِّنَّا مِنْ بَعْدِ صَرْفَاءٍ مِّمَّنْهُ لَقَوْلُهُمْ هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ (سورة فصلت، ٤١/٥٠).

^٤ ع م - على.

^٥ جميع النسخ + لعبادتنا؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٨ ظ.

^٦ م: البنين.

^٧ م: البنين.

^٨ جميع النسخ: بأن.

^٩ سورة فصلت، ٤١/٥٠.

^{١٠} انظر: سورة يونس، ١٠/٢٢.

^{١١} ن - الكفر.

^{١٢} م - في نعيم الآخرة كما كان لهم اشتراك.

^{١٣} ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَن نَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مِّمَّنْهُمْ وَمَنْهُمْ مَّاءٌ مَّا يَحْكُمُونَ﴾ (سورة الجاثية، ٤٥/٢١).

^{١٤} ن + من.

في الرؤساء منهم،^١ أخبر أنهم سابقون أتباعهم إلى النار، وهو كقوله: وَقَالَتْ أُولَاهُمْ لِأَخْرَاهُمْ،^٢ الأولى هم المتبوعون، وأخراهم الأتباع. وقال بعضهم: [مُفْرَطُونَ] مُتَجَلِّون إليها بين يدي أتباعهم. وقال بعضهم: مفراطون، أي متركون منسيون في النار. وقال بعضهم: مفراطون، مبعدون عن رحمة الله؛ لكن هذين ليس بتأويل الآية، إذ كل من في النار فهو^٣ منسي متروك فيها، مُبْعَد عن رحمة الله.^٤ وقال بعضهم: وإنهم مدخلون فيها / والوجه فيه ما ذكرنا.

﴿تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ وَليَهُمُ الْيَوْمَ وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٦٣]

وقوله عز وجل: تالله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك،^٥ لا يحتمل أن يكون هذا القسم منه ابتداء، لكن كأنه عن إنكار كان منهم للرسالة، فعند ذلك أقسم بقوله: تالله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك، وأكد بما أنكروا الرسالة بالقسم الذي ذكر فقال: تالله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك،^٦ كما أرسلناك إلى أمتك،^٧ فزَيَّن لهم الشيطان أعمالهم، كما زين لأمتك، فهو كان وليهم يومئذ كما هو ولي لأمتك اليوم.^٨

وقوله عز وجل: فزَيَّن لهم الشيطان أعمالهم، يقول: ليس هؤلاء بأول من زين لهم الشيطان أعمالهم، ولكن كان في الأمم الماضية من زين لهم الشيطان أعمالهم فيكذبون رسلهم، فلست أنت بأول مكذب بل كان لك^٩ شركاء^{١٠} في التكذيب.

^١ ع م - منهم.

^٢ ﴿وقالت أولاهم لأخراهم فما كان لكم علينا من فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون﴾ (سورة الأعراف، ٣٩/٧).

^٣ ك - فهو.

^٤ ع - الله.

^٥ جميع النسخ + هذا؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٨ ظ.

^٦ ن - هذا.

^٧ ن - وأكد بما أنكروا الرسالة بالقسم الذي ذكر فقال تالله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك؛ جميع النسخ + يا محمد قوله تالله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٨ ظ.

^٨ ع م - أمتك.

^٩ ك ن ع: يصيره؛ م: بصره. والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٨ ظ.

^{١٠} م: يزين.

^{١١} م: ذلك.

^{١٢} ع م: شركاء.

فهو وليهم اليوم، قال بعضهم: فهو وليهم اليوم،^١ في الدنيا لأن الدنيا هي دار الولاية بينهم، كقوله: بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ،^٢ وقوله: أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاعُونَ.^٣ وأما في الآخرة فيصيرون أعداء كقوله: الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ،^٤ وقوله: ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ،^٥ الآية، وقوله: قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْعَمْتُهُ،^٦ ونحوه. ولا يحتمل أن يكونوا أولياء في الآخرة ثم يلعن بعضهم بعضاً^٧ ويترأ^٨ بعضهم من بعض، فذلك علامة العداوة. وقال بعضهم: قوله: فهو وليهم اليوم، في الآخرة، أي أولى بهم، فيُقرَنُ بهم، كقوله: وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ.^٩ فهو وليهم، أي صاحبهم [وقرينهم]،^{١٠} كقوله: [فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ، وقوله:]^{١١} أَحْشُرُوا [الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ]،^{١٢} الآية.^{١٣}

﴿وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [٦٤]
وقوله عز وجل: وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه، قال بعضهم: قوله: الذي اختلفوا فيه، الكتب التي كانت من قبلهم، لأنهم اختلفوا في كتبهم، فمنهم من بدل ومنهم غير وحرف، فيقول: -والله أعلم- وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه، أي^{١٤} في كتبهم، لأن هذا الكتاب أنزله مصدقاً لما بين يديه من الكتاب، يبين هذا الكتاب ما اختلفوا في كتبهم،^{١٥}

^١ ع م - قال بعضهم هو وليهم اليوم.

^٢ ﴿والذين كفروا بعضهم أولياء بعض﴾ (سورة الأنفال، ٨/٧٣).

^٣ ﴿والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات﴾ (سورة البقرة، ٢/٢٥٧).

^٤ سورة الزخرف، ٤٣/٦٧.

^٥ ﴿وقال إنما اتخذتم من دون الله آوثاناً مودةً بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضاً

وماؤاكم النار وما لكم من ناصرين﴾ (سورة العنكبوت، ٢٩/٢٥).

^٦ ﴿قال قرينه ربنا ما أطعته ولكن كان في ضلال بعيد﴾ (سورة ق، ٥٠/٢٧).

^٧ ك - وقوله قال قرينه ربنا ما أطعته ونحوه ولا يحتمل أن يكونوا أولياء في الآخرة ثم يلعن بعضهم بعضاً.

^٨ ع م: وتبرأ.

^٩ جميع النسخ: فيقرون؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٨ ظ.

^{١٠} سورة الزخرف، ٤٣/٣٦.

^{١١} الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٨ ظ.

^{١٢} الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣٨ ظ.

^{١٣} ﴿أحشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون﴾ (سورة الصافات، ٣٧/٢٢).

^{١٤} جميع النسخ + وكقوله: قال قرينه ما أطعته؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٩ و.

^{١٥} ن ع م - فيه أي.

^{١٦} جميع النسخ: كتابهم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٩ و.

[ويتميز] الحق من الباطل. وقال بعضهم: **إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه، أي^١ في الرسل والأديان وفي^٢ الكتاب المنزل عليه، اختلفوا^٣ في ذلك كله، فيبين^٤ لهم الحق من الباطل في جميع ما اختلفوا فيه بالكتاب الذي أنزله عليه؛ إذ فيه أنباء الأمم الماضية وهو لم يشهدا ولم يختلف إلى من يخبره عنها،^٥ ثم أنبأهم على ما كانت، فدل^٦ أنه إنما عرف ذلك بالله ومنه نزل ذلك.^٧**

وفيه دلالة أن الحوادث التي علم الله أنهم يُتَلَوْنَ بها إلى يوم القيامة أنه جعل لهم سبيل الوصول إلى بيانها في الكتاب: إما بيان كفاية،^٨ وإما بيان تصريح، حيث قال: وما أنزلنا عليك الكتاب، الآية، حيث لم يدعهم في الاختلاف على غير بيان. فعلى ذلك حيث^٩ علم أنهم يُتَلَوْنَ بالحوادث التي ليست بمنصوص عليها^{١٠} في الكتاب لا يحتمل أن لا يبين لهم ذلك ويدعهم حيارى. لكن البيان على وجهين: بيان تصريح يُعَقَّل ببديهة^{١١} العقل،^{١٢} وبيان كفاية^{١٣} يدرك^{١٤} بالنظر والتأمل والاستدلال. وأصله في قوله: **إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه، أي إلا لتبين لهم الحق فيما اختلفوا فيه، لأنهم اختلفوا في ذلك، لأن كل فريق منهم ادعى أنه هو المُحَقَّق وأن الذي هو عليه الحق وأن غيره على باطل، فأخبر أنه أنزل الكتاب عليه ليبين لهم الحق فيما اختلفوا فيه.**

وقوله عز وجل: **وهدى ورحمة لقوم يؤمنون، جعل الله تعالى رسوله وكتابه هدى ورحمة للمؤمنين، لأنهم آمنوا بهما وصدقوهما وقبلوهما فصار ذلك لهم هدى ورحمة ونورا.**

^١ ن ع م - أي.

^٢ ع م: في.

^٣ ك + فيه.

^٤ جميع النسخ: يبين؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٩ و.

^٥ ع م: منها.

^٦ ن + أنهم علموا.

^٧ ن - ذلك.

^٨ ع م: كناية.

^٩ ك - حيث.

^{١٠} جميع النسخ: ليس لها منصوص؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٩ و.

^{١١} ك: ببديهة؛ م: ببديهة.

^{١٢} ع - ببديهة العقل.

^{١٣} ع م: كناية.

^{١٤} ع: يدرك.

وأما من^١ كذبهما ولم يقبلهما فهو عذاب عليهم وعمى، وهو كقوله: فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَزَدَتْهُمْ إِيْمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ. وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ،^٢ الآية، وهو ما ذكر: وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى.^٣

﴿وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ [٦٥]

وقوله عز وجل: والله أنزل من السماء ماء فأخيا به الأرض بعد موتها، يذكر عز وجل قدرته وسلطانه حيث أخبر أنه ينزل من السماء ماء فيحيي به الأرض وهي ميتة ويُخرج منها نباتا وزروعاً وأشجاراً. فمن قدر على هذا لقادر على إحياء الأنفس^٦ بعد موتها، إذ لا فرق بين الإحيائيين،^٨ فمن^٩ قدر على أحدهما قدر على الآخر.

إن في ذلك، فيما ذكرنا،^{١٠} لآية لقوم يسمعون؛ قال بعضهم: لآية لقوم يسمعون، المواعظ. وقال بعضهم: لآية لقوم يسمعون، الآيات والحجج، وأما من لم يسمع فلا يكون له آية. وأصله إن في ذلك لآية لقوم ينتفعون بسماعهم،^{١١} ولآية لقوم يعقلون، أي ينتفعون بعقولهم. وأصله أن هذا كله يصير آية^{١٢} للمؤمنين على ما ذكر كله، لأنهم هم^{١٣} [الذين] يسمعون آياته ومواعظه، وكله كناية عن المؤمنين. والله أعلم.

^١ ع - من.

^٢ ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيْمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَزَدَتْهُمْ إِيْمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ. وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَرَزَدَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ (سورة التوبة، ١٢٤/٩-١٢٥).

^٣ ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُضِّلَتْ آيَاتُهُ أَأَعْجَمِي وَعَرَبِي قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى﴾ (سورة فصلت، ٤٤/٤١)

^٤ ع: أو زروعاً.

^٥ ع: القادر.

^٦ ع م: الأرض.

^٧ ع م: إنه.

^٨ ع م + الأنفس.

^٩ ك: إذ من.

^{١٠} م: ذكر.

^{١١} ع: سماعهم.

^{١٢} ع: لآية.

^{١٣} جميع النسخ + الغافلون عن الله، ما أمرهم به ونهاهم عنه وهم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٩ و.

﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ﴾ [٦٦]

وقوله عز وجل: وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً، العبرة^١ الآية، أي أنشأ لكم أنعاماً فيه الآية. هو صلة قوله: وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْبَتَ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا^٢، أي أنزل من السماء ماء وأنشأ الأنعام لكم فيه الآية. أنشأ جل وعلا في الأنعام لبنًا غذاءً^٣ لأولادها^٤ في الوقت الذي لا تحمل^٥ الغذاء^٦ بالعلف وجعل لأربابها الانتفاع بذلك اللبن، وفي^٧ الأشياء التي لا يؤكل لحمها لم يجعل لأربابها الانتفاع بما يفضل من / اللبن ولم يجعل^٨ لها فضل لبن. [١٠٤ ط]

وقوله عز وجل: نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ، ذكر [ههنا] بالتذكير، فظاهرة أن يذكر بالتأنيث، لأنه إما أن يريد به الأمهات التي يدر^٩ منها اللبن أو جماعة من الذكور منها، فكيف ما كان فهو يذكر بالتأنيث، لكن بعضهم يقولون: ^{١٠} ذكر باسم التذكير على إرادة الأصل الذي به كان اللبن وهو الفحل. ^{١١} وهذا يدل لأبي ^{١٢} حنيفة وأصحابه رحمهم الله لقولهم في لبن الفحل: ^{١٣} إنه يجرم. وقال بعضهم: ذكر باسم التذكير على إرادة^{١٤} الجنس والجوهر من بين الأجناس، والجواهر دون العدد والجماعة. ^{١٥} وقوله عز وجل: مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ، قال ابن عباس رضي الله عنه: معنى استخراج اللبن من بين فرث ودم، وذلك أن العلف إذا وقع في الكرش طبخه الكرش^{١٦}

^١ ك ن ع: والعبرة.

^٢ الآية السابقة.

^٣ ع: غذا؛ م: غذا.

^٤ جميع النسخ: الأولاد؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٩ و.

^٥ جميع النسخ: لا يحمل.

^٦ م: الغذاء.

^٧ ع م: في.

^٨ ن ع م: لم يجعل.

^٩ دَرَّ اللبن والدمع ونحوهما يَدْرُ وَيَدْرُ دَرًّا وَدُرًّا، إذا كثر وسال (لسان العرب، «دَرَّ».

^{١٠} ك: يقول.

^{١١} ك: النحل.

^{١٢} م: إلى أبي.

^{١٣} ك: النحل.

^{١٤} ع - الأصل الذي به كان اللبن وهو الفحل وهذا يدل لأبي حنيفة وأصحابه رحمهم الله لقولهم في لبن الفحل إنه يجرم وقال بعضهم ذكر باسم التذكير على إرادة.

^{١٥} ك + والله أعلم.

^{١٦} ع - طبخه الكرش.

فيجعل الفرث أسفله والدم أعلاه واللبن بين ذلك، ثم يسلط الكبد عليهم فيجلّي. الدم في العروق واللبن في الضروع^١ ويبقي الفرث في الكرش كما هو. وقال بعض الفلاسفة: إن العلف إذا وقع فيه^٢ يصير منه فرثاً ثم يصير منه^٣ دماً ثم يصير لبناً خالصاً، فهو كالنطفة التي وقعت في الرحم تصير علقه ثم تصير مضغة مأكولة، فعلى ذلك اللبن الذي ذكر. والله أعلم. ويحتمل ما قال بعض الفلاسفة: إن العلف يصير فرثاً ثم دماً ثم لبناً. ويحتمل أن يكون يجري اللبن بين ما ذكر من الفرث والدم. فأَي الوجهين كان^٤ ففيه^٥ اللطف الذي ذكرنا.

* وقال القُتيبي: الفرث ما في الكرش، لأن اللبن كان طعاماً فخلص من ذلك الطعام دم [٤١٠ طس ٢٢] وبقي منه فرث في الكرش وخلص من الدم لبناً سائغاً، أي سهلاً في الشرب لا يشحى به شاربُه ولا يعَصّ^٦، وكذلك قال^٧ أبو عَوسَجَة: أسعَّته، أي أدخلته في حلقي سهلاً.^٨ *
ووجه ذكر هذا - والله أعلم - على الامتنان وكذلك^٩ ما ذكر^{١٠} من الثمرات والأعنان أنه بلطفه أخرج^{١١} اللبن الصافي: أصفى الأشياء وألطفه من بين^{١٢} أحب^{١٣} الأشياء وأكدرها^{١٤} في رأي العين، فمن قدر على حفظ هذا^{١٥} مما ذكر بلا حجاب يدرك أو حاجز يعرف لقادر^{١٦} على إنشاء الأشياء من لا شيء، لأن الخلائق لو اجتمعوا على أن يدركوا السبب الذي به

^١ ك ن ع: الضرع.

^٢ ن - فيه.

^٣ م - فرثاً ثم يصير منه.

^٤ ن + كان.

^٥ جميع النسخ: فيه؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٩ و.

^٦ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٤٥.

^٧ م: وقال.

^٨ م: حملاً.

* وقع ما بين النعمتين خلال تفسير الآية الآتية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤١٠ ط/سطر ٢٢-٢٤.

^٩ ع: وذلك.

^{١٠} ع م - ما ذكر.

^{١١} ع: أخرج.

^{١٢} ع م - بين.

^{١٣} م: حيث.

^{١٤} جميع النسخ: وأكدره؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٩ و.

^{١٥} م: هذه؛ ع م + الأشياء.

^{١٦} ع: القادر.

كان حفظ هذا من هذا وامتناعه^١ عن الخلط بالخبث^٢ ما أدركوا ذلك. وكذلك ما يخرج من النخيل والكروم والثمرات^٣ الطيبة والأعنان الحلوة من غير أن يرى أثر ذلك فيها ومن غير أن يدركوا السبب الذي كان به الأعنان والثمرات، دل أنه قادر على إنشاء الأشياء من لا شيء إذ هي خشبة يابسة. والله أعلم.

﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [٦٧]

* [قال] في قوله: ومن ثمرات النخيل والأعنان، يقول: ولكم عيرة ودليل [في] أن النخل أجذاغ خشب لا طعم فيها والكرم خشب^٤ أيضاً، وما فيهما من سعف^٥ وورق لا^٦ غسل فيها ولا عنب. فأخرج الله عنهما^٧ ثمرات مختلفة^٨ فيه غسل وفيه تمر وزبيب، وتتخذون منه ما تَلَذُّونَ^٩ من الشراب. وقال هذا قبل تحريم الخمر. والسَّكَّرُ كل ما أسكرهم. وتتخذون منه أيضاً رزقاً حسناً، أي طيباً، وهو ما تأكلون منها سوى ما تشربون. وتكسبون بها أموالاً كثيرة من الله به عليهم. وقال بعضهم: السَّكَّرُ كل شيء حرم^{١٠} الله [ما يتخذ] من ثمارها من الشراب: الخمر من العنب والسكر من التمر. والرزق الحسن ما أحل من ثمرها: الزبيب والتمر والنبذ. وقال: السَّكَّرُ ما أسكر، والرزق الحسن الخل^{١١} وأشباهه.

إن في ذلك آية، ودليلاً وبياناً، لقوم يعقلون، ما يُنَبِّهون فيعلمون أن الذي لم يعجز عما خلق لهم من الثمار من خشب يابس يقدر أن يحيي الموتى ويخلق ما يشاء. وما عَرَفَ الخلق

^١ م: أو متاعه.

^٢ ع م: بالخبث.

^٣ ن: الثمرات.

^٤ جميع النسخ: وقال.

^٥ ع م - خشب.

^٦ السَّعْفُ: أغصان النخلة، وأكثر ما يقال إذا يبست، وإذا كانت رطبة فهي السَّطِيبُ (لسان العرب، «سعف»).

^٧ ن: ولا.

^٨ ك ن: منهما.

^٩ ك ن م: مختلفات، م: مختلفا.

^{١٠} ن: تَلَذُّونَ.

^{١١} جميع النسخ: حرمه.

^{١٢} ع م - الخل.

أنه يكون من النطفة الولد، ومن الماء والأشجار الفواكه، ومن العلف اللبن وغير ذلك من الحوادث التي تحدث من الأشياء وتلك أسبابها [هو] مما لا يدرك^١ كون تلك الأشياء فيها ولا يرى [و] لا يعرف ذلك إلا بتعليم من هو عالم بذاته، لأن علم ذلك لو كان لا^٢ بتعليم - لو اجتهدوا كل جهدهم -^٣ لم يدركوا حدوث تلك الأشياء مما ذكرنا ولا كونها منها. دل أن الذي علمهم هو عالم^٤ بذاته. فإذا ثبت كونه عالماً بذاته - وإن كانوا لم يشاهدوا إلا عالمًا بغير - فعلى ذلك هو قادر على إنشاء الأشياء من لا شيء وإن كانوا لم يعاينوا في الشاهد شيئاً إلا من شيء. وفيه أن ما يحدث ويكون من اللبن بالعلف الذي يؤكل^٥ أو الطعام الذي^٦ يتناول أو الفواكه والثمار التي^٧ تخرج، ليس تكون^٨ بنفس الماء أو بنفس الطعام والعلف ولكن باللطيف من الله تعالى، لأنه قد يسقي ذلك الماء الشجر والنخل في حال ثم لا يكون فيه التمر. وكذلك الدواب تعلق في حال فلا يكون^٩ ذلك منه.*

وقوله^{١٠} عز وجل: تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنًا، قال بعضهم: السكر ما يحرم منه، والرزق الحسن ما يحل من ثمرها. وقال بعضهم السكر ما يتخذ منه الشراب، والرزق الحسن ما^{١١} يؤكل ثمرًا وزبيبًا ونحوه. وقال بعضهم: السكر خمر الأعاجم، والرزق الحسن ما يُتخذون ويخللون ويأكلون. وروي في بعض الأخبار أنه^{١٢} حرم السكر ولم يفسر الآية. وفي بعض^{١٣} الأخبار

^١ جميع النسخ: ما لم يدرك.

^٢ ع م - لا.

^٣ ع م: جهد هو.

^٤ ع: عامل.

^٥ جميع النسخ: بعالم.

^٦ جميع النسخ: يأكل.

^٧ ك - الذي.

^٨ ن: الذي.

^٩ ك: يكون.

^{١٠} جميع النسخ: لا يكون.

* وقع ما بين النجمتين خلال تفسير الآية الآتية برقم ٦٩، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤١١ ظ/سطر ١٦-٣١.

^{١١} ك م - وقوله.

^{١٢} ع م - ما يحل من ثمرها وقال بعضهم السكر ما يتخذ منه الشراب والرزق الحسن ما.

^{١٣} أي النبي عليه السلام.

^{١٤} ك ع م - بعض.

أنه بعث معاذًا إلى اليمن وأمره أن ينهاهم عن نبيذ السكر.^١ وعن عبد الله قال: «إن أولادكم ولدوا على الفطرة فلا تُسقوهم السكر، فإن الله تعالى لم يجعل في حرام شفاءً».^٢ وليس بين فقهاء الأمصار في تحريم السكر وفضيخ^٣ البُسر ونقيع^٤ الزبيب - إذا أسكر كثيرها ولم يطبخ - اختلاف [في] أنها حرام، وقد ذكرنا هذا في سورة البقرة.^٥ إن في ذلك، لما ذكر، لآية لقوم يعقلون.^٦ وقوله: تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنًا، أي تتخذون منه ما يحرم أكله، ورزقًا حسنًا ما يحل منه وهو^٧ كقوله: قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ،^٨ الآية. أو يخرج على تذكير النعم في الوقت^٩ الذي كان السكر حلالًا، أي تتخذون منه سكرًا، ما تشربون، ورزقًا حسنًا سوى الشراب.

﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ﴾ [٦٨]
وقوله عز وجل: وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذ من الجبال بيوتًا، إلى آخر ما ذكر. قال بعضهم: أوحى، أي قذف في قلوبها أن افعلِي ما ذكر. والوحي هو القذف، سمي بذلك لسرعة وقوعه ونفاذه في القلوب من غير أن يشعر الملقى فيه^{١٠} والمقدوف في قلبه أن أحدا فعل ذلك أو ألقاه^{١١} فيه. وهو ما مكن الله للشيطان من الوسوسة في القلوب من غير أن يعلم الموسوس إليه والمقدوف في قلبه أن أحدا دعاه إلى ذلك أو زينه^{١٢} ذلك.^{١٣}

^١ والرواية وردت في صحيح مسلم بهذا اللفظ: حدثنا أبو بردة عن أبيه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعاذا إلى اليمن فقال: «أدعوا الناس وبشروا ولا تُنْفرُوا ولا تُعْبرُوا». قال فقلت: يا رسول الله أفئتنا في شراطين كنا نصنعهما باليمن: البُسر وهو من العسل يُنْبَذ حتى يشتد، والميزر وهو من الدرة والشعر ينْبَذ حتى يشتد. قال: وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أعطى جوامع الكلبي يحوئونه فقال: «أنهى عن كل مسكر أشكر عن الصلاة» (صحيح مسلم، الأشربة، ٧١-٧٢).
^٢ ورد في البخاري بهذا اللفظ: وقال ابن مسعود في السكر: إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم، (صحيح البخاري، الأشربة، ١٥).

^٣ الفضفيخ: شراب يتخذ من البسر المقضوخ وحده من غير أن تمسه النار (لسان العرب، «فضفيخ»).

^٤ النقيع: شيء يُنقع فيه الزبيب وغيره ثم يُصْفَى ماؤه ويشرب (لسان العرب، «نقع»).

^٥ انظر: سورة البقرة، ٢١٩/٢.

^٦ وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة، فقد مناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٤١٠ ظ/سطر ٢٢-٢٤.

^٧ ع - وهو.

^٨ ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ﴾ (سورة يونس، ٥٩/١٠).

^٩ ع: وقت.

^{١٠} ن - فيه.

^{١١} ع م: وألقاه.

^{١٢} ن: زين.

^{١٣} ن + وألقاه.

وكذلك ما يُلهم^١ الملائكة بني آدم من أشياء من غير أن يعلموا^٢ أن أحدا دعاه^٣ إلى ذلك أو ألقاه^٤ في قلوبهم. فهذا كله يرد على من ينكر الشيطان والملائكة. وهم طائفة من الملحدة يقولون: إن الشهوات والأمانى التي جعلت في أنفسهم هي التي تبعثهم وتهيئهم على ذلك لا الشيطان. فيقال لهم: إن الإنسان قد يناله أشياء من غير أن كان منه تفكر في ذلك أو أمانى أو سابق تدبير. فذلك يدل أن غيراً ألقى ذلك في قلبه وقذف، لا عمل الأمانى والشهوات. وهذا أيضاً يدل على لطف الله في البشر أنه يوفقهم على الطاعات ويحثهم عليها من غير أن يعلموا^٥ أن لغير^٦ في ذلك صنفاً، وكذلك الخذلان في المعاصي وأنواع الأجرام التي يكتسبونها.

ثم يحتمل قوله: وأوحى ربك إلى النحل، أي النحل^٧ وغيرها من البهائم وجهين. أحدهما يحتمل أنه أنشأ هذه البهائم على^٨ طبائع تعرف بالطبع مصالحها ومهالكها ومعاشها وما به قوام أيدانها وأنفسها وما به فسادها وصلاحها من غير أن تعلم^٩ أن أحداً يدعوها^{١٠} إلى ذلك أو يشير إليها أو يأمر وينهى، لكنها^{١١} بالطبع تعرف^{١٢} ذلك وتعلم^{١٣} أشياء بالطباع من غير أن تعلم^{١٤} أن أحداً علمهن^{١٥} ذلك: من نحو الورز يسبح في الماء بالطبع من غير أن تعلم^{١٦} أنها تسبح، وكذلك الطير الذي يطير في الهواء من غير أن يعلم بالطيران. فعلى ذلك يحتمل فهم هذه البهائم [١١، ١٢] وعرفائها ما ذكرنا من المصالح والمهالك من غير أن تعلم^{١٧} أنها تعرف ذلك. والله أعلم.

١ ع: يلهيهم.

٢ ن ع م: علموا.

٣ ك: دعا.

٤ ك + أو زينه ذلك وألقاه.

٥ جميع النسخ: علموا.

٦ ع م: يغير.

٧ م: النحل.

٨ ن + بهائم.

٩ جميع النسخ: يعلم.

١٠ جميع النسخ: يدعوهم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٩ ظ.

١١ جميع النسخ: لكنه.

١٢ جميع النسخ: يعرف.

١٣ جميع النسخ: يعلم + من نحو أشياء تعلم.

١٤ جميع النسخ: يعلم.

١٥ جميع النسخ + علمن؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٩ ظ.

١٦ جميع النسخ: يعلم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٩ ظ.

١٧ جميع النسخ: يعلم.

والثاني يحتمل أن يكون الله عز وجل جعل^١ خلقة هذه الأشياء بالذي تقف^٢ على المخاطبات من الأمر^٣ والنهي، وتعرف^٤ ما لا يعرف مثله البشر. ألا ترى أن البشر لا يعرف المهالك والمصالح إلا بالتعلم،^٥ والبهائم وإن صغر [حجمها تعرف] ذلك^٦ حتى تتوقى^٧ المهالك وترغب في المصالح. ومما يدل أن هذه الأشياء مما يفهم الأمر والنهي والمخاطبات قوله: [حَتَّى إِذَا مَا جَاءُوهَا] شَهِدَ عَلَيْهِمْ سُنْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وُجِلُوا لَهُمْ، وَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ. وَقَالُوا لِيَجْلُو ذِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ^٨. ألا ترى أنهم فهموا الخطاب حيث ردوا عليهم الجواب بقوله: أَنْطَقَنَا اللَّهُ، فذلك ما ذكرنا. والله أعلم.

[٤١١] و ٣٥ * وقال بعضهم من أهل اللغة: إن الوحي^٩ في^{١٠} كلام العرب على وجوه. منها وحي النبوة، فهو إرسال الله الملائكة إلى أنبيائه ورسله، كقوله: وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا^{١١}. ومنها وحي الإشارة، كقوله: فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا^{١٢}. ومنها وحي الإلهام وهو قوله: وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ، وقوله: وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى^{١٣}، وقوله: بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا^{١٤}، ونحوه. ومنها وحي الأسرار كقوله: يُوحِي بَغْضُهُمْ إِلَى بَعْضِ زُخْرُفِ الْقَوْلِ^{١٥}، الآية. وقال بعضهم: إن أصل^{١٦} الوحي عندنا هو أن يلقي الإنسان / إلى صاحبه شيئاً للاستتار والإخفاء،

^١ ع: جعله.

^٢ جميع النسخ: يقفون؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٩ ط.

^٣ جميع النسخ: والأمر؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٩ ط.

^٤ جميع النسخ: ويعرفون + ذلك؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٩ ط.

^٥ ك: بالعلم.

^٦ جميع النسخ + تعرف.

^٧ ك ن: تتوقى.

^٨ سورة فصلت، ٢١/٤١-٢١.

^٩ ن: الأهل.

^{١٠} ع م + كلهم.

^{١١} ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يَرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِي بَأْذَنِهِ مَا يَشَاءُ﴾ (سورة الشورى، ٥١/٤٢).

^{١٢} سورة مريم، ١١/١٩.

^{١٣} ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى أَنْ أَرْضِعِي﴾ (سورة القصص، ٧/٢٨).

^{١٤} ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا يَوْمَئِذٍ تُخْبِرُهَا أَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا﴾ (سورة الزلزال، ١٠٩/٥٠).

^{١٥} ﴿وَكُلُّكُمْ جَعَلْنَاهُمْ لَكِنِّي عَلِوَا شَاطِئِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوْحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾ (سورة الأنعام، ٦/١١٢).

^{١٦} ع م: وصل.

وقد يكون ذلك بالإيماء^١ والخط. وأصل الوحي ما ذكرنا أنه سمي به لسرعة وقوعه وقذفه في القلب. وقال أبو بكر [الأصم]: تأويل الوحي أن يعلم الذي يوحى إليه ويرشده. وذلك من وجهين. أحدهما أن الله أرشد كل دابة سوى الإنسان إلى مصلحتها والهرب^٢ من مُهلِكِها ومتلفها بما فطرها الله عليه كما أرشد الإنسان إلى ما يُصلحه في دينه ودينه بالتعليم، فمثل الله تعليمه لكل^٣ دابة ما فيه مصلحتها ومفسدتها بما دبرها عليه كما علم الإنسان بالقول والبيان، فقال: وأوحى ربك إلى النحل، أي أرشدها ودبرها بفطرتها، أن اتخذ من الجبال بيوتا ومن الشجر، بيوتا فيها، ومما يعرِشون، يعني واتخذ من بين الإنسان لمسكنهم. وقال: العرِش، الحيطان التي لا سماء لها [فهي]^٤ بفطرتها^٥ تتخذ^٦ خلاياها. كل^٧ ذلك لمنافع الخلق.*

ثم ذلك^٨ الوحي والقذف لكل البهائم لا للنحل خاصة، لما ذكرنا من معرفتها المهالك والمصالح وما به معاشها وغذاءها وما^٩ به^{١٠} فسادها وهلاكها، حتى تعرف^{١١} ذلك من غير أن تُعلم^{١٢}. والبشر لا يعرف إلا بالتعلم، فهو -والله أعلم- لوجهين. أحدهما للمحنة، لأن البشر^{١٣} امشحنوا بالتعلم^{١٤} فذلك من الله امتحان لهم، والبهائم لا محنة عليهم فعرفوا ذلك^{١٥} على غير تعلم. أو كان ذلك^{١٦} للبشر بالتعلم^{١٧} لفضل بعض على بعض في العلم بالتعلم^{١٨}؛

١ ع م: بالإيمان.

٢ ع م: عن.

٣ جميع النسخ: كل.

٤ الزيادة من الشرح، ورقة ٤٤٠ و.

٥ جميع النسخ: بفطرتها؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٠ و.

٦ ن: يتخذ.

٧ جميع النسخ + في كل؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٠ و.

* وقع ما بين النحمتين خلال تفسير الآية التالية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤١١ و/سطر ٣٥-٣٩، ٤١١ و/سطر ١-٧.

٨ جميع النسخ: فذلك؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٩ ط.

٩ جميع النسخ: ممّا؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٩ ط.

١١ ع م - به.

١٢ جميع النسخ: يعرفن؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٩ ط.

١٣ ن: يعلم.

١٤ جميع النسخ: ان البشر.

١٥ جميع النسخ: بالتعليم.

١٦ ك: فذلك عرفوا.

١٧ م - ذلك.

١٨ ع م - بالتعلم.

١٩ ك: بالتعليم.

إذ البهائم يستوي صغيرها وكبيرها في معرفة ذلك، وفي بني آدم يتفاضل ويتفاوت [الناس] بالتعلم. والله أعلم.

فإن قيل: فإذا كانت^١ البهائم كلها مشتركة في ذلك الإلهام والوحي، فما معنى تخصيص النحل بالذكر^٢ من غيرها من البهائم؟

قيل: يحتمل تخصيص النحل بالذكر - والله أعلم - لما أن هذه الأنعام^٣ غير النحل لا تُعطي تلك المنافع التي جعلت فيها ولا تبذل للبشر إلا بالرياضة والتعلم،^٤ والنحل تعطي^٥ ذلك لهم وتبذل من غير^٦ تعلم ولا رياضة. والله أعلم.

[٤١١ و س ٢٨] * وقوله عز وجل: ومما يَغْرِشُونَ، قيل: مما^٧ يبنون، ويحتمل^٨ مما^٩ يتخذ من العريش [٤١١ و س ٢٩] وهو الذي يتخذ من الخشب.*

﴿ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سَبْلَ رَبِّكَ ذُلًّا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [٦٩]

ثم قوله أن اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا،^{١١} وقوله: ثم كلي من كل الثمرات وقوله: فاسلُكي سبيل ربك ذُلًّا، ونحوه ظاهره^{١٢} أمر^{١٣} لكن حقيقته^{١٤} تمكين وتسهيل، نحو قوله: سيروا في كذا،^{١٥} هو^{١٦} في الظاهر أمر، وفي^{١٧} الحقيقة تمكين وتيسير.

^١ ع م: كان.

^٢ ن ع م: في الذكر.

^٣ جميع النسخ: الأشياء؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣٩ ظ.

^٤ ع م - والتعلم.

^٥ م: تعطي.

^٦ ع + أن.

^٧ ع: ما.

^٨ ع م: ويتخذ.

^٩ ك: ما.

* وقع ما بين النجمتين خلال تفسير الآية التالية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤١١ و/سطر ٢٨-٢٩.

^{١١} الآية السابقة.

^{١٢} ع م: ظاهرة.

^{١٣} ع م - أمر.

^{١٤} ن ع: حقيقة.

^{١٥} ﴿قد حلت من قبلكم سنن فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين﴾ (سورة آل عمران، ٣/١٣٧).

^{١٦} ع م - هو.

^{١٧} ع م: في.

ثم في هذه الآية وفي قوله: يخرج من بطونها شراب، وفيما سبق من الآيات وهو قوله: وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ^١، وفي قوله: وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا^٢، دلالة قدرته على إنشاء الأشياء من لا شيء ودلالة علمه وتدبيره، لأنه أخرج من هذه الجواهر المختلفة أشياء من غير جواهرها وجنسها ما لم يكن شيء مما أكل منها هذه البهائم من الجواهر التي أخرج منها، من نحو العسل الذي أخرج^٣ من الفواكه التي أكلت، واللبن من العلف الذي أكلت^٤، والعصير والسكر والأعنان من الكروم؛ إذ ليس شيء خرج منها^٥ من جنس ما أكل ولا من جوهر ما سقي. دل أنه كان يعلم^٦ قادر على إنشاء الأشياء من لا شيء ولا سبب. وفيه دلالة علمه وتدبيره وحكمته، لأن إنشاء ذلك اللبن في البطن على غير جوهر ما تناولت ومن خلاف لونه في تلك الظلمات دل أن علمه غير مقدر يعلم الخلق وأن حكمته غير مقدرة بحكمة الخلق وكذلك قدرته غير مقدرة بقدرة الخلق.

ثم قوله: فاسألني سبل ربك، قيل طرق^٧ ربك، دُلَّا، قيل: ^٨ مطيعة، وقيل: من الذل، أي الرفق واللين، كقوله: أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ^٩ وقوله: وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ^{١٠}، الآية، من الذل ومن الرفق واللين. وهذا يخرج على وجهين. أحدهما [أي] دُللت سبل ربك وسَهَّل [لك] السلوك فيها حتى تسلكي كيف شئت^{١١}.

وقوله عز وجل: **مختلفا ألوانه**، قال الحسن: الشَّهْد والعسل.^{١٢} وقال^{١٣} بعضهم: مختلف في الطعم، وقيل: في الألوان: الأبيض والأحمر والأصفر.

^١ سورة النحل، ٦٦/١٦.

^٢ سورة النحل، ٦٧/١٦.

^٣ جميع النسخ: أخرج.

^٤ جميع النسخ: أكل.

^٥ ع: منها خرج.

^٦ ك ع م: بغير علم، ن: بغير علمهم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٠ و.

^٧ ن: طريق.

^٨ جميع النسخ: وقيل.

^٩ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُجِبُهُمْ وَيُجَوِّدُهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (سورة المائدة، ٥٤/٥).

^{١٠} ﴿وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ (سورة الحجر، ٨٨/١٥).

^{١١} جميع النسخ: دُللت سبل ربها وسهل السلوك فيها حتى تسلك كيف شئت؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٠. وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٤١١ و/سطر ٢٨-٢٩.

^{١٢} ع م + يحتمل.

^{١٣} ع م: قال.

وقوله عز وجل: فيه شفاء للناس، قال بعضهم: فيه شفاء^١ من كل داء حتى القروح وكل شيء. وقال بعضهم: فيه شفاء^٢، من داء دون داء. وقال بعضهم: فيه شفاء، يعني في القرآن، فيه شفاء القلوب للدين. ويحتمل قوله: فيه شفاء، للأجساد.^٣ فإن أراد هذا فهو ظاهر، لا^٤ شك أن فيه ذلك الشفاء. ويحتمل: فيه شفاء، للدين، فإن كان هذا فيكون ذلك من جهة النظر فيه [به] يدرك ويوصل إلى ذلك الشفاء.^٥

وقوله: ثم كلي من كل الثمرات، قال بعضهم: من نوع ما تأكل النحل. وقال بعضهم: من جميع الثمرات التي تكون^٦ في^٧ الجبال. عن عبد الله قال: القرآن والعسل هما الشفاءان؛^٨ القرآن شفاء الدين والعسل شفاء الأبدان.^٩

ثم قال: ثم كلي من كل الثمرات، والثمرات مختلفة الطعم والمنظر والمشم. فاسلكي سبل ربك، وهو ما سبل^{١٠} الله لها من الرزق والمأوى، دُلِّلًا {قال:} ^{١١} يقول: ^{١٢} دُلِّل لك كل شيء قدره لمرزقك ومسلكك، وذلك في طلب ما سبل لك [أو] لبني آدم وجعلها سببًا لمنافعهم، وصغر قدرك ليريههم بذلك قدرته وسلطانه على ما شاء، ليعلموا أن خالقهم لا يعجزه شيء وأنه القدير على ما يعدهم من البعث والثواب والعقاب.

وقوله: يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه، يقول: الجنس واحد، ثم هو ضروب كالألوان^{١٣} التمر والعنب وسائر الثمار في مذاقه ومشامته ومنظره، وكله^{١٤} عسل فيه شفاء للناس لمنافعهم وملاذهم.

^١ ك ع م + للناس.

^٢ ع م + قوله.

^٣ ع م - للأجساد.

^٤ ع م + ولا.

^٥ سيأتي إيضاح هذا التأويل فيما بعد.

^٦ م: يكون.

^٧ ع: فيها.

^٨ عن عبد الله قال قال: رسول الله صلى الله عليه وسلم: «عليكم بالشفاءين العسل والقرآن» (سنن ابن ماجه، الطب، ٧).

^٩ وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة، فقد مناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٤١١ و/سطر ٣٥-٣٩، ٤١١ ظ/س ١-٧.

^{١٠} مبتل الشيء إذا أبحته كأنك جعلت إليه طريقا مطروقة (لسان العرب، «سبل»).

^{١١} ع + ما.

^{١٢} جميع النسخ + ذلك.

^{١٣} ع م: كالألوان.

^{١٤} ع: كل.

وفيما أراهم^١ الله من قدرته على ما يشاء من ذلك فيه شفاء لهم^٢ في الدين والعلم، يعلمون بما يشاهدون من تدبير الله وقدرته على ما بينا.

وقوله عز وجل: **إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ، يَقُولُ: لَعِبْرَةٌ وَلَدِيلًا وَبِرَهَانًا، لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ،** فيما يشاهدون من تدبير الله وتقديره وقدرته على ما شاء. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ.**^٣

﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ لَكَيْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ﴾ [٧٠]

وقوله عز وجل: **والله خلقكم ثم يتوفاكم ومنكم من يرد إلى أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا فَإِنْ قِيلَ لَنَا: آيَةٌ مِنْهُ لَه^٤ عَلَيْنَا فِي ذِكْرِ خَلْقِنَا ثُمَّ تَوْفِيهِ إِيَّانَا وَرَدَهُ لَنَا إِلَى الْحَالِ الَّتِي ذَكَر^٥ وَهِيَ^٦ حَالُ الْجَهْلِ حَتَّى لَا^٧ نَعْلَمَ شَيْئًا؟**

قيل: ذُكِرَ هذا -والله أعلم- يحتمل^٨ وجوهاً. أحدها يذكرهم أنه هو الذي خلقكم ثم يتوفاكم، ثم هو يملك ردكم إلى الحال التي لا تعلمون شيئاً، وفي ملكه وسلطانه تتقلبون، فكيف عبدتم الأصنام والأوثان التي لا تملك^٩ شيئاً من ذلك وأشركتموها في ألوهيته وعبادته. أو يذكر هذا أنه خلقكم ولم تكونوا شيئاً ثم يتوفاكم بعد ما أحياكم ثم يردكم إلى الحال التي لا تعقلون شيئاً بعد ما جعلكم عقلاء علماء، فمن يملك^{١٠} هذا ويقدر على هذا يقدر على الإحياء بعد الموت، والبعث بعد الفناء. أو يذكر هذا ليعلموا^{١١} أنه لم يكن المقصود بخلقهم الفناء خاصة، لكن لأمر آخر قصد^{١٢}، وهو ما ذكر فيما تقدم من أنواع النعم وتسخير ما ذكر من الأشياء لهم ليعلموا أن المقصود في خلقهم

^١ ع م: أراهم.

^٢ ع م - لهم.

^٣ وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٦٧، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٤١١ ط/سطر ١٦-٣١.

^٤ ك ن: أي.

^٥ ع م - له.

^٦ ع م - ذكر.

^٧ جميع النسخ: وهو؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٠ و.

^٨ ع م - لا.

^٩ ع م + هذا.

^{١٠} جميع النسخ: لا تملكون؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٠ و.

^{١١} ن: تملك.

^{١٢} ع م: أو يذكر ليعلم.

^{١٣} جميع النسخ + بخلقهم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٠ و.

لم يكن الفناء خاصة؛ إذ لو كان للفناء^١ خاصة^٢ فلا معنى لما خلق^٣ لهم من الأغذية والنعم التي أنشأ[ها] لهم والأشياء التي سخرها / لهم. [١٢و]

وقال أبو بكر الأصم: قوله: واللَّهُ خَلَقَكُمْ، وكُتِبَ نُطْقًا أَمْوَالًا فَأَحْيَاكُمْ، ثم يتوفاكم أطفالاً وشيوخاً، ومنكم من يردُّ إلى أرذل العمر، يقول: يرده بعد قوة وعلم وتدبير الأمور إلى الخَرْف^٤ والجهل بعد العلم ليتبين خلقة^٥ أن العمر والرزق ليس بهما رُبِّي وقوي^٦،^٧ لأنهما ثابتان، ثم يلى ويفنى بهما ويرجع إلى الجهل، ولكن بلطف من الله وتدبير منه لا بالأغذية. والله أعلم. إن الله عليم، بما دبر في خلقه مما يدركون به قدرة خالقهم وتصريفه الأمور وما يكونون به حكماء وعلماء، إن الذي دبرها حكيم، قدير، على ما شاء.

والحكمة^٨ فيما^٩ ذكر من تفريق الآجال ليكونوا أبدأً خائفين راجين، لأنه لو كانت آجالهم واحدة يأمنون ويتعاطون المعاصي على أمن لما يعلمون وقت نزول الموت بهم. والثاني ليعلموا أن التدبير في أنفسهم وملكهم لغيرهم لا لهم، لأن التدبير والأمر لو كان إليهم لكان كل منهم يختار من الحال ما هو أقوى وأكد.

﴿وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادِّي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِعِزَّةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ [٧١]

وقوله عز وجل: والله فضل بعضكم على بعض في الرزق، قال بعض أهل التأويل: يذكر هذا مقابل ما أشركوا خلقه وعباده^{١١} في ألوهيته وعبادته^{١٢}. يقول: فضل^{١٣} بعضكم على بعض في الرزق

^١ جميع النسخ: الفناء.

^٢ ن - إذ لو كان للفناء خاصة.

^٣ جميع النسخ + لم يحتج إلى ما خلق؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٠ ظ.

^٤ ع م + أعلم.

^٥ ك ن م: يعمر.

^٦ الخرف: فساد العقل من الكبر (لسان العرب، «خرف».

^٧ م: يخلقه.

^٨ «... ليتبين خلقة أن العمر والرزق ليسا مما يثبتان القوة والعلم والتدبير، فأنهما قائمان ثابتان...» (شرح التأويلات، ورقة ٤٤٠ ظ).

^٩ ك ن: الحكمة.

^{١٠} م: فيها.

^{١١} ن: وعبادة.

^{١٢} ك - وعبادته، ن - في ألوهيته وعبادته.

^{١٣} ك + الله.

والأموال حتى بلغوا السادة والموالي، فلا ترضون أن يكون^١ عبيدكم ومماليككم شركاء في ملككم وأموالكم، فكيف ترضون لله^٢ أن يكون عبيده^٣ ومماليكه شركاء؟ إلى هذا يذهب بعض أهل التأويل.

وقال أبو بكر الأصم: قوله: فضل بعضكم على بعض في الرزق، أعني بعضكم وأفقر بعضًا وجعل منكم أحرارًا وعبيدًا. فما الذين قُضِلُوا، بالغني والتملك، براذي رزقهم على ما ملكت أيما نهم، من عبيدهم، فهم فيه سواء، أن يستوي المولى وعبده فيما ملكت يمينه. يقول: فليس أحد منكم يرضى أن يكون عبده بمنزلته فيما يملك سواء. فإذا رأيتم أنتم ذلك نقصًا بكم - لو فعلتم - فكيف زعمتم أن الله أشرك بينه وبين أحجار حتى أشركتم وما ملككم الله بينه وبين الأوثان في العبادة وفيما آتاكم من رزق فقلتم: هذا لله وهذا لشركائنا.^٤

أفبِنعمة الله يجحدون، يقول: أنعم الله عليهم بأنفسهم وأرزاقهم وأموالهم وأولادهم فأشركوا غير الله فيها وجحدوا نعمة الله عليهم، بها عَصَوْا وبها كفروا. ثم ألزمهم النظر في الفضل الذي ذكر أنه فَضِّلَ بعضهم على بعض إلى عين الفضل الذي كان من الله لا إلى الأسباب التي اكتسبوا ليعلّموا أنهم لم ينالوا تلك الفضائل باستحقاق منهم ولكن إنما نالوا^٥ بفضل منه ورحمة. فيكون ذلك دليلًا لهم فيما^٦ أنكروا من إفضال الله واختصاصه بعضهم بالرسالة والنبوة وإن كانوا جميعًا من بشر ومن جنس واحد، على ما فضل بعضهم على بعض في الرزق والسعة والملك والحرية والسلطان وإن كانوا جميعًا في الجنس واحدًا.^٧ فإذا لم تنكروا هذا النوع من الفضل والاختصاص لبعض على بعض فكيف أنكرتم ذلك الفضل والاختصاص^٨ بالرسالة من فضله ورحمته،

^١ ك: يكونوا.

^٢ ع: الله.

^٣ ن + لله.

^٤ إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعيمهم وهذا لشركائنا﴾ (سورة الأنعام، ١٣٦/٦).

^٥ ك - بها عصوا.

^٦ ع م: قالوا.

^٧ ن: بما.

^٨ ع م - واحدًا.

^٩ ع + على بعض فكيف أنكرتم ذلك الفضل والاختصاص.

فلذلك قال -والله أعلم- أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ^١، أخبر أنه برحمته وفضله^٢ يُنَالُ ما ينال^٣ من الرسالة وغيرها، لا بالاستحقاق والاستيجاب كان منهم. أو أن يذكر سفههم بأنهم^٤ يأنفون أن يشركوا عبيدهم ومماليكهم في ملكهم^٥ وأموالهم ولهم منافع من الخدمة والإعانة في الأمور^٦، فما بالهم يشركون أحجارًا وخشبًا لا منفعة لأحد فيهما^٧ في ألوهية الله وربوبيته وفي عبادته.

أفبعمه الله يجحدون؛ على^٨ تأويل النبوة: أفضّل الله ورحمته يجحدون أنه لا يفضّل بعضًا على بعض بالرسالة، أو يجحدون، ما آتاهم الله من النعم فيصرفون^٩ نعمه^{١٠} إلى غيره وهي الأصنام التي عبدوها فقالوا: هذا لشركائنا،^{١١} أو^{١٢} يصرفون شكر نعمه إلى غيره وهي الأوثان التي عبدوها. والله أعلم.

﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِعِمَّةِ اللَّهِ هُم يَكْفُرُونَ﴾ [٧٢]

وقوله عز وجل: والله جعل لكم من أنفسكم أزواجًا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة، قال الحسن وغيره: الحفدة الحكّم والمماليك، فهو على التقديم على تأويل هؤلاء يقول: جعل لكم من أنفسكم أزواجًا وخدمًا من جنسكم، لأنه^{١٣} ذكر فيما تقدم: وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ، الآية.^{١٤}

^١ سورة الزخرف، ٣٢/٤٣.

^٢ ك: بفضله ورحمته.

^٣ ن - ما ينال.

^٤ ن + يقولون.

^٥ م - في ملكهم.

^٦ ن + في الأمور.

^٧ ع م: منها.

^٨ ع م: وعلى.

^٩ ن ع م: فتصرفون.

^{١٠} ك: نعمته.

^{١١} سبقت قريبًا الإشارة إلى هذه الآية من سورة الأنعام، ١٣٦/٦.

^{١٢} ك: أي؛ ن - أو.

^{١٣} ن + جعل.

^{١٤} الآية السابقة.

يذكّرهم نعمه^١ وفضله الذي ذكر أنه جعل لكم من جنسكم أزواجًا وخدمًا تحت أيديهم يستمتعون بالأزواج ويستخدمون الخدم والمماليك وهم من جنسهم وجوهرهم، يذكّرهم فضله ومنته عليهم.

أو يشبه أن يكون هذا صلة قوله: وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا،^٢ الآية، كانوا يأنفون عن البنات ويدفنونهن أحياء إذا وُلِدْنَ أنفًا منهن. يقول: -والله أعلم- كيف تأنفون منهن وقد جعل لكم من البنات أزواجًا تستمتعون^٣ بهن حتى لا تصبروا عنهن، وكذلك جعل لكم من البنات البنين الذين ترغب أنفسكم فيهم ما لولا البنات^٤ لم تكن لكم الأزواج التي تستمتعون بهن ولم يكن لكم البنون الذين ترغبون فيهم والأنصار والأعوان والخدم الذين ترغبون فيهم. يبين ويذكر تناقضهم في الأنفة منهن، يأنفون منهن ومن البنات يكون ما يرغبون فيهن.^٥

/ فهذا يدل [على] أن النساء يصرن كالمُلْك للأزواج ويصرن تحت أيديهم في حق [١٢٤ظ] ملك الاستمتاع كالمماليك في حق ملك الرقاب. ثم جعل عز وجل التناسل في الخلق على التفريق وتقليبهم من حال إلى حال وتقلبهم^٦ أبدا كذلك ليكون أذكر لتدبيره وأنظر في آياته ودلالاته. ولو شاء لأنشأ الخلق كله بمرة واحدة وأفناهم بدفعة واحدة. وكذلك ما جعل لهم من الأرزاق وأنواع النبات، لو شاء لأخرج لهم ذلك كله بمرة واحدة في وقت واحد، لكنه أنشأ لهم بالتفريق ليذكّرهم^٧ النظر في آياته وتدبيره، ليكون^٨ ذلك لهم^٩ أدعى إلى المرغوب وأحذر للمرهوب. وكذلك ما ردد من الأنباء والقصاص والمواعيد وذكر الجنة والنار في القرآن في غير موضع ليبعثهم ويحثهم على النظر في آياته وتدبيره ويرغبهم في كل^{١٠} وقت في المرغوب ويحذرهم عن المحذور والمرهوب.

^١ ن - نعمه.

^٢ سورة النحل، ٥٨/١٦.

^٣ ن: تستمتعونهن.

^٤ ن + أزواجًا.

^٥ ك: فيهم.

^٦ ع م: وتقلبهم.

^٧ ن ع م: ليذكر لهم.

^٨ ع + وليكون.

^٩ ك: لهم ذلك.

^{١٠} م - وقت.

ثم قوله: [والله] جعل لكم من أنفسكم أزواجاً، وقال في آية أخرى: قُوا أَنْفُسَكُمْ،^١ [وأراد حقيقة الأنفس]،^٢ وقال: وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ،^٣ ونحوه، ذكر الأنفس في كله. ثم لم يفهم أهل الخطاب من هذا كله معنى واحداً وشيئاً واحداً، وإن كان في حق اللسان واللغة واحداً، لكنهم فهموا في كلٍّ غير ما فهموا في آخر. فهذا يدل أنه لا يُفهم الحكمة والمعنى في الخطاب بحق ظاهر اللسان واللغة، ولكن بدليل الحكمة المجعولة في الخطاب.^٤ ومن اعتقد في الخطاب الظاهر حسَمَ باب طلب الحكمة فيه والمعنى، لأنه يجعل المراد منه الظاهر.

وقوله عز وجل: وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدةً، هو ما ذكرنا. وحفدة، اختلف فيه، قال بعضهم: الحفدة الخدم والمماليك.^٥ وقال بعضهم: الحفدة ولد الولد. وقال ابن مسعود رضي الله عنه: الحفدة الأختان،^٦ وروي عنه أنه قال: الحفدة الأصهار.^٧ فالأصهار^٨ والأختان عنده واحد. وقيل: الحفدة الأعوان والأنصار. يذكّرهم التناقض فيما يأنفون من البنات أن كيف يأنفون عنهن ومنهن يكون لهم^٩ الأعوان والأنصار^{١٠} والأختان في أمر الدنيا. وقال أبو عوسجة: الحفدة بنو البنين. وقال أيضاً: الحفدة الأعوان، والحافد المجتهد في العبادة وفي العمل. تقول: ^{١١} حَفَدَ يحفد، أي خدّم واجتهد.^{١٢} وقوله: ^{١٣} «وإليك^{١٤} تَسْعَى وَتَخْفِدُ»،^{١٥} أي نجتهد.

^١ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ (سورة التحريم، ٦/٦٦).

^٢ الزيادة من الشرح، ورقة ٤٤١ و.

^٣ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ (سورة النساء، ٢٩/٤).

^٤ ع م: لكنه.

^٥ «فهذا يدل أن الحكم غير متعلق بظاهر الخطاب بل بدليل الحكمة المجعولة في الخطاب.» (شرح التأويلات، ورقة ٤٤١ و).

^٦ م: المماليك.

^٧ ع: الختان.

^٨ انظر: تفسير الطبري، ١٤/١٤٤؛ وتفسير القرطبي، ١٠/١٤٣.

^٩ ع م - فالأصهار.

^{١٠} جميع النسخ: لكم.

^{١١} ك - يذكّرهم التناقض فيما يأنفون من البنات أن كيف يأنفون عنهن ومنهن يكون لهم الأعوان والأنصار.

^{١٢} ك ع م: يقول.

^{١٣} ع: واجتهدوا.

^{١٤} ع: في قوله.

^{١٥} ع: وأولئك.

^{١٦} انظر: تفسير الطبري، ١٤/١٤٧؛ وتفسير القرطبي، ١٠/١٤٣.

وقال القُتَيْبِيُّ: «الحفدة، الخدم والأعوان، ويقال: هم^١ بنون وتَحَدَمَ». وقال: «أصل الحفد^٢ مداركة الخطو والإسراع في المشي، وإنما يفعل^٣ ذلك الخدم، فقليل لهم حفدة، واحدها حافد^٤ [مثل كافر وكفرة]. ومنه يقال في دعاء الوتر: وإليك نسعى ونحفد.»^٥ وقال أبو عبيد: وأصل الحفد العمل، وقال: ومنه الحرف في القنوت: نحفد، أي نعمل.^٦ والله أعلم.

وقوله عز وجل: ورزقكم من الطيبات، قال بعضهم: الطيبات، الحلالات، وقال بعضهم: الطيبات، أي كل ما طاب ولان ولطف. ورَزَقَ غَيْرَكم من الدواب والبهائم كُلَّ ما خَشَنَ وخَبِثَ، يذكرهم منته عليهم ونعمة^٧ ليستأدي^٨ بذلك شكره.

وقوله عز وجل: أقبالباطل يؤمنون، قال بعضهم: أقبالشيطان^٩ يصدّقون ويحيونه إلى ما دعاهم من الأتفة من البنات. وبنعمة الله هم يكفرون، أي هذه البنات لكم نعمة فكيف تكفرونها؟ وقيل: ^{١٠} أقبالباطل يؤمنون، أي أبالشيطان^{١١} إلى ما دعاكم، وبنعمة الله، أي بمحمد يكفرون، أو بالإسلام أو بالقرآن. وقال أبو بكر الأصم: أقبالباطل يؤمنون، يقول: تُقَرِّزُونَ بأنكم عبيد لأحجار تَذِلُّونَ^{١٢} لها وتعبدونها. وبنعمة الله هم يكفرون، يقول: وبما أنعم الله عليكم في أنفسكم وما حولكم^{١٣} ورزقكم تكفرون به، وكان الشكر أولى بكم. والله أعلم.

^١ ع: لهم.

^٢ ك ع م: الحفدة؛ ع + وقال.

^٣ ع: فعل.

^٤ م: حافدة.

^٥ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٤٦-٢٤٧.

^٦ حَفَدَ يَحْفِدُ حَفْدًا وَحَفْدًا واحْتَفَدَ: حَفَّ في العمل وأسرع. وَحَفَدَ يَحْفِدُ حَفْدًا: تَحَدَمَ. وإليك نسعى وَتَحْفِدُ: أي نسرع في العمل والخدمة. قال أبو عبيد: أصل الحفد الخدمة والعمل. والحفد والحفدة: الأعوان والخدمة، واحدهم حافد (لسان العرب، «حفد»).

^٧ ع م + عليهم.

^٨ ك م: يستأدي.

^٩ ك ع م: أبالشيطان.

^{١٠} ع: جميع النسخ؛ فقال؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤١ و.

^{١١} ن: بالشيطان.

^{١٢} وتذلون.

^{١٣} م: حولكم.

﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا

يَسْتَطِيعُونَ﴾ [٧٣]

وقوله: ويعبدون من دون الله ما لا يملك لهم رزقا من السماوات والأرض شيئا، فائدة. ذكر هذا لنا -والله أعلم- لئلا نتبع بعض المخلوقين بأهوائنا ولا نَكِلْ^١ أمورنا إلى من نعلم أنه لا يملك ضرا ولا نفعاً ولا يستطيع شيئا من الرزق، كما تبع أولئك في عبادة من يعلمون أنه لا يملك شيئا ولا نفعاً ولا ضرا فيُعبد^٢. يذكر سفههم في^٣ عبادتهم من يعلمون أنه لا يملك شيئا من النفع والضرر والرزق، لئلا نعمل نحن مثل صنيعهم بمن^٤ دون الله من المخلوقين.

ثم اختلف في قوله: ما لا يملك لهم رزقا من السماوات والأرض شيئا، قال الحسن: هو على التقديم، أي يعبدون من دون الله شيئا لا يملك لهم ما ذكر. وقال بعضهم: يعبدون من دون الله، ما لا يملك لهم رزقا من السماوات والأرض ولا يستطيعون شيئا. وقال بعضهم: يعبدون من دون الله، ما^٥ لا يملك لهم رزقا من السماوات والأرض ولا شيئا^٦.

﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [٧٤]

فلا تضربوا لله الأمثال، أي لا تتخذوا لله أمثالا من الخلق وأشباهها في^٧ ألوهيته وعبادته، أو لا تقولوا لله أن له أشباهاً وأمثالا، أو يقول: فلا تجعلوا لله أمثالا في العبادة^٨ وأشباهها في تسميتها آلهة على علم منكم أن ما يكون لكم إنما يكون^٩ بالله لا^{١٠} بالأصنام التي تجعلونها أمثالا لله في العبادة والألوهية.^{١١} وجائز أن يكون قوله: ^{١٢} فلا تضربوا لله الأمثال، أي فلا تضربوا لأولياء الله الأمثال، فإنه قد بين محل أوليائه ومكانهم.

^١ جميع النسخ + في.

^٢ جميع النسخ: فيعبدون.

^٣ ع م: من.

^٤ ك: ممن.

^٥ ن - ما.

^٦ ع + ولا يستطيعون.

^٧ ع: وفي.

^٨ ك ن + له.

^٩ ع: يكونوا.

^{١٠} ع - لا.

^{١١} ع: وألوهية.

^{١٢} ع م - قوله.

وقوله عز وجل: **إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ، أَنْ لَا مِثْلَ لَهُ مِنَ الْخَلْقِ وَلَا شِبْهَ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ذَلِكَ، أَوْ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ، بِمَصْلَحَتِكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ مَا بِهِ صِلَاحُكُمْ وَهَلَاقُكُمْ.**

﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّْا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٧٥]

وقوله عز وجل: **ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء / ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا، ضرب المثل بهذا من وجهين. أحدهما أن من لا يقدر ولا يملك أن ينفق في الشاهد عندكم ليس كمن يملك ويقدر أن ينفق، فهو كقوله: هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ،^١ وقوله:^٢ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصْمِ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ،^٣ أي ليس يستوي البصير والأعمى ولا الأصم^٤ والسميع، فعلى ذلك لا يستوي من يملك الإِنْفَاق والإِنْعَام على الخلق وهو المعبود الحق^٥ ومن^٦ لا يملك ذلك وهو المعبود الباطل.**

والثاني **ضَرَبَ** مثل المؤمن والكافر، إن الكافر لا ينفق ما أنعم عليه^٧ من^٨ المال في طاعة الله ولا في خيراته،^٩ والمؤمن ينفق جميع ما أنعم عليه وأعطى^{١٠} في طاعة الله وخيراته. فليسا بسواء: من أنفق في طاعة الله كمن لا ينفق شيئا. أحدهما يكون **ضَرَبَ** مثل الإله الحق والمعبود الحق^{١١} بالمعبود الباطل، والثاني [يكون **ضَرَبَ**] مثل المؤمن بالكافر.

ثم في الآية وجوه من الدلائل. أحدها أن القدرة لا تفارق الفعل^{١٢} حيث قال: **عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ،** ثم قال: **وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّْا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ،** جعل مقابل الفعل القدرة؛

^١ ﴿هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ﴾ (سورة الرعد، ١٦/١٣).

^٢ ن ع م: وكقوله.

^٣ ﴿مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصْمِ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ (سورة هود، ٢٤/١١).

^٤ ع - ولا.

^٥ ع: والأصم.

^٦ ع: الخلق.

^٧ جميع النسخ: كمن.

^٨ ك: على.

^٩ ع م: عن.

^{١٠} ن - وفي خيراته.

^{١١} ك - وأعطى.

^{١٢} ع: الخلق.

^{١٣} ك: العقل. "القدرة لا تفارق الفعل"، أي القدرة لا توجد قبل الفعل، كما تزعم المعتزلة، بل تكون مع الفعل يخلقها الله تعالى في العبد إذا أراد العبد أن ينجز الفعل.

فلو كانت تفارق الفعل^١ لكان ذكر مقابل القدرة قدرة^٢ مثلها [و] مقابل^٣ الفعل فعلا مثله، فلما ذكر^٤ مقابل القدرة الفعل^٥ دل^٦ أنها لا تفارق الفعل.

[الثاني] فيه أن^٧ العبد لا يملك حقيقة^٨ الملك حيث ذكر: عبدا مملوكا لا يقدر على شيء، وإن قدر ما^٩ يملك إنما يملك بإذن من له الملك. وكذلك الخلائق كلهم لا يملكون حقيقة الإمكان، إنما حقيقة الملك في الأشياء لله، وإن قدر ما يملكون إنما يملكون بالإذن على قدر ما أذن لهم.

[الثالث] فيه أن العبد لا يملك الإنفاق والتصدق حيث قال: عبدا مملوكا لا يقدر على شيء، ثم قال فيمن يملك: ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهو ينفق، دل أنه لا يملك العبد الإنفاق والهبة.

وقوله: ومن رزقناه منا،^{١٠} أي من أوليائنا،^{١١} أو من أولياء ديننا، وذلك جائز شائع^{١٢} في اللغة. وقوله عز وجل: هل يستويون الحمد لله، قال بعضهم: ذكر الحمد لله على أثر ما ذكر، لأنه عزف رسولہ النعم وأنواع المنافع ثم عرفه على أثر ذلك الحمد لله. وقال بعضهم: الحمد لله ثناء، أخبر أن أكثرهم لا يعلمون حمد الله وثناؤه.

ثم قوله: لا يعلمون، يحتمل نفي العلم عنهم لما لم ينتفعوا بما علموا، أو على حقيقة النفي لما لم ينظروا في الآيات والحجج ولم يتأملوا فيها فلم يعلموا. والله أعلم.

﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّهْهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [٧٦]

وقوله عز وجل: وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كَلٌّ على مولاه،

^١ ن - الفعل حيث قال عبدا مملوكا لا يقدر على شيء ثم قال ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهو ينفق منه جعل مقابل الفعل القدرة فلو كانت تفارق الفعل.

^٢ ع م - قدرة.

^٣ ك ن ع: أو مقابل.

^٤ ك ع: ذكروا.

^٥ « أعني قوله: ﴿وَرَزَقْنَاهُ﴾ » (من الشرح، ورقة ٤٤١ ظ).

^٦ ع م - دل.

^٧ ن + ان.

^٨ م + حقيقة.

^٩ ع: مما.

^{١٠} ك + رزقا.

^{١١} ن: من أولئك.

^{١٢} ن ع م: سائغ.

إلى آخر^١ الآية، قالوا: هذا المثل كالأول يحتمل الوجهين اللذين ذكرناهما في الأول. أحدهما المؤمن والكافر، شبه الكافر^٢ بالملوك الأبكم الذي لا يقدر على شيء وهو كَلٌّ على مولاه لا يأتي المولى بخير ولا ينتفع به. وشبه المؤمن بالذي يأتي المولى بكل خير ونفع. يقول: هل استوى هذا مع هذا عندكم؟ لا يستوي. فعلى ذلك لا يستوي الكافر الذي لا يعمل شيئاً من طاعة الله ولا يأتي بخير المؤمن^٣ الذي يعمل كل طاعة الله ويأتي بكل خير ويأمر^٤ بكل عدل.^٥

والثاني صَرَب^٦ مثل الإله المعبود الحق بالمعبود^٧ الباطل، يقول: هل يستوي من آتاكم بكل نعمة وكل خير ويأمر بكل عدل بمن^٨ هو أبكم لا يقدر على شيء ولا يضر ولا ينفع ولا يجيب وهو عيال على من يعبده ويخدمه، هل يستوي هذا مع ذلك؟ لا يستويان مثلاً البتة، غير أن المثل ههنا صَرَب بالذي لا ينطق بالحق ولا يأمر بالعدل الذي يأمر بالعدل^٩ ذكر مقابل الأبكم الذي لا^{١٠} يأمر بالعدل، وفي الأول صَرَب المثل الذي لا يملك الإنفاق بالذي يملك الإنفاق.

وقوله عز وجل: وهو على صراط مستقيم، أي هو على الحق المستقيم، وهو المعبود بالحق. قال أبو عوسجة: الكَلّ العيال، وكذلك قال غيره من أهل الأدب. وقال بعضهم: الكَلّ الفقير، وهو واحد. والأبكم^{١١} الأخرس^{١٢} وهو^{١٣} الذي لا ينطق البتة. وقالوا:^{١٤} ومن يأمر بالعدل، بالتوحيد.

^١ ك - إلى آخر، صح هـ.

^٢ م - الكافر.

^٣ ع م: والمؤمن.

^٤ ن: ويأمر.

^٥ ع م + ممن هو أبكم.

^٦ ع + ضرب.

^٧ ع - الحق بالمعبود.

^٨ ع م: ممن.

^٩ ك - الذي يأمر بالعدل.

^{١٠} ك ن ع - لا.

^{١١} ع - والأبكم.

^{١٢} ع: والأخرس.

^{١٣} ك - وهو.

^{١٤} ك: وقال.

﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [٧٧]

وقوله عز وجل: ولله غيب السماوات والأرض، هذا يحتمل وجوها. أحدها ما ذكر أهل التأويل من السؤال عن الساعة وعن وقتها، كقوله: يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ،^١ خفائها على أهلها، لأن كل خفي [على المرء] ثقیل [عليه].^٢ أخبر أنه لا يجليها لوقتها [إلا هو]، فوقت قيامها لا يعلمه غيره. والثاني ولله علم ما غيب أهل السماوات والأرض،^٣ أي ما غيب بعضهم من بعض، فذلك ليس بمغيب عن الله؛ بل ما غاب عن الخلق وما ظهر لهم فذلك لله، كله ظاهر بمحل واحد، وهو كقوله: يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ.^٤

والثالث قوله: ولله غيب السماوات والأرض، أي له علم ما^٥ في سريرة هذه الأشياء الظاهرة ما لا سبيل للخلق إلى علم ذلك وإن كانوا يعلمون^٦ هذه الأجسام والأشياء الظاهرة وتقع^٧ حواسهم عليها، لا يعلمون ما في سريرتها من نحو الماء الذي أخبر أنه^٨ به^٩ حياة كل شيء، لا يدركون المعنى الذي به حياة كل شيء،^{١٠} ونحو النطفة التي يخلق^{١١} منها^{١٢} الإنسان، لا يعلمون المعنى الذي به يصير إنسانا، ومن نحو السمع والبصر والعقل؛ يعلمون ويرون^{١٣} ظواهر الحواس ولكن لا يدركون المعنى الذي به يسمع وبه يبصر وبه^{١٤} يعقل ويفهم.

^١ ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (سورة الأعراف، ١٨٧/٧).

^٢ الزياداتان من الشرح، ورقة ٤٤١ ظ.

^٣ ع + وأهل الأرض.

^٤ ﴿سورة النحل، ١٦/١٩﴾.

^٥ ع - ما.

^٦ ع م - يعلمون.

^٧ ن ع م: ويقع.

^٨ ع م - أخبر أنه.

^٩ ن - به.

^{١٠} ع م - لا يدركون المعنى الذي به حياة كل شيء.

^{١١} ع: تخلق.

^{١٢} ع م: منه.

^{١٣} ن ع م: ويريدون.

^{١٤} ك: ويبصر به.

يقول: -والله أعلم- والله علم ما غاب عن^١ الخلق ما في هذه الأشياء الظاهرة والأجسام المرئية. / أو يقول: والله مُلْكُ ما غاب عن أهل السماوات وأهل الأرض^٢ وملْكُ ما لم يغب عنهم وظهر، [٤١٣ع] فيكون كقوله: وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ^٣ كأنه قال: -والله أعلم-^٤ والله العلم الذي غُيِّبَ عن أهل السماوات وأهل الأرض وهي الساعة، لم يُطْلَع عليها غيره.

وقوله: وما أمر الساعة إلا كلمح البصر، قال بعضهم: قوله: وما أمر الساعة، أي أمر الساعة^٥ أهون على الله وأيسر من لمح البصر؛ إذ ليس شيء أيسر وأهون على الإنسان من لمح البصر لأنه يَلْمَحُ البصر وهو^٦ لا يشعر.^٨

أو هو أقرب، أي^٩ بل هو أقرب، أي أيسر من لمح البصر. وقال الحسن: إعادة الخلق على الله أيسر وأهون من لمح البصر، لأنه يَلْمَحُ بصره فيُبْصِرُ به بلحظة ما بين الأرض إلى السماء^{١٠} وهو مسيرة خمسمائة عام يقول: من قدر أن ينشئ في خلق من خلّاقه ما يبصر^{١١} بلمحة^{١٢} البصر مسيرة خمسمائة عام لقادر على إعادة الخلق وبعثهم بعد الفناء. بل هو أقرب، أي إعادته^{١٣} إياهم أسرع وأقرب من لمح البصر، إلى هذا يذهب الحسن.

وقال بعضهم: وما أمر الساعة، أي ما وقت قيام الساعة إلا لمح البصر؛ أي ليس بين وقت قيامها وبين كونها إلا لمح البصر، بل هو أقرب من لمح البصر. لكنه مَثَلُ لمح البصر لِمَا ليس شيء عند الناس أسرع وأهونَ من لمح البصر، لِمَا ذكرنا أنه يَلْمَحُ ولا يشعر به لسرعته ولخفته عليه. فذكر هذا على التمثيل، ليس على إرادة حقيقة الوقت بقدر لمح البصر

^١ ن - الحواس ولكن لا يدركون المعنى الذي به يسمع وبه يبصر وبه يعقل ويفهم يقول والله أعلم والله علم ما غاب عن.

^٢ ع م: والأرض.

^٣ سورة آل عمران، ١٨٩/٣.

^٤ ن - كأنه قال والله أعلم.

^٥ ن - قوله.

^٦ ع م - أي أمر الساعة.

^٧ ك - إذ ليس شيء أيسر وأهون على الإنسان من لمح البصر لأنه يلمح البصر وهو.

^٨ ك ع م - لا يشعر.

^٩ ك - أي.

^{١٠} ك: السماء إلى الأرض.

^{١١} ع م: يبصره.

^{١٢} ك: بلمح.

^{١٣} ك: إعادتهم.

ولكن على المبالغة في السرعة وذكر أقصى ما يقع في الأوهام ويُتصوّر، من نحو ما قال: **فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ**^١، وما قال: **مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ**^٢، **وَلَا يُظْلَمُونَ قَتِيلًا**^٣، **وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا**^٤، وأمثاله، كله^٥ يذكر على التمثيل ليس على التحقيق. أي ما يعمل من قليل أو كثير يره شرا كان أو خيرا، وكذلك لا يُظْلَمُونَ قَتِيلًا ونقيرا، أي لا يظلمون شيئا، وكذا ما يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ، أي لا يملكون شيئا، لأن القطمير لا يملك؛ فإنما يذكر هذا وأمثاله على التمثيل الذي ذكرنا، أو أن يكون تأويل قوله: وما أمر الساعة إلا كلمح البصر، أي ليس ما بين الساعة^٦ وبينكم مما مضى من الوقت إلا قدر^٧ لمح البصر، أي لم يبق من وقت قيامها مما مضى إلا ما ذكر^٨ من لمح البصر أو أقرب مما ذكر على الاستقصار مما بقي.

إن الله على كل شيء قدير، من^٩ البعث^{١٠} والإعادة، وهو على^{١١} كل شيء قدير^{١٢} لا يعجزه شيء. وظاهر الآية ينقض على المعتزلة قولهم لإنكارهم خلق أفعال العباد، لأنه أخبر أنه على كل شيء قدير، وعلى قولهم: هو غير قادر على ألف ألف شيء.

﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [٧٨]

وقوله عز وجل: **وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا**، يذكر بهذا قدرته وسلطانه على ما سبق من ذكر سرعة القيامة والعلم بها والحكمة التي جعل في البعث فقال:

^١ سورة الزلزال، ٧/٩٩-٨.

^٢ ﴿ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ﴾ (سورة فاطر، ١٣/٣٥).

^٣ ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ يُزَكِّيهِمْ اللَّهُ يَزَكِيهِمْ مِنْ إِشَاءٍ لَا يَشَاءُ وَلَا يُظْلَمُونَ قَتِيلًا﴾ (سورة النساء، ٤٩/٤). ع + ولا يظلمون قتيلا.

^٤ ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَثَمِيٍّ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا﴾ (سورة النساء، ١٢٤/٤).

^٥ ن - كله.

^٦ ن: السماء.

^٧ ع م: وقد.

^٨ ع م: ذكرنا.

^٩ ع م: وعلى.

^{١٠} ن + قدير.

^{١١} ك ع م: وعلى.

^{١٢} ك ع م - قدير.

والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا، خلق الولد في ظلمات ثلاث،^١ وجعل غذاءه بغذاء الأمهات ويقواهن، ثم^٢ تقلبته في تلك الظلمات من حال إلى حال ما لو اجتهد الخلائق أن يعلموا اغتذاه^٣ بغذاء الأمهات وتقلبته^٤ من حال إلى حال ومن جوهر إلى جوهر ما قدروا على ذلك، فيدل هذا على أن من^٥ قدر على هذا وعلم هذا في تلك الظلمات لقادر^٦ على البعث وإعادة الخلق بعد الفناء، وعليم ما غاب عن الخلق. أو يذكر^٧ ابتداء أحوالنا أنه^٨ أخرجنا من بطون أمهاتنا ونحن لا نعلم شيئا، ثم^٩ صيرنا بحال صرنا عالمين أشياء؛ يذكرنا نعمه ومننه علينا في بلوغنا إلى الأحوال التي صرنا إليها بعد ما كنا ما ذكر. والثاني يذكرنا أنكم كنتم بالحال التي ذكر لنعلم أنه صيرنا في البطون بلا استعانة بأحد منا ولا عون من أحد^{١٠} [إليه]. والله أعلم.

وقوله عز وجل: وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة، فمن قدر على جعل السمع حتى يسمع الأصوات ويميز^{١١} بينها، [جعل البصر] ليبر^{١٢} ويميز^{١٣} بين ألوان الأجسام، والفؤاد ليفهم ويعقل ما له وما عليه، مما لا^{١٤} يدركون ماهية^{١٥} ما به يسمعون ويبصرون ويعقلون وما به يميزون بين ما ذكرنا، فمن قدر على إنشاء هذا قدر على إنشاء^{١٦} الخلق بعد الفناء والإعادة بعد الموت. ثم ذكر على أثر قوله: لا تعلمون شيئا، السمع والبصر والأفئدة،

^١ لعله يشير إلى قوله تعالى: ﴿وخلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق في ظلمات ثلاث ذلكم الله ربكم له الملك لا إله إلا هو فاني تصرفون﴾ (سورة الزمر، ٦/٣٩).

^٢ ع: في.

^٣ م: اغتذاه.

^٤ ن ع م: وتقلبيه.

^٥ ع م: ما.

^٦ جميع النسخ: لقدر؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٢ و.

^٧ ك ع م: ويذكرنا.

^٨ م - أنه.

^٩ ع - ثم.

^{١٠} جميع النسخ: منه إلى أحد؛ والتصحيح مستفاد من الشرح، ورقة ٤٤٢ و.

^{١١} ع م: وتميز.

^{١٢} جميع النسخ: ويبصر.

^{١٣} ع م: وتميز.

^{١٤} جميع النسخ: ما لا.

^{١٥} جميع النسخ: مائة؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٢ و.

^{١٦} ع م - هذا قدر على إنشاء.

فذلك يدل على أن هذه الأشياء من أسباب العلم بالأشياء، بها يوصل إلى العلم بالأشياء، فمن أعطى أسباب العلم بالشيء فكان قد أعطى له العلم به. والله أعلم.
وقوله عز وجل: لعلكم تشكرون، هو^١ حرف شك في الظاهر، ذكر - والله أعلم - لأنه لا كُـلُّ الناس يشكرون نعمه، أو لكي يُلْزمهم الشكر.

﴿أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْ السَّمَاءِ مَا يُفْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [٧٩]

وقوله عز وجل: ألم يروا إلى الطير مسخرات في جو السماء ما يفسكنها إلا الله، أي من قدر على إمساك الطير وهي أجسام كغيرها من الأجسام في الهواء^٢ بلا إعانة من الأسفل^٣ ولا تعلق بشيء من الأعلى لقادر على إنشاء الخلق وإعادتهم بعد الفناء. أو يقول: أو لم يروا إلى اللطف الذي جعل في الطير والحكمة التي أنشأ فيها حتى قدرت على الاستمسك في الهواء والطيـران في الجو ما لو اجتمع الخلائق جميعاً أن يدركوا ذلك اللطف أو تلك الحكمة ما قدروا على إدراكه. وفي ذلك نقض قول المعتزلة لأن الطيران فعل الطير، ثم أضاف ذلك إلى الله حيث قال: ما يفسكنها إلا الله، دل ذلك أن الله في ذلك^٤ صنعا وفعلاً^٥.

وقوله عز وجل: إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون، جميع ما ذكر يكون آية لمن آمن لأنه هو المنتفع.
قال أبو غرسة: / لمح البصر، سرعة النظر، وجو السماء، هواءها، ويقال: بطن السماء، ويقال: جوف السماء، ويقال: الجو ما اطمأن من الأرض، والأول أشبه.

﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّن بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّن جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَاثًا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ﴾ [٨٠]
وقوله عز وجل: والله جعل لكم من بيوتكم سكناً، ظاهر هذا أنه قد جعل لنا من البيوت أيضاً ما ليس بسكن لأنه قال: جعل لكم من بيوتكم سكناً، وهو ما ذكر في قوله:

^١ م - هو.

^٢ ن: في الهوى.

^٣ ك: من أسفل؛ ن ع م: في الأسفل.

^٤ ع م: يدركوه.

^٥ ك: في ذلك لله.

^٦ ك: فعلا وصنعا.

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ^١، وهو كالمساجد والرباطات وغيرها. ويشبه أن يكون ذَكَرَ هذا ليعرفوا عظيم منته^٢ ونعمه^٣ حيث جعل الأرض محلَّ يَتَقَرَّضُونَ عليها ويمكن لهم المَقَام بها بالرواسي التي ذكر أنه أثبت فيها بعدما كانت تميد بهم ولا تقرُّ بها^٤، أخبر أنه جعل^٥ فيها رواسي. أو أن يكون حرف "من" صلة، أي جعل لكم بيوتا تسكنون فيها. ثم قوله: **جعل لكم من بيوتكم سكنا**، يحتمل وجهين. أحدهما أي سخر لكم الأرض حتى قدرتم على اتخاذ المساكن فيها، تسكنون فيها. أو جعل لكم بيوتا، أي علمكم^٦ ما تبنون فيها من البيوت ما لولا تعليمه إياكم ما تقدرتون على بناء البيوت فيها، يذكر منته^٨ عليهم. والله أعلم.

وفي هذه الآيات^٩ في قوله: **جعل لكم من بيوتكم سكنا وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا**، ونحوه دلالة نقض قول المعتزلة، لأنه ذكر أنه جعل بيوتا سكنا، والسكن فعل العباد، دل أن الله في فعلهم صنعا،

وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا، قال أهل التأويل: **جعل لكم من جلود الأنعام**، أي من^{١٠} صوفها، لكنه أضافها^{١١} إلى الجلود لما من الجلود يخرج ومنها يُجَرَّ^{١٢} ويؤخذ. وهو ما ذكر: ومن أصوافها، وهو صوف الغنم، وأوبارها، وهو^{١٣} صوف الإبل، وأشعارها، ما يخرج من المعز.

^١ ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ﴾ (سورة النور، ٢٩/٢٤).

^٢ ع + هو.

^٣ ع: نعمه.

^٤ ك: يقر.

^٥ لعل المؤلف رحمه الله يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ (سورة النحل، ١٥/١٦).

^٦ ع - جعل.

^٧ ع م + تسكنون فيها ثم قوله جعل لكم من بيوتكم سكنا يحتمل وجهين أحدهما أي سخر لكم الأرض حتى قدرتم على اتخاذ المساكن فيها تسكنون فيها أو جعل لكم بيوتا أي علمكم.

^٨ م: منته.

^٩ ع: الآية.

^{١٠} ع - من.

^{١١} ك ن: أضاف.

^{١٢} ع: يجز.

^{١٣} ن: وهي.

[١٤:٣٥] يَوْمَ ظَنَنْتُمْ، قيل: يوم سفركم وسيركم. * وقال أبو عوسجة: يوم ظعنكم،^١ يوم سيركم، [يقال]:^٢ ظعن يظعن: سار. * ويوم إقامتكم، قال بعضهم: [يوم إقامتكم]^٣ في مصر، وقال بعضهم: في السفر حين النزول. و"الجعل" في هذا يحتمل الوجهين اللذين ذكرنا^٤ في قوله: جعل لكم من بيوتكم سكناً؛ أحدهما على التسخير لهم، والثاني على التعليم. ذكر عز وجل في البيوت المتخذة من المدار^٥ السكنى حيث قال: من بيوتكم سكناً،^٦ ولم يذكر في البيوت المتخذة من الجلود والأوبار والأشعار، فكأنه ترك ذكره في هذا لذكره^٧ في الأول؛ أو ذكر في الأول^٨ ذكر تصريح، وذكر في الثاني ذكر دلالة. وقوله عز وجل: أثاثا، قيل الأثاث والرياش واحد وهو المال. وقيل: ما يتخذ^٩ من الثياب والأمتعة. وقوله عز وجل: ومتاعاً إلى حين، يحتمل إلى حين، إلى وقت بلى^{١٠} ذلك الأثاث، أو إلى^{١١} حين، وقت فنائهم.

﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِمَّا خَلَقَ ظِلَالاً وَجَعَلَ لَكُم مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَاناً وَجَعَلَ لَكُم سَرَائِلَ تَقِيكُمْ الْحَرَّ وَسَرَائِلَ تَقِيكُمْ بِأَسْكُمْ كَذَلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ﴾ [٨١]

وقوله عز وجل: والله جعل لكم مما خلق ظلالاً، يحتمل قوله: ظلالاً، البيوت التي ذكر [١٤:٣٥] وهي تظللهم، ويحتمل الأشجار. * والسرايل، القمص.^{١٢} يقول: تقيكم، أي تستركم. وقال [١٤:٣٦] القُتيبي: ظلالاً، أي ظلال الشجر والجبال. *

وجعل لكم من الجبال أكنانا، وهي الغيران والبيوت التي تتخذ في الجبال تقيهم عن الحر والبرد.

^١ لك ن + يقول.

^٢ الزيادة من الشرح، ورقة ٤٤٢ ظ.

* وقع ما بين النجمتين خلال تفسير الآية الآتية برقم ٨٣، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤١٤ و/سطر ٣٥.

^٣ الزيادة من الشرح، ورقة ٤٤٢ و.

^٤ م - في مصر وقال بعضهم.

^٥ لك: ذكرهما.

^٦ لك: الوبر؛ م: المدار.

^٧ ن - أحدهما على التسخير لهم والثاني على التعليم ذكر عز وجل في البيوت المتخذة من المدار السكنى حيث قال من بيوتكم سكناً.

^٨ ع: الذكر.

^٩ ع م - أو ذكر في الأول.

^{١٠} ع: تتخذ.

^{١١} ع م: بل. ويلي الثوب ينلّ يلى وبلاء: رث وفني (لسان العرب، «بلا»).

^{١٢} ع: أولى.

^{١٣} ع م: القمص.

* وقع ما بين النجمتين خلال تفسير الآية الآتية برقم ٨٣، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤١٤ و/سطر ٣٥-٣٦.

وجعل لكم سرايل، قيل القُصص^١ والدروع. ثم ذكر أن ما ذكر من البيوت والأكنان والسرايل تقيكم الحر وتقيكم بأسكم،^٢ أيضاً [أي] بأس العدو. كذلك يتم نعمته عليكم،^٣ ما ذكر من أنواع النعم. وقوله عز وجل: وجعل لكم سرايل تقيكم الحر، ذكر أنها تقي من الحر وهي تقي الحر والبرد جميعاً، فكان في ذكر أحدهما ذكر الآخر ذكر كفاية.

وقوله: كذلك يتم نعمته عليكم، أي كذلك يتم ذكر^٤ نعمته عليكم ليلزمكم^٥ الإسلام^٦ أو حجته. ثم يحتمل النعمة ما تقدم ذكره، ويحتمل الرسول.

وقوله عز وجل: لعلكم تسلمون؛ جميع ما ذكر من النعم والآيات في هذه السورة من أولها إلى آخرها إنما ذكر لهذا الحرف، وهو قوله: لعلكم تسلمون، وما ذكر: لعلكم تشكرون،^٧ ولعلكم تهتدون،^٨ يحتمل^٩ أن يكون هذه الأحرف كلها واحداً، ويحتمل أن يكون لكل حرف من ذلك معنى غير الآخر. والله أعلم.

* وقوله: كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون، هذا - والله أعلم - في قوم علم الله أنهم يؤمنون بما ذكر لهم من أنواع النعم والإفضال ليعلم أن الإسلام من أعظم نعم الله لا يناله^{١١} أحد إلا بنعمته. وقال بعض أهل التأويل: سميت سورة النحل سورة النعم لما فيها من ذكر النعم وأنواع منافع الخلق من أولها إلى آخرها.*

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ [٨٢]

وقوله عز وجل: فَإِنْ تَوَلَّوْا، عن الإجابة لك وعمّا تدعوهم إليه، فإنما عليك البلاغ المبين، أي ليس عليك إجابتهم، إنما عليك التبليغ إليهم والبيان لهم.

^١ ع م: القصص.

^٢ ن ع م - بأسكم.

^٣ ك + على.

^٤ م - وهي تقي الحر.

^٥ ع م - ذكر.

^٦ جميع النسخ: ليلزمهم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٢ ط.

^٧ ع: الإيمان.

^٨ سورة النحل، ١٦/١٤، ٧٨.

^٩ سورة النحل، ١٦/١٥.

^{١٠} ع: ويحتمل.

^{١١} ن: ينال.

* وقع ما بين النجنتين خلال تفسير الآية الآتية برقم ٨٣، فقد مناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤١٤ و/سطر ٣٦-٣٨.

﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [٨٣]

وقوله^١ عز وجل: يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها، تحتمل^٢ النعمة ههنا محمدا صلى الله عليه وسلم، كانوا يعرفونه لكنهم أنكروه، كقوله: يَعْرِفُونَهُ^٣ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ^٤، وما ذكر: يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ^٥. وتحتمل^٦ نعمة الله^٧، ما ذكر [من النعم]^٨ عرفوا^٩ أنها من الله. ثم ينكرونها، عبادتهم الأصنام وصرفهم شكرها إلى غيره، كقوله: وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ^{١٠}، مع ما يعرفون أن الله هو خالقهم وأن ما لهم كله من عند الله يعبدون الأصنام فتكون عبادتهم دون الله كفران نعمة الله^{١١}.

﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ [٨٤]

وقوله عز وجل: ويوم نبعث من كل أمة شهيدا، قال بعضهم: شهيدا أن يشهد عليهم من نحو ما ذكر من شهادة / جوارحهم عليهم، وهو قوله: يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ، الآية^{١٢}، وقوله: شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ، الآية^{١٣}، وقوله: يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا^{١٤}، ونحو ذلك من الآيات التي فيها ذكر الشهادة عليهم عند إنكارهم أعمالهم التي^{١٥} عملوها. وقال بعضهم: شهيدا رسولها الذي بعث إليهم، يشهد^{١٦} عليهم أنه قد بلغ إليهم رسالات ربهم،

^١ ن - وقوله.

^٢ ن ع م: يحتمل.

^٣ ع م - لكنهم أنكروه كقوله يعرفونه.

^٤ ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ وَإِنْ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيْكُنُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (سورة البقرة، ١٤٦/٢).

^٥ ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ (سورة الأعراف، ١٥٧/٧).

^٦ جميع النسخ: ويحتمل.

^٧ جميع النسخ + يعرفون نعمة الله وهو؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٢ ط.

^٨ الزيادة من الشرح، ورقة ٤٤٢ ط.

^٩ جميع النسخ + عرفوها؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٢ ط.

^{١٠} سورة الزخرف، ٨٧/٤٣.

^{١١} وقع هنا مقطع من تفسير الآيات السابقة برقم ٨٠-٨١، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٤١٤ و/سطر ٣٥-٣٨.

^{١٢} ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (سورة النور، ٢٤/٢٤).

^{١٣} ﴿حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاؤُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (سورة فصلت، ٢٠/٤١).

^{١٤} سورة الزلزال، ٤/٩٩.

^{١٥} ن - فيها ذكر الشهادة عليهم عند إنكارهم أعمالهم التي.

^{١٦} ن: تشهد.

وهو كقوله: وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ^١ والنذير هو الرسول المبعوث إليهم. وهو ما ذكر أيضاً: فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ^٢ وكقوله: وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا^٣ وقال: وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا^٤ أخبر أنه يجي^٥ محمد صلى الله عليه وسلم شهيداً على أولئك أن الرسل قد بلغوا الرسالة إليهم، وهو ما ذكر: فَلَتَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَتَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ^٦ وقوله: يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ، الآية^٧ وقوله: وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ^٨ يسأل الرسل عن تبليغ الرسالة إلى قومهم ويسأل قومهم عما أجابوا الرسل، إلى هذا يذهب بعض أهل التأويل. والله أعلم.

جميع ما ذكر في القرآن من مجيئه وإتيانه^٩ ونحوه جائز أن يكون ذلك البعث^{١٠} [و]تفسير ذلك كله قوله: [ويوم] نبعث من كل أمة، كذا؛ من ذلك قوله: ^{١١} وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ^{١٢} هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ^{١٣} وقوله: فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ^{١٤} فهو البعث. والله أعلم.

وقوله عز وجل: ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا، قال^{١٥} الحسن: لا يؤذن لهم بالاعتذار لأنه لا عذر لهم، وهو ما قال: هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ، وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ^{١٦} لأنه لا عذر لهم،

^١ ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ (سورة فاطر، ٢٤/٣٥).

^٢ فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً ﴿ (سورة النساء، ٤١/٤).

^٣ سورة البقرة، ١٤٣/٢.

^٤ سورة النساء، ٤١/٤.

^٥ ع: تجي.

^٦ سورة الأعراف، ٦/٧.

^٧ ﴿يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجتبئتم قالوا لا علم لنا إنك أنت علام الغيوب﴾ (سورة المائدة، ١٠٩/٥).

^٨ ﴿ويوم يناديهم فيقول ماذا أجتبئتم المرسلين﴾ (سورة القصص، ٦٥/٢٨).

^٩ ن ع م: وإتيانه.

^{١٠} أي لا يجيئ الرب ذاته ولا يأتي، بل يبعث شهيداً يشهد عليهم.

^{١١} ع م: وقوله.

^{١٢} ﴿وجاء ربك والملك صفاً صفاً﴾ (سورة الفجر، ٢٢/٨٩).

^{١٣} ﴿هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة وقضي الأمر وإلى الله ترجع الأمور﴾ (سورة

البقرة، ٢١٠/٢).

^{١٤} ﴿فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً﴾ (سورة النساء، ٤١/٤).

^{١٥} جميع النسخ: وقال.

^{١٦} سورة المراتل، ٣٥-٣٦/٧٨.

واعذارهم لا ينفع لهم شيئاً؛ إذ اعتذارهم من نحو قولهم: رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا،^١ وقولهم: لَوْ لَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ،^٢ ونحو هذا مما لا ينفعهم ذلك فلا يؤذن لهم لذلك. ولا هم يُسْتَعْتَبُونَ، قال الحسن: ولا هم يُقَالُونَ،^٣ وكذلك قال في قوله: وَإِنْ يَسْتَعْتَبُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ،^٤ أي من المُقَالِينَ، أي لا يقالون عما كان منهم. وقال بعضهم: لا يؤذن لهم، ولا يمكن لهم من التوبة والرجوع عما كانوا، لأن ذلك الوقت ليس هو وقت التوبة والرجوع، كقوله: فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ، الآية، وقال: فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ،^٥ ونحوه. ولا هم يستعْتَبُونَ، العتاب في الخلق هو^٦ تذكير ما كان من الفرط ليرجع عما كان منه، وذلك في الآخرة لا يُحْتَمَل. ويحتمل قوله: ثم لا يؤذن للذين كفروا، أي^٧ لا يؤذن لهم بالكلام، كقوله: [قَالَ] اخْسِئُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ،^٨ أو لا^٩ يؤذن للشفعاء أن يشفعوا للذين كفروا، ويؤذن للشفعاء أن يشفعوا للمؤمنين.

﴿وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يَخَفُّ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ [٨٥]

وقوله عز وجل: وإذا رأى الذين ظلموا العذاب، أي وقعوا فيه، دليله ما ذكر: فلا يخفف عنهم، دل هذا أنه لم يرد به رؤية العذاب ولكن الوقوع فيه. فلا يخفف عنهم، لأنه يدوم ولا تخفيف مما يدوم عن^{١٠} العذاب. ولا هم ينظرون، أي يمهلون من العذاب. والثاني لا يخفف عنهم عما^{١١} استحقوا^{١٢} واستوجبوا، أو ما ذكرنا أنه لا يكون لعذابهم انقطاع.

^١ ﴿قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعْنَتْ أُخْتَهَا حَتَّى إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أَخْرِاجُهُمْ لَأُولَاهُمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتَاهُمُ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ﴾ (سورة الأعراف، ٣٨/٧).

^٢ ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْجَعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ﴾ (سورة سبأ، ٣١/٣٤).

^٣ يقال: أقال الله عثرته، بمعنى الصفح عنه (لسان العرب، «قيل»).

^٤ ﴿فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ وَإِنْ يَسْتَعْتَبُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ﴾ (سورة فصلت، ٢٤/٤١).

^٥ ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ. فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا﴾ (سورة المؤمن، ٨٤/٤٠-٨٥).

^٦ ع م: وهو.

^٧ ع - أي.

^٨ سورة المؤمنون، ١٠٨/٢٣.

^٩ ع: ولا.

^{١٠} ع م: من.

^{١١} م + استخفوا.

^{١٢} ع + واستحقوا.

﴿وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شَرَكَاهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُو مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [٨٦]

وقوله عز وجل: وإذا رأى الذين أشركوا شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركائنا الذين كنا ندعو من دونك، قال الحسن: قوله: شركاءهم،^١ أي قرناءهم وأولياءهم من الشياطين، كقوله: أٰخْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَرْوَاجُهُمْ،^٢ الآية، وكقوله: وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ،^٣ الآية. وقوله: نُقَيِّضُ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ،^٤ وقوله: وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا،^٥ الآية، وقوله: ^٦شركاءهم، قرناءهم^٧ وأولياءهم^٨ الذين^٩ كانوا لهم في الدنيا، فهم شركاؤهم الذين ذكروا.^{١٠}

وقوله: ^{١١}هؤلاء شركائنا الذين كنا ندعو من دونك، على هذا التأويل: كنا ندعوك وإياهم من دونك. فألقوا إليهم القول، أي يقولون لهم: إنكم لكاذبون. وقال بعضهم: قوهم: هؤلاء شركائنا الذين كنا ندعو من دونك، الأصنام التي عبدوها، فألقوا إليهم القول إنكم لكاذبون، أي يكذبونهم، وهو ما ذكر: إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ،^{١٢} يكذبونهم فيما قالوا ويخبرون أنهم كانوا غافلين عن عبادتهم.^{١٣} وقال بعضهم: شركائهم الملائكة الذين عبدوهم، كقوله: وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ هَؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ. قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ،^{١٤} أخبروا أنهم إنما عبدوا الجن بأمرهم ولم يعبدوهم.

^١ ع م: شركائهم.

^٢ ﴿أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَرْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ (سورة الصافات، ٢٢/٣٧).

^٣ ﴿وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ﴾ (سورة فصلت، ٢٥/٤١).

^٤ ﴿وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ (سورة الزخرف، ٣٦/٤٣).

^٥ ع م - ويوم.

^٦ ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَائُكُمْ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ (سورة الأنعام، ٢٢/٦).

^٧ ك + قال، ن + وقال.

^٨ ع م - قرناءهم.

^٩ ع م: أولياءهم.

^{١٠} ك ع م - الذين.

^{١١} جميع النسخ: الذي ذكر.

^{١٢} جميع النسخ: وقولهم.

^{١٣} ﴿فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ﴾ (سورة يونس، ٢٩/١٠).

^{١٤} ن - عن عبادتهم.

^{١٥} ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ﴾ (سورة سبأ، ٤٠/٣٤).

أو يكون^١ شركاؤهم رؤساؤهم الذين انقادوا لاتباعهم. ويحتمل^٢ الأصنام وما ذكر. والله أعلم.

وقوله عز وجل: فَأَلْقُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ، هو ما ذكرنا، يقولون لهم: إنكم لكاذبون، أو يكذبونهم فيما يزعمون ويدعون.

﴿وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ [٨٧]

وقوله عز وجل: وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ، أي يخضعون كلهم لله يومئذ ويخلصون له الدين ويسلمون له الأمر والألوهية. وضل عنهم ما كانوا يفترون، أي بطل عنهم ما طمعوا بعبادتهم الأصنام والأوثان التي عبدوها من الشفاعة وغيرها، كقوله: ^٣ مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى، ^٤ وقولهم: هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ، ^٥ بطل عنهم ما طمعوا ورجوا من عبادة أولئك من الشفاعة لهم والقربة إلى الله.

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ﴾ [٨٨]

وقوله عز وجل: الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ، قال بعضهم: هَؤُلَاءِ كانوا رؤساء الكفرة وقادتهم ضلوا هم^٦ بأنفسهم كانوا يفسدون، وأضلوا أتباعهم، فلهم العذاب الدائم بكفرهم بأنفسهم وزيادة العذاب بإضلال غيرهم، [٤١٥] / وأضلوا أتباعهم، فلهم العذاب الدائم بكفرهم بأنفسهم وزيادة العذاب بإضلال غيرهم، وهو كقوله: لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّوهُمْ بَغِيرَ عِلْمٍ،^٧ وكقوله: وَلِيَحْمِلْنَ أُنْقَالَهُمْ وَأُنْقَالًا مَعَ أُنْقَالِهِمْ،^٨ الآية، أخبر أنهم يحملون أوزارهم وأنقالهم^٩ وأوزار الذين أضلوهم ومنعوهم عن الإسلام، فعلى ذلك قوله: زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ، بما أضلوا أتباعهم وسعوا في الأرض بالإفساد، وهو قول أبي بكر الأصم.

^١ ن: ويكون.

^٢ ك: وتحتمل.

^٣ جميع النسخ: كقولهم.

^٤ ﴿إِلَّا اللَّهُ الَّذِينَ خَالَصُوا مِنَ الدُّنْيَا وَمِنْ أَهْلِهَا مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ (سورة الزمر، ٣/٣٩).

^٥ ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ (سورة يونس، ١٨/١٠).

^٦ ع م: ضلوهم.

^٧ سورة النحل، ١٦/٢٥.

^٨ ﴿وَلِيَحْمِلْنَ أُنْقَالَهُمْ وَأُنْقَالًا مَعَ أُنْقَالِهِمْ وَلِيَسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ (سورة العنكبوت، ١٣/٢٩).

^٩ ك - الآية أخبر أنهم يحملون أوزارهم وأنقالهم.

وقال بعضهم: إن عذابهم كلما أراد أن يفثر بنضح الجلود زيدت لهم بتبديل الجلود نازها، [و] كلما أرادت أن تحمد^١ زيد لهم سعي^٢، كقوله: **بَدَّلْنَا هُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا**،^٣ وقوله: **كُلَّمَا نَحَبَثْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا**،^٤ فذلك هو الزيادة في العذاب. ويحتمل غير هذا، وهو أن عذاب الكفر دائم أبداً فيزداد لهم عذاباً بما كان لهم في الكفر سوى الكفر أعمالاً ومسائ^٥، كما يعفى ويتجاوز عن المؤمنين بما كان منهم من المساوي، كقوله: **أُولَئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ**،^٦ مقابل ما كان يعفى عن المؤمنين من^٧ المساوي زيد لأهل الكفر على عذاب الكفر لمساويهم.

وفي حرف ابن مسعود: زدناهم عذاباً ضعفاً بما كانوا يفسدون. وأصله أن جزاء الآخرة من الثواب والعذاب على المضاعفة، لأنه دائم لا انقطاع له، وما ذكر من الزيادة والفوق وغيره فهو على المضاعفة.

﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾ [٨٩]

وقوله عز وجل: **ويوم نبعث في كل أمة شهيداً عليهم من أنفسهم**، يحتمل قوله: **من أنفسهم**، أي من البشر، ويحتمل ما ذكرنا من شهادة الجوارح عليهم. وقوله عز وجل: **وجئنا بك شهيداً على هؤلاء**، هو ما ذكرنا، يشهد الرسول عليهم بالتبليغ ويشهد لمن أجابه بالإجابة والطاعة^٨ وعلى من رد وكذبه^٩ بالرد والتكذيب.

وقوله عز وجل: **ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء**، يحتمل قوله: **تبيانا لكل شيء**، ما ذكر في هذه السورة، لأنه ذكر فيها جميع أصناف النعم وجواهرها ووجوه الأسباب التي بها يوصل إليها، وذكر فيها ما سخر لهم من أنواع الجواهر؛ وفيه ذكر ما وعد^{١٠} وأوعد^{١١} وأمر ونهى وذكر ما حل بالأعداء

^١ ع: تحمده.

^٢ ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كَلَّمَا تَضَحَّتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ (سورة النساء، ٥٦/٤).

^٣ ﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وَجْهِهِمْ غُشْيًا وَيُكْسَاوُصُهُمْ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ كَلَّمَا خَبِثَ زَنْدَانُهُمْ سَعِيرًا﴾ (سورة الإسراء، ٩٧/١٧).

^٤ ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَبِلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَتَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَّ الصَّدَقُ الَّذِي كَانُوا يُوْعَدُونَ﴾ (سورة الأحقاف، ١٦/٤٦).

^٥ ع م - من.

^٦ ع م - بالإجابة والطاعة، ع + الطاعة، م + اطاعه.

^٧ ع م: كذبه.

^٨ ع: وعدوا.

^٩ ع: وأوعدوا.

وما ظفر أولياؤه به؛^١ وفيه ذكر سلطانه وقدرته وذكر سفه الكفرة وعنادهم وذكر ما يؤتى ويُتَقَى،^٢ فذلك تبيان كل شيء. أو أن يكون في الكتاب تبيان كل شيء، أي في القرآن^٣ ما ذكرنا من الأمر والنهي والوعد والوعيد وأخبار الأمم الماضية وأمثالهم وجميع ما يؤتى ويُتَقَى،^٤ ففيه تبيان كل شيء من الوجه الذي ذكرنا. أو أن يكون أنزل عليه الكتاب تبياناً لكل ما دعا به الرسل وجاءت به الرسل والكتب جميعاً، [إذ]^٥ في هذا الكتاب جميع^٦ ما أتى به الرسل والكتب من الأمر والنهي والوعد والوعيد، كقوله: وَمُهِيمًا عَلَيْهِ.^٨

ثم اختلف في ذلك البيان. قال بعضهم: يحتمل الآية وجهين. أحدهما الخصوص على الأصول دون الفروع كذكر الكمال للدين،^٩ لكن [فيه ضعف لأن]^{١٠} ذلك وصف الدين، وقد يقع له الكمال بالكتاب والسنة، وهذا للكتاب،^{١١} فلم يجز التقصير عن الاشتمال^{١٢} عما لزمته الحاجة في أمر الديانة. وذكر أن الكتاب تبيان لكل ما وقعت إليه حاجة في أصول الدين من الإيمان وأنواع العبادات والأحكام مع الحدود والحقوق ومكارم الأخلاق التي^{١٣} تنتظم [بها] صلة الرحم وعشرة الإخوان وصحبة الجيران ونحو ذلك، فتشتمل هذه الجملة على أصول الدين، وما وراءها^{١٤} يكون موكولاً إلى بيان الرسول ليفي الكتاب بما شرط له تلاوة ودلالة.^{١٥}

^١ جميع النسخ: بهم.

^٢ ع: وتبقى، م: ويبقى،

^٣ جميع النسخ: وفي القرآن.

^٤ ع: وتبقى، م: ويبقى، ن - فذلك تبيان كل شيء أو أن يكون في الكتاب تبيان كل شيء أي في القرآن ما ذكرنا من الأمر والنهي والوعد والوعيد وأخبار الأمم الماضية وأمثالهم وجميع ما يؤتى ويتقى.

^٥ ع م - تبياناً.

^٦ الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣ و.

^٧ ع - جميع.

^٨ ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ﴾ (سورة المائدة، ٤٨/٥).

^٩ ع: للزمن. يشير المؤلف إلى قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ (سورة المائدة، ٣/٥).

^{١٠} الزيادة من الشرح، ورقة ٤٣ و.

^{١١} ع: لكتاب.

^{١٢} من الاشتمال.

^{١٣} ع م - التي.

^{١٤} ع: وما وراءها.

^{١٥} ع م + الوجه.

والوجه الثاني أن يكون تبياناً لكل شيء، منتظماً لما فيه [من] جُمْلَه ومبهمه^١ ومشكله^٢، وليبان الرسول جملَه، وتفسيره مبهمه، وإيضاحه ودلالته على مشكله. وقال: ^٣والسنن كلها بيان للكتاب^٤ لارتباط بعض ببعض.

ثم قد تحتمل^٥ الآيات التي فيها ذكر البيان والتفصيل وجوها غير الوجهين اللذين ذكرتهما. أحدهما أنه تبيان كل شيء ظهر فيه التنازع بين أهل الأديان وألزمهم الضرورة فيه إلى البيان. فجعل الله الكتاب تبياناً ألزمهم بالتدبر^٦ [و]العلم بأنه من عند الله بخروجه عما عليه وُسْعُ القوم عن نوع ما ذكر فيه من الحجج والأدلة، وبما أعجزهم عن الطمع في تأليف مثله ونظمه، ليعرفوا أن الله قد أعانهم فيما مستهم الحاجة وألجأتهم الضرورة إلى من يُطْلَعهم على الحق فيما لو أهملوا عن ذلك لتولد منه العداوة والعناد.^٧ فأنعم الله عليهم به وبيّن فيه جميع ما بهم^٨ إليه من الحاجة لدوام الأخوة.

والثاني أن يكون فيه تبيان كل شيء بالطلب من عنده وبالبحث^٩ فيه الظفر^{١٠} بكل ما ينزل بهم من الحاجات إلى الأبد، فيكون هو أصل ذلك، لكن باختلاف الأسباب يوصل إلى حقيقة العلم به،^{١١} وذلك نحو ما جعل الماء حياة لكل شيء،^{١٢} ووصف أن في السماء رزق جميع الخلق،^{١٣} وأخير^{١٤} أنه^{١٥} أنزل من السماء اللباس والرياش،^{١٦}

^١ ن ع م: جملة ومبهمة.

^٢ ع م: ومشكلة.

^٣ يبدو أن المؤلف رحمه الله ينقل آراء بعض من العلماء، وسيأتي بعد ذلك رأيه الخاص في المسألة.

^٤ ع: لكتاب.

^٥ ن ع م: يحتمل.

^٦ ع م: بالتدبر.

^٧ ك: والعناد، ن: والعناء، ع: والعنا.

^٨ م: بين.

^٩ ع - وبالبحت.

^{١٠} جميع النسخ + به.

^{١١} ن - به.

^{١٢} يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ (سورة الأنبياء، ٣٠/٢١).

^{١٣} إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ (سورة الذاريات، ٢٢/٥١).

^{١٤} ك ن: فأخير، ع م: فانه.

^{١٥} م - أنه.

^{١٦} ك + لكل شيء. لعله يشير إلى قوله تعالى: ﴿يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سُوءَ بَاطِنِكُمْ وَسُوءَ بَاطِنِكُمْ وَلِبَاسَ التَّقْوَى ذَلِكَ خَيْرٌ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ (سورة الأعراف، ٢٦/٧).

وأخبر أنه خلقنا من تراب،^١ ثم أخبر أنه خلقنا جميعاً من نفس واحدة،^٢ على رجوع كل ما ذكر باختلاف الأسباب والتوالد^٣ إليه. والله أعلم. وذلك كما قال أهل الكلام في جعل المحسوسات أدلة لكل غائب جعلها الله أدلة توصل^٤ إليه بالتأمل والنظر، فيكون المحسوس مبيناً عن^٥ ذلك^٦ دالاً على اختلاف الدرجات في حد^٧ / البيان. مع ما قد جعله الله كذلك، حتى إن في الفلاسفة من تكلف استخراج كلية أمور العالم^٨ العلوي والسفلي وما على ذلك مدار ما عليه من هذا المحسوس، فمثله أمر القرآن. والله الموفق.

والثالث أن يكون فيه بيان على الرمز والإشارة مرة، وعلى الكشف ثانياً. فما كان منه على الرمز فهو مطلوب في المعاني. وطريق الوصول^٩ إلى ما في تلك المعاني من الأمور مختلفة. منها ما يقع بمعونة الوحي من غير الكتاب على اختلاف وجوه الوحي: من إرسال على لسان ملك^{١٠} أو رؤيا أو إلهام، أو التأمل^{١١} في ذلك أو الاستدلال بما قد أوضحه، بعد توفيق الله للحق في ذلك وعصمته عن الزيغ، أو على ما شاء من ترتيب الحكماء في حق التفاهم لغوامض الأمور، أو غير ذلك مما يريد الله أن يُطلع عليه نبيه، فإن لطف رب العالمين بما عامل به الأخيار يَجَلُّ^{١٢} عن احتمال العبارة عنه أو تصويره في الأوهام نحو كتابة الحفظة وقبض ملك الموت أرواح الخلق في وقت واحد في أطراف الأرض ونحو ذلك.

^١ إشارة إلى قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِّنْ نَّظْفَةٍ ثُمَّ مِّنْ عَلَقَةٍ﴾ (سورة الحج، ٥/٢٢).

^٢ إشارة إلى قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾ (سورة النساء، ١/٤).

^٣ ن: ع: والتولد.

^٤ ع: كمال.

^٥ ك: يوصل.

^٦ ن - إليه.

^٧ ع م: من.

^٨ ن + عن ذلك.

^٩ ع: أحد، م: هذا.

^{١٠} ع: عالم.

^{١١} ع م: الرسول.

^{١٢} ن: الملك.

^{١٣} ع م: والتأمل.

^{١٤} ن: يحل.

وذلك كله حدُّ اللطف الذي يعجز البشر عن الإحاطة [به]، فعلى ذلك أمر تبيان كل شيء، مع ما يحتمل الرجوع بتأويل الآية إلى أغلب الأمور وأعمها، كقوله تعالى: وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ^١، وغيره. ولا قوة إلا بالله.

والأصل عندنا أن ليس للبيان عدد يجب حفظه^٢ على ما ذكره بعضهم^٣ أنه على خمسة أوجه. إنما هو أمران، أحدهما ما يبين هو، والثاني ما يبين غيره. لكن الوجوه^٤ التي بها يقع ما غاب عن الحواس بالبيان^٥ أصله [ما هو] الواقع تحت الحواس؛ إذ [هو] البيان^٦ الذي من جحد حُرْم أول درجات البيان ومُنْع^٧ عن فهم الجحود^٨ أنه^٩ الجحود وكُفِّي كَلَّا مَثْوَةٌ^{١٠} خصوصته.^{١١} ثم [ما يبين]^{١٢} غيره مما يصير بالتأمل على الوجوه التي جعلت للوصول إليه - وإن بُعد أو قرب - [لا يصير مقبولا إلا] بدليله كالحسوس؛ إذ التأمل في الأسباب هو سبب الوصول إلى ما غاب كاستعمال الحواس فيما يشاهد،^{١٣} فمن أراد القطع على حدٍّ أو شيء يحتاج إلى دليل فيه.

وأصل البيان حقيقة هو الظهور، وأسباب إظهار الأشياء متفاوتة وعلى ذلك مقاديرها من الظهور. وجملة ارتفاع التواتر^{١٤} عن القلوب وتحلي حقائق الأمور لها على قدر [استدلال] العقول في الإدراك وما يتجلى للقلوب على مقدار ما يحتمل من الظهور. وقوله عز وجل: وهدي ورحمة، يجب أن يكون قوله: تبيانا لكل شيء وقوله: وهدي ورحمة،

^١ سورة الأنبياء، ٣٠/٢٦.

^٢ جميع النسخ: حفظ العدد.

^٣ جميع النسخ: قوم.

^٤ ع م: الوجه.

^٥ ك: مما.

^٦ أي الوجوه التي يفهم بها ما غاب عن الحواس بطريق البيان.

^٧ جميع النسخ: البين؛ والتصحيح مع الزيادة من الشرح، ورقة ٤٤٣ ظ.

^٨ ع م - ومنع.

^٩ جميع النسخ + عنه.

^{١٠} ع م: أن.

^{١١} م: مؤنته.

^{١٢} لعله يشير إلى السوفسطائية.

^{١٣} الزيادة من الشرح، ورقة ٤٤٣ ظ.

^{١٤} جميع النسخ: يشهد؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٣ ظ.

^{١٥} أي تنابع الاحتمالات والأفكار المختلفة.

كله واحدا: ^١ الرحمة والهدى والبيان، ^٢ وبرحمته ^٣ وبهدها يتبين لهم ويتضح. لكنهم قالوا: البيان للناس كافة يتبين [الحق لهم] ويتضح إلا من عاند وكابر، والهدى والرحمة للمؤمنين خاصة على ما ذكر: وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين، ذلك للمسلمين ^٤ خاصة. والله أعلم.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُم لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [٩٠]

وقوله عز وجل: إن الله يأمر بالعدل والإحسان، إلى آخر ما ذكر. قال الحسن: قوله: إن الله يأمر بالعدل، فيما بين الناس، أي يأمر بالحكم فيما بينهم بالعدل والإحسان، هو ما كلفهم بالطاعة له. ^٥ أو أن يكون الأمر بالإحسان إلى أنفسهم، أو إلى الناس. وجائز أن يكون الأمر بالعدل فيما بينه وبين الله، والإحسان فيما بينه وبين الخلق، أي يعامل ربه بالعدل، لأن العدل هو وضع الشيء موضعه، وهو لا يقدر على المجاوزة عن العدل حتى يكون في حد الإحسان فيما بينه وبين ربه، ويقدر أن يصنع ^٦ إلى خلقه أكثر مما يصنعون هم إليه فيكون محسناً إليهم، وأما إلى الله فلا يكون محسناً.

وإيتاء ذي القربى، أي إعطاء ذي القربى الصدقة من غير الزكاة المفروضة. وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى، هي المعاصي، أي نهى عن المعاصي كلها. وقال أبو بكر الأصم: يأمر بالعدل، أي بالحق الذي له ^٧ عليهم، والإحسان، هو ^٨ ما تعبدهم من العبادات والطاعات التي جعلت ^٩ سبب عطف بعضهم على بعض. وإيتاء ذي القربى، صلة القرابة والأرحام. وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى. وقال ابن عباس ومقاتل وقتادة وغيره: ^{١٠} قوله: يأمر بالعدل، بالتوحيد، والإحسان، أي أداء الفرائض، وهو قول ابن عباس وقتادة.

^١ جميع النسخ: واحد.

^٢ ع: وإن البيان.

^٣ ك ن ع: برحمته.

^٤ ن - للمسلمين.

^٥ ن - له.

^٦ ع م: أن صنع.

^٧ ن - له.

^٨ ع - هو.

^٩ جميع النسخ: جعل.

^{١٠} جميع النسخ: وهؤلاء، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٣ ظ.

وقال^١ مقاتل: قوله: والإحسان، هو فيما بينهم، يحسن بعضهم إلى بعض، وإيتاء ذي القربى، صلة الأرحام، وينهى عن الفحشاء، أي عن الزنى، والمنكر، أي الشرك،^٢ والبغي، مظالم الناس.^٣ وقال بعضهم: المنكر ما لا يعرف في الشرائع والسنن. ويقال: المنكر، ما أوعده الله عليه النار، والبغي، قيل: الاستطالة والظلم.

ثم يجب أن يعرف حقيقة العدل ما هو؟ فهو -والله أعلم- وضع كل شيء موضعه، فيدخل فيه كل شيء: التوحيد وغيره. يجعل الربوبية والألوهية لله لا يشرك^٤ فيها غيره ولا يصرفها إلى غيره ولا يضيف، بل ينسب الربوبية والألوهية إلى الله^٥ والعبادة^٦ إلى العباد ولا يضيف^٧ العبادة إلى الله، ولا الربوبية والألوهية إلى العباد. فذلك العدل ووضع كل شيء موضعه: الربوبية في موضعها والعبادة في موضعها، هذا -والله أعلم- معنى العدل.

وأما الإحسان فهو ما قال النبي صلى الله عليه وسلم، إن جبريل سأله عن الإحسان حين سأله^٨ عن الإيمان^٩ والإسلام فقال: ما الإحسان؟ فقال: «أن تعبد الله^{١٠} كأنك تراه، فإن لم تكن تراه^{١١} فإنه يراك^{١٢}». ومن يعمل لآخر^{١٣} بحيث يراه وينظر إليه يكون أبداً طالب رضاه في ذلك العمل وإخلاصه له وطالب^{١٤} مرضاته فيه.

^١ ع: وقال.

^٢ ع: ومقاتل.

^٣ م: الشكر.

^٤ انظر: تفسير الطبري، ١٤/١٦٣؛ وروح المعاني للآلوسي، ١٤/٢١٨.

^٥ ع م - أن يعرف.

^٦ ع م: شريك.

^٧ ك: لله.

^٨ أي كونه عبداً ومكلفاً ومربوباً.

^٩ ك: ع: ولا يضاف.

^{١٠} جميع النسخ: يضاف، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٣/٤٤ ظ.

^{١١} ع - عن الإحسان حين سأله.

^{١٢} ك: الإحسان.

^{١٣} ك ن ع: تعمل لله. م - الله.

^{١٤} ع - فإن لم تكن تراه.

^{١٥} انظر: صحيح البخاري، التفسير ٢/٣١، الإيمان ٣٧؛ وصحيح مسلم، الإيمان ٥٧.

^{١٦} ع: الآخر.

^{١٧} جميع النسخ: وطلب.

فهو يحتمل وجوهًا ثلاثة، أعني الإحسان. أحدها ما ذكر أنه يعمل له كأنه يراه، وذلك^١ فيما بينه وبين ربه.

[٤١٦] والثاني فيما بينه وبين الخلق، وهو أن يحب لهم كما يحب^٢ لنفسه / فيما أذن له في ذلك، أو تقول^٣ على الإطلاق: يحب^٤ لهم كما يحب^٥ لنفسه. فإن عورض بالقتال والحروب^٦ التي بيننا وبين أهل الحرب، وذلك بالذي^٧ لا نحب^٨ لأنفسنا ونحب^٩ لهم. قيل: في ذلك طلب نجاتهم وتخليصهم من الهلاك والعذاب الدائم الأبدي، وذلك مما نحبه نحن لأنفسنا أن يسعى أحد في نجاة أحدنا من المهلكة. ألا ترى أنه قال: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ^{١٠}، وليس في القتال^{١١} في الظاهر رحمة لكن في الحقيقة رحمة حيث يحملهم القتال على الإسلام، إذ^{١٢} كان قبل نصب القتال والحروب معهم لم يسلم إلا قليل منهم، فلما نُصب الحروب معهم^{١٣} والقتال دخلوا في الإسلام أفواجا أفواجا فصار ذلك في الحقيقة رحمة وإن كان في رأي العين في الظاهر ليس برحمة.

و[الثالث] كذلك هذه المصائب والبلايا التي تحل بالخلق هي^{١٤} في الحقيقة نعمة ورحمة، ولذلك^{١٥} عدّها وسماها بعض الناس نعمة^{١٦} لما نَعَقِبَ من الثواب والنعمة إذا^{١٧} صبر عليها

١ ع: ذلك.

٢ ع: يحب.

٣ ع م: تقول.

٤ ع: يحب.

٥ ع: يحب.

٦ ك: بالحروب والقتال.

٧ ك: الذي.

٨ ع: نحيب.

٩ ع: بل نحب.

١٠ سورة الأنبياء، ٢١/١٠٧.

١١ ع م - في القتال.

١٢ ن ع م: إذا.

١٣ ع - لم يسلم إلا قليل منهم فلما نصب الحروب معهم.

١٤ ك - هي.

١٥ ع: وكذلك.

١٦ ع م - نعمة.

١٧ م: إذ.

ورأى ذلك منه حقاً وعدلاً^١ ورأى حال الضراء والسرء منه^٢ فهو يطيّب نفسه في جميع الأحوال التي^٣ تنصرف به من الشدة والضيّق، إذا^٤ رأى [ذلك] نعمة لما تعقّب من الخير والنفع في العاقبة. فمن هذه الجهة يجوز أن يقال: ذلك نعمة ورحمة، وأما في ظاهر الحال فلا. وذلك أن كل بلاء ينزل بأحد فصير^٥ عليه كان في ذلك خصال أربعة. أحدها تكفير ما كان ارتكب من المعاصي. والثاني معرفة العبودة وملك غيره عليه. والثالث ما تعقّب من الثواب والنعيم^٦ الدائم. والرابع^٧ معرفة النعمة من الشدة، لأنه بالشدة^٨ يعرف النعم. وأما الإحسان إلى نفسه وهو أن يحفظها عما فيه هلاكها. وقوله: وينهى عن الفحشاء، هو ما يكبر ويفحش^٩ من الشيء، والمنكر، هو الشيء الغريب الذي لا يعرف، ألا ترى إلى قول إبراهيم: إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ^{١٠}، سماهم منكراً لما لم يعرفهم، فالمنكر [هو] ما يفعل من هو معروف بالخير والصالح من الزلات لما يكون ذلك منهم غريباً، إذ لم يعرفوا بذلك، فذلك^{١١} منهم منكر. ^{١٢} والفحشاء ما يكون من^{١٣} أهل الفساد والشور، وذلك مما يكبر ويفحش ذلك منهم. والبغي هو الظلم. ويحتمل أن يكون هذا كله: المنكر والفحشاء والبغي، كله واحداً: ^{١٤} الفحشاء هو المنكر، والفحشاء هو البغي، والمنكر هو الفحشاء والبغي. والله أعلم. وقوله عز وجل: يعظكم، قال بعضهم: أي ينهاكم عما ذكر كله، لعلكم تدّكرون، وتتنهون عنه. وقال بعضهم: والموعظة^{١٥} هي التي تُلين القلوب القاسية وتصرفها إلى طاعة الله، وقد ذكرنا.

^١ ك: عدلاً وحقاً.

^٢ م: عنه.

^٣ ع م - التي.

^٤ جميع النسخ: فإذا.

^٥ ن: فصار.

^٦ م: والنعيم.

^٧ ع: والرافع.

^٨ ن ع م: النعم.

^٩ ع م - لأنه بالشدة.

^{١٠} ع م: يفحش.

^{١١} فلما جاء آل لوط المرسلون. قال إنكم قوم منكرون ﴿ (سورة الحجر، ١٥/٦١-٦٢).

^{١٢} ع: لذلك.

^{١٣} ع م - منكر.

^{١٤} ع - من.

^{١٥} ك ن م: وكله واحداً؛ ع - كله المنكر والفحشاء والبغي كله واحداً.

^{١٦} ع م: والموعظة.

﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾ [٩١]

وقوله عز وجل: وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها، يحتمل أمره^١ بوفاء العهد^٢ العهود التي يعطي^٣ بعضهم لبعض، أمرهم بوفاء ذلك ونهاهم عن نقضها.^٤ ويلزمهم وفاء عهد الله وإن لم يعاهدوا في ذلك. لكنه ذكر وفاء العهد إذا عاهدوا ونهى عن النقض، لأن ترك وفاء ما عاهدوا ونقض ما أعطوا على ذلك شرطا أقبح وأوحش مما لم يعاهدوا، وهو كقوله: واذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه الذي واثقكم به إذ قلتم سمعنا وأطعنا، ترك الوفاء ونقضه بعد قولهم: سمعنا وأطعنا، أوحش وأفحش من نقضه إذا لم يكن منهم^٥ عهد سابق وشرط متقدم. وهذا - والله أعلم - معنى أمره بوفاء العهد إذا عاهدوا، وإن كان وفاء العهد لازماً لهم وإن لم يعاهدوا؛ إذ جعل الله البشر بحيث يقبلون الحكمة والحنّة وجعل بنيتهم وخلقتهم بحيث يقدرّون على القيام بذلك، كقوله: ^٦ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا، الآية، أي أبى خلقتهم وبنيتهم، أي لم يجعل حلقة هذه الأشياء وبنيتها بحيث^٧ يحتمل ذلك، وكملها الإنسان، أي خلخته وبنيته تحتمل ذلك و[تقدر على]^٨ القيام بها.

ويحتمل^٩ أن يكون العهود التي أمر بوفائها إذا عاهدوا هي^{١٠} الأيمان التي يُقْسِمُونَ^{١١} بها حيث قال:

^١ ع م: أمرها.

^٢ لك: العهود.

^٣ ن ع: تعطي.

^٤ ن: بعضها.

^٥ ع م: ما.

^٦ سورة المائدة، ٧/٥.

^٧ ك ن: معهم، ع م: لهم، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٤ و.

^٨ ع: قوله.

^٩ ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا

جَهُولًا﴾ (سورة الأحزاب، ٧٢/٣٣).

^{١٠} ع م - بحيث.

^{١١} الزيادة من الشرح، ورقة ٤٤٤ و.

^{١٢} ع م: وتحتل.

^{١٣} ع م: على.

^{١٤} ع م: يقيمون.

ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها، ذكر الأيمان ونهى^١ عن نقضها. ثم لا يحتمل أن يكون النهي عن النقض في الأيمان التي يأثم بها المرء إذا حلف^٢ لأنه نهى عن نقضها، ولو كان يأثم بعقدها لكان لا ينهى عن نقضها لأن الأيمان التي يأثم المرء بها^٣ إذا حلف^٤ يؤمر^٥ بنقضها، ولا^٦ يؤمر بوفاءها^٧ وحفظها. ثم ذكر فيه: بعد توكيدها، ولم يسع^٨ نقض اليمين وإن لم يؤكد لها إذا لم يكن^٩ في الوفاء بها إثم، لكنه ذكر التوكيد لأن النقض بعد ذلك أقبح وأفحش من النقض على غير التوكيد على ما ذكرنا^{١٠} من القبح والفحش في نقض^{١١} العهود بعد ما عاهدوا.

وقال بعضهم: قوله: بعد توكيدها، هو حلفهم^{١٢} بالله، لأن مشركي العرب كانوا لا يُقسمون^{١٣} بالله إلا ما يعظم من الأمر ويَجَل،^{١٤} وذلك آخر أقسامهم. ولذلك قال بعض أهل التأويل في قوله: وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ،^{١٥} يقول: جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ، هو قَسَمُهُمْ بالله. وقوله عز وجل: وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً، قيل: كانوا يحلفون فيما بينهم على جعل الله كفيلاً عليهم. وقيل: الكفيل هو الشهيد الحافظ، وهكذا يؤخذ الكفيل فيما يؤخذ ليحفظ المال أو النفس.

وقوله عز وجل: إن الله يعلم ما تفعلون، / من الوفاء بما عاهدوا أو النقض.^{١٦} والله أعلم. [١٦٤٤]

^١ ك: أو ينهى.

^٢ ع: حلف.

^٣ ع م: بها المرء.

^٤ ع: حلف.

^٥ ع م - يؤمر.

^٦ ع م: أو لا.

^٧ ع م: وفاءها.

^٨ ع م: ولم يسع.

^٩ ن - إذا لم يكن.

^{١٠} ع م: ذكر.

^{١١} ع م: بعض.

^{١٢} ع: حلفهم.

^{١٣} ع م: يقيمون.

^{١٤} ن ع: يحل.

^{١٥} سورة الأنعام، ١٠٩/٦.

^{١٦} ن: والنقض.

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَصَتْ غَزَاهُمْ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا تَتَخَذُونَ آيْمَانَكُمْ دَحَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبْلُوكُمْ اللَّهُ بِهِ وَلَيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ [٩٢]

وقوله عز وجل: ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثًا تتخذون أيمانكم دَحَلًا بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة. اختلف في تأويل الآية، قال بعضهم: الآية نزلت في مخالفة أهل الكفر بعضهم بعضا، وهو أن يرث بعضهم بعضًا وينصر ويعين بعضهم بعضا،^١ ويحلفون على ذلك ويقسمون^٢ وإن هلكوا في ذلك، أي في نصر بعضهم بعضا وإعانة بعضهم بعضا.^٣ ثم إذا رأوا الكثرة والغلبة مع^٤ غير الذين حالفوهم^٥ نقضوا ذلك ورجعوا إلى الذين معهم الكثرة والغلبة، فنهوا عن ذلك. وقال بعضهم: الآية في الذين يكونون بعد رسول الله وأصحابه، لما علم أنه يكون حوارج وأهل اختلاف في الدين،^٦ فرما كانت الكثرة والغلبة لهم على أهل العدل فتبهي من عاهد أهل العدل وبايعهم أن يترك^٧ بكثرتهم وغلبتهم الكون مع أهل العدل وإعانتهم ونقض ما عاهدوا، ولذلك قال: إنما يبلوكم الله به،^٨ فهذا يدل أنه في أهل الإسلام. وقال بعضهم: الآية في أهل النفاق، إنهم كانوا يقسمون بالله أنهم ينصرون رسول الله وأصحابه ويقولون: إنا معكم، كقوله: وَيَخْلُقُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ،^٩ الآية، كانوا يؤرون من أنفسهم الموافقة لهم والنصر والعون لهم على أعدائهم ويحلفون على ذلك، ثم إذا رأوا^{١٠} الكثرة مع الكفرة والغلبة وقلة المؤمنين تحولوا^{١١} إلى أولئك ونقضوا أيمانهم وكانوا معهم، كقوله: فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْنَةٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ، الآية.^{١٢}

^١ ن ع م: مخالفة.

^٢ ع - وينصر ويعين بعضهم بعضا.

^٣ ع م: يقيمون.

^٤ ع م: فإن.

^٥ ع م - وإعانة بعضهم بعضا.

^٦ ك: من.

^٧ ن: حالفوهم، ع م: خالفوا.

^٨ ع: الذين.

^٩ ع م: ترك.

^{١٠} جميع النسخ + وقال، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٤ و.

^{١١} ﴿ويحلفون بالله إنهم لمنكم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون﴾ (سورة التوبة، ٥٦/٩).

^{١٢} ع م: أراد.

^{١٣} م: تحولوا.

^{١٤} ﴿الذين يترصدون بكم فإن كان لكم فتنة من الله قالوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعُكُم مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (سورة النساء، ١٤١/٤).

ويَحْتَمِلُ قوله: **ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة**، أي لا تكونوا في نقض العهود والمواثيق كالمرأة التى تنقض غزلها من بعد قوة. وجائز أن يكون غير هذا، يقول: **ولا تظنوا** في الله أنه يكون في إنشاء الخلق كالمرأة التى نقضت غزلها من بعد قوة، فلو لم يكن بعث^١ لكان يكون في إنشاء الخلق كالمرأة التى نقضت غزلها من بعد قوة، وقد عرفتم قبح ذلك، فعلى ذلك إنشاء الخلق إذا لم يكن بعث يكون في القبح ما ذكر.

ثم صَرَّبَ الله مَثَل من أعطى العهد والمواثيق ووكد^٢ الإيمان في ذلك ثم نقض ذلك بامرأة تغزل^٣ ثم تنقض ذلك الغزل من بعد قوة أنكاثا. يقول -والله أعلم- كما لم تنتفع^٤ هذه المرأة بغزلها إذا نقضت من بعد إبرامها^٥ إياه، كذلك لا تنتفع^٦ ولا يوثق^٧ بمن أعطى العهد ثم نقض. يقول: فلا هي تركت الغزل تنتفع^٨ به ولا هي تركت القطن والكثان كما هو، فكذلك الذى يعطي العهد ثم ينقضه؛ فلا هو حين أعطاه وثق^٩ به ولا هو ترك العهد فلم يعطه ونحوه.

ثم اختلف في تلك المرأة، قال بعضهم: هي امرأة من قريش حمقاء بمكة كانت إذا غزلت نقضت. وقال بعضهم: هذا على التمثيل، يقول -والله أعلم- أي لو سمعتم بامرأة نقضت غزلها من بعد إبرامه لقلتم: ما أحمق^{١٠} هذه! فعلى ذلك من أعطى العهد والميثاق ثم نقض فهو كذلك. وقوله عز وجل: **تتخذون أيمانكم دخلا بينكم**، قال أبو بكر الأصم: الدَّخْل الذى لا يصح ولا يستقيم، يقال: هذا مدخول، أي غير صحيح. وقال غيره: دخلا، أي خديعة ومكر، يخدع بعضهم بعضاً، وهو قول أبي عوسجة أيضاً. وقال القتيبي: دخلا بينكم، أي خيانة ودعلاً^{١١} بينكم. أن تكون أمة، أي فريق أربى من فريق. وقال أبو عوسجة: أنكاثا، هي جمع نكث، والنكث من الحبل خيوط تنكث ثم تطرق وتصير صوفاً ثم من^{١٢} بعد ذلك تُفْتَل.

^١ ن: وكذا.

^٢ م: لم تنتفع.

^٣ ن: إبرامها.

^٤ م: لا تنتفع.

^٥ ن: من.

^٦ م: تنتفع.

^٧ م: وفاته.

^٨ ع م - العهد.

^٩ جميع النسخ: وعلا، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٤ ط. الدَّخْل: الفساد مثل الدخل (لسان العرب، «دغل»).

^{١٠} انظر لقول القتيبي: لسان العرب، «دخل».

^{١١} ع - من.

قال: والمطررق قضيب يضرب به^١ الصوف حتى يَنْقُش ويلين كما يُنْدَف القطن، يقال: طَرَقَت الصوف أطرقه طَرَقًا، أي ضربته. ويقال: نَقَشَهُ أَنْفَشَهُ نَفْشًا، أي فَرَقَتَ بَيْنَهُ فَتَفَرَّقَ، ومنه قوله: كَالْعَيْنِ الْمَنْقُوشِ^٢. ويقال: حبل مُنْتَى، إذا كان ذا طاقين، ومثلوث ومربوع وتخموس ومسدوس ومسبوع ومثمون ومتسوع^٣ ومعشور. وقال الفُتَيْي: "الأنكاث ما نُقِصَ من غزل الشعر وغيره، واحدها نِكْثٌ. يقول: لا تَوَكَّدُوا على أنفسكم الإيمان والعهود ثم تنقضوا ذلك وَتَحْتَوُوا فَتَكُونُوا كَامِرَةً غَزَلَتْ وَنَسَجَتْ ثُمَّ نَقَضَتْ ذَلِكَ [النسج] فجعلته أنكاثًا."^٤ **وَاللهُ أَعْلَمُ.**

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلِئَسْأَلَنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [٩٣]

وقوله عز وجل: ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة، قال الحسن: ولو شاء الله، المشيئة ههنا مشيئة الجبر والقسر،^٥ أي لو شاء لجبرهم وقهرهم على الإيمان فأمنوا جميعا. فهذا فاسد لأنه لا يكون بالقهر والجبر إيمان، لأنه لا صنع للعبد في حال القهر والجبر، فيبطل تأويله إذ لا يجوز أن يثبت^٦ إيمان في تلك الحال. وقال أبو بكر [الأصم]: تأويله^٧ لو شاء الله^٨ لأنزل لهم آية حتى يؤمنوا جميعا لتلك الآية، كقوله: **إِنْ نَشَأْ نُثَرِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْيُنُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ**^٩،^{١٠} أخير أنه لو أنزل آية يكونون^{١١} لها خاضعين. لكن عندنا [معناه]^{١٢} أنهم ليسوا يؤمنون ويخضعون^{١٣} للآية ولكن بما شاء لهم ذلك، ولا يحتمل أن تحملهم الآية على الإيمان شاءوا أو أبوا، ألا ترى أنهم يكذبون يوم الحشر عند معاينتهم الآيات

^١ ن: فيه.

^٢ ك - بينه.

^٣ ﴿وتكون الجبال كالعهن المنفوش﴾ (سورة القارعة، ٥/١٠١).

^٤ ع م - ومتسوع.

^٥ ن ع م: فتكون.

^٦ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٤٨.

^٧ ع م: القهر والقسر.

^٨ ن ع م: ثبت.

^٩ ع م + قوله.

^{١٠} ك ن م - الله.

^{١١} سورة الشعراء، ٤/٢٦.

^{١٢} ع م: يكون.

^{١٣} الزيادة من الشرح، ورقة ٤٤٤ ظ.

^{١٤} ن - ويخضعون.

وهو قوله: وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ تَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَائُكُمْ، إلى قوله: وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ،^١ أخبر أنهم يكذبون وقد عاينوا الآيات، وليست الآية التي تنزل / عليهم في الدنيا بأعظم من الآيات التي^٢ يعاينونها يوم القيامة، ثم لم يمنهم ذلك عن الكذب. دل أن الآية ليست تحملهم على الإيمان ولا تضطرهم عليه ولكن لو شاء لآمنوا بالاختيار فيبطل تأويله. ثم الآية تحتمل^٣ عندنا وجهين. أحدهما قوله: ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة، بظاهر السبب^٤ الذي إذا أعطاهم لآمنوا له، كقوله: وَلَوْ لَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً،^٥ الآية، أخبر أنه لولا ما^٦ يرغب الناس في الكفر فيكونون كفارا كلهم وإلا جعل سُقُفَ أهل الكفر ومعارجهم من فضة. فلو أنه جعل ذلك بعينه لأهل الإسلام وفي أيديهم لآمنوا أيضا كلهم؛ لأنه لا يحتمل أن يكون^٧ ذلك في أيدي الكفرة فيحمل أهل الإسلام على الكفر وإذا كان ذلك بعينه لأهل الإسلام^٨ [وفي أيديهم]^٩ فلا يحمل^{١٠} أهل الكفر على ترك الكفر والدخول في الإسلام.

والوجه الثاني، لو شاء^{١١} لجعلهم أمة واحدة بلطف منه، يشرح صدر^{١٢} [كل واحد منهم] للإسلام من غير أن يُعَلِّمَ أن أحدا ألقى ذلك في قلبه، من نحو ما مَكَّنَ للشيطان عدو الله حتى يَقْذِفَ في قلوب الخلق ويُلْقِي وسوس من غير أن يعلموا أن أحدا دعا إلى ذلك أو ألقى^{١٣} في قلوبهم.^{١٤}

^١ ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ تَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَائُكُمْ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾. ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين ﴿سورة الأنعام، ٢٢/٦-٢٣﴾.

^٢ م - التي.

^٣ ن: يحتمل.

^٤ ع م: السبت.

^٥ ع م - كقوله.

^٦ ﴿وَلَوْ لَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لَبُيُوتَهُمْ سُقُفًا مِنْ فضةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ﴾ (سورة الزخرف، ٤٣/٣٣).

^٧ ن ع م: لوما.

^٨ م + الناس.

^٩ ن - وفي أيديهم لآمنوا أيضا كلهم لأنه لا يحتمل أن يكون الناس ذلك في أيدي الكفرة فيحمل أهل الإسلام على الكفر وإذا كان ذلك بعينه لأهل الإسلام.

^{١٠} الزيادة من الشرح، ورقة ٤٤٤ ظ.

^{١١} جميع النسخ: لا يحمل؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٤ ظ.

^{١٢} ن + الله.

^{١٣} جميع النسخ: صدره.

^{١٤} ن: وألقى.

^{١٥} ع م: إلى قلوبهم.

ألا ترى أن إبليس لما وسوس إلى آدم عليه السلام ليتناول من الشجرة التي نهى عنها^١ ربه، لو علم أنه إبليس لما أجابه، وكذلك ما مكن للملائكة^٢ من تثبيت قلوب الذين آمنوا وإلقاء أشياء في قلوبهم ويلهمونهم، وهو قوله: ^٣ إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنْي مَعَكُمْ فَتُنِثُوا الَّذِينَ آمَنُوا، من غير أن يعملوا أن^٤ أحدا دعاهم إلى ذلك أو ألقى أحد ذلك في قلوبهم. فمن ملك^٥ تمكن عدوه وملائكته على ما ذكرنا يملك شرح الصدر للإسلام^٦ والدعاء إلى ذلك من غير أن يعلموا أن أحدا فعل^٧ ذلك.

وقوله عز وجل: ولكن يضل من يشاء ويهدي من يشاء، على قول الحسن على الحكم لذلك.^٨ وقال أبو بكر^٩ الأصم: ^{١٠} يضل بالنهي من نهى، ويهدي^{١١} بالأمر، لكن هذا فاسد لأنه لو كان بالنهي مضلا وبالأمر هاديا لكان مضلا للأنبياء والرسل، لأنه قد نهاهم عن ما نهى فيكون مضلا لهم. فإن قيل: لم يصر ما ذكرت، لأنهم لم يرتكبوا المناهي. قيل: الارتكاب فعلهم، فلا يحتمل أن يكون بفعلهم ذلك، فدل أن ما ذكر^{١٢} فاسد، وعلى قولهم يكون بالنهي عاصيا مضلا. وعندنا قوله: يضل من يشاء، أي يخلق فعل الضلال منهم، أو يضل من علم أنه يختار الضلال على الهدى ويخذلهم.^{١٣} وقوله عز وجل: ولتسألن عما كنتم تعملون، هو ظاهر.

^١ ع م: عنه.

^٢ ع: للملائكة.

^٣ ك: كقوله.

^٤ ﴿إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنْي مَعَكُمْ فَتُنِثُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾ (مورة الأنفال، ١٢/٨).

^٥ ع م - أن.

^٦ ن - فمن ملك.

^٧ ع: للأمر.

^٨ ع: دل.

^٩ ك - وقوله.

^{١٠} «قال الحسن: أي يحكم بالضلال لمن يشاء ويحكم بالهدى لمن يشاء» (شرح التأويلات، ورقة ٤٤٤ ط).

^{١١} ك - أبو بكر.

^{١٢} ن ع م - الأصم.

^{١٣} ك: هدي.

^{١٤} ع م: ذكرنا.

^{١٥} ع م: ويخذلهم.

﴿وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [٩٤]

وقوله: ولا تتخذوا أيمانكم دخلا بينكم، قد ذكرنا ذلك.^١ وقوله عز وجل: فتزل قدم بعد ثبوتها، قال أبو بكر [الأصم]: دل قوله: فتزل قدم بعد ثبوتها، أن الآيات^٢ التي تقدم ذكرها في أهل الإسلام، لأنه أخبر أنه تزل^٣ قدم بعد ثبوتها وهو الكفر بعد الإسلام. وعندنا ما ذكرنا أن قوله: فتزل قدم، بالخوف بعد ثبوتها، أي^٤ بعد ما كانوا آمنين، لأنهم بإيمانهم كانوا يأمنون، وينقضهم^٥ العهد والأيمان يخافون، فيكون قوله: فتزل قدم كناية عن الخوف، والثبوت كناية عن الأمن، أي صاروا خائفين بنقضهم العهود والأيمان بعد ما كانوا آمنين بها.^٦ والله أعلم.

وقوله عز وجل: وتذوق السوء بما صددتم عن سبيل الله، على هذا التأويل يذوقون ذلك في الدنيا بالقتل والقهر، ويحتمل في الآخرة بما صدوا الناس عن دين الله واستبدلوا به الكفر بعد الإيمان، ولكم عذاب عظيم.

﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [٩٥]

وقوله عز وجل: ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا، قال بعضهم: عهد الله دين الله، وقال بعضهم: عهد الله الذي عهد إليهم. ويحتمل عهد الله ما أعطوا من العهد والأيمان، أي [لا] تنقضوها^٧ بشيء يسير.

إنما عند الله هو خير لكم، لأنه^٨ دائم باقي وهذا زائل فان، أو ما^٩ يجزي بوفاء ما عهدتم^{١٠} خير لكم من هذا، أي [ما] يجزيكم بوفاء ما ذكر من العهد خير لكم من غيره. والله أعلم.

^١ ن ع م - ذلك. وهو في تأويل الآية السابقة.

^٢ ع: الآية.

^٣ ع: تزل.

^٤ ع م: أو.

^٥ ن ع: وتنقضهم.

^٦ ع م - بها.

^٧ ك ن م: ينقضوها.

^٨ ع م - لأنه.

^٩ ن: وما.

^{١٠} جميع النسخ: عهدوا.

﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَّهُ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [٩٦]

وقوله عز وجل: ما عندكم ينفد وما عند الله باق، أي ما أخذتم من الأموال واكتسبتم بنقض العهود والأيمان ينفد ويفنى، وما عند الله من الجزاء والثواب بوفاء العهد^١ باق. ولنجزين الذين صبروا أجرهم، يحتمل قوله: صبروا^٢ على ما أمروا به^٣ ونهوا عنه، وصبروا على وفاء العهد، بأحسن ما كانوا يعملون، يحتمل قوله: بأحسن، أي الجزاء الذي نجزيهم^٤ على الصبر أحسن من وفاء العهد، أو نجزيهم^٥ بأحسن^٦ ما عملوا، أي نجعل سيئاتهم حسنات، كقوله: فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ^٧، وقوله: أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَبَلُ عَنْهُمْ^٨ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَتَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ^٩. والله أعلم.

﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [٩٧]

وقوله عز وجل: من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة، اختلف أهل التأويل في قوله: فلنحيينه حياة طيبة، قال بعضهم: قوله: حياة طيبة، في الآخرة وهي الجنة، وقال بعضهم: ^{١٠} حياة طيبة، في الدنيا. فمن قال: الحياة الطيبة هي الجنة في الآخرة يكون تأويله: من يكن عمله في الدنيا صالحا فليحيينه ^{١١} الله في الآخرة حياة طيبة، وإلا ظاهر قوله: من عمل صالحا، إنما هو [يقع]^{١٢} على عمل واحد. وكذلك قوله: رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً^{١٣}،

^١ ن ع م: بعهد الوفاء.

^٢ ع م - صبروا.

^٣ ك - به.

^٤ ع: يجزيهم.

^٥ ع: يجزيهم.

^٦ ن - من وفاء العهد أو نجزيهم بأحسن.

^٧ ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (سورة الفرقان، ٧٠/٢٥).

^٨ سورة الأحقاف، ١٦/٤٦.

^٩ م - في قوله.

^{١٠} ع - اختلف أهل التأويل في قوله فلنحيينه حياة طيبة قال بعضهم قوله حياة طيبة في الآخرة وهي الجنة وقال بعضهم.

^{١١} ع م: فلحيينه.

^{١٢} والزيادة من الشرح، ورقة ٤٤٥ و.

^{١٣} ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ (سورة البقرة، ٢٠١/٢).

ظاهرة^١ على حسنة واحدة. لكن الوجه فيه ما ذكرنا: من يكن عمله في الدنيا صالحًا فيفعل^٢ ما ذكر. وقوله: رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا / حَسَنَةً، أي ما تَوَتِينَا في الدنيا آتِنَا حَسَنَةً. أو أن يكون [١٧٤] على الختم^٣ به، أي من حَتَمَ بالعمل الصالح فيحييه الله حياة طيبة في الجنة، كقوله: مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ كَذَا^٤. وقال الحسن: الحياة الطيبة هي الجنة لأن في الدنيا ما ينقص حياته. وقال بعضهم: الحياة الطيبة في الدنيا؛ فتأويله: من يكن همه وجهده في الدنيا العمل الصالح فلنحيينه حياة [طيبة]، أي نوفره ونيسره للخيرات^٥ والعمل الصالح والطاعات، وهو ما روي أنه قال: «كُلُّ مُبْتَدِئٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ»^٦، وكقوله: فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى^٧، وكقوله: وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا^٨، ونحوه، فذلك هو الحياة الطيبة في الدنيا حيث يُيسر عليه العمل الصالح ووفق للطاعات والخيرات. وقال بعضهم: قوله: من عمل صالحًا من ذكر أو أنثى، أي قنع في الدنيا بما قسم الله له^٩ ورزقه ورضي به فلنحيينه في الدنيا،^{١٠} حياة طيبة بما أزال^{١١} عنه هم طلب الفضل وغمه وذلة حرصه عليه، لأن أكثر هوم الناس في الدنيا وذلم لما لم يرضوا بما قسم الله لهم ولم يقنعوا^{١٢} به، فهو يحيى حياة طيبة لما عصم عن ذلك. والله أعلم.

وقوله: ولنجزينهم، أي في الآخرة، بأحسن ما كانوا يعملون، على تأويل من قال: الحياة الطيبة في الدنيا. وقال بعضهم وهو قول أبي بكر [الأصم]: ولنجزينهم أجراً بما أحسن ما كانوا يعملون،

^١ ك: ظاهرة.

^٢ أي الله.

^٣ م - آتنا. أي ربنا ما تعطه إيانا في الدنيا من الأعمال والأموال فأعطه حسنة لا سيئة.

^٤ ع: الختم.

^٥ ن - به.

^٦ «من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثله وأهم لا يظلمون» (سورة الأنعام، ١٦٠/٦).

^٧ ع م: الخيرات.

^٨ ن ع م - له. صحيح البخاري، التفسير ٥-٣/٩٢، ٧، الأدب ١٢٠، القدر ٤، التوحيد ٥٤؛ وصحيح مسلم،

القدر ٦-٨.

^٩ سورة الليل، ٧-٥/٩٢.

^{١٠} ك + الآية. سورة العنكبوت، ٦٩/٢٩.

^{١١} ن - له.

^{١٢} ن - في الدنيا.

^{١٣} م: زال.

^{١٤} ع: يصنعوا.

في الدنيا ما ذكر هؤلاء. وقال بعضهم: حياة طيبة، الرزق الحلال، وقوله: بأحسن ما كانوا يعملون، قد ذكرنا.

﴿إِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [٩٨]

وقوله عز وجل: فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم، وقال في آية أخرى: وَإِنَّمَا يَنزَغُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ،^١ وقال في آية أخرى: وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ،^٢ الآية، فيجب أن يتعوذ من همزاته على ما أمر رسوله؛ أو عند نزغ الشيطان على ما ذكر، لكنه إذا تعوذ منه تعوذ من همزاته ونزغاته.^٣
فإن قيل: كيف خص قراءة القرآن بالتعوذ منه دون غيره من الأذكار والعبادات والأعمال الصالحة؟

قيل: قد يتعوذ منه^٤ في غيره من العبادات والأذكار بقولهم: بسم الله؛ إذ لا يفتح شيء إلا به، فذلك تعوذهم منه. لكن التعوذ في هذا تعوذ بكناية،^٥ والتعوذ في قراءة القرآن بالتصريح، وذلك أنه حجة وبرهان، فطعنُ الأعداء فيما هو حجة في نفسه أكثر من الأفعال التي فعلوها. ألا ترى أنه كان يلقي^٦ - أعني الشيطان - أولياءه أنه سحر، وأنه أساطير الأولين، وأنه إنما يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ^٧ ونحوه. وقوله: وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ،^٨ كانوا يطلبون الطعن في القرآن، لأنه حجة وبرهان ولم يشتغلوا في طعن فعل من الأفعال أو ذكر من الأذكار، فعلى ذلك يجوز أن يكون التعوذ منه فيما هو حجة بالتصريح وفي غيره بكناية.^٩ والله أعلم.

^١ ع م: وقد.

^٢ ك ن ع + من الشيطان الرجيم. سورة فصلت، ٤١/٣٦.

^٣ سورة المؤمنون، ٢٣/٩٧.

^٤ ك: تعوذ.

^٥ ع: ونزاعته.

^٦ ع: صالحات.

^٧ ن + أيضاً؛ ع م + دون غيره أيضاً.

^٨ ع: بكناية.

^٩ ك ع م: بلقنهم؛ ن: بلغتهم.

^{١٠} ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ﴾ (سورة النحل، ١٦/١٠٣).

^{١١} سورة الأنعام، ٦/١٢١.

^{١٢} ع: بكناية.

ثم في هذه الآية^١ وفي غيرها من قوله: إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ^٢ وقوله: فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ، لم يفهم أهلها منها على ظاهر المخرج ولكن فهموا على مخرج الحكمة، لأن ظاهر المخرج أن يفهم التعوذ بعد فراغه من القراءة، وكذلك يفهم من الأمر بالقيام إلى^٣ الصلاة الوضوء بعد القيام إليه، ثم لم يفهموا في هذا ونحوه هذا ولكن فهموا: إذا أردت قراءة القرآن فاستعذ بالله، وكذلك فهموا من قوله: إِذَا قُمْتُمْ، أي إذا أردتم القيام إلى الصلاة فاغسلوا كذا، ولم يفهموا كل قيام، إنما فهموا قياماً دون قيام، أي إذا أردتم القيام إلى الصلاة وأنتم محدثون، وفهموا من قوله: فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ^٤، وفهموا من قوله: فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا^٥، وكذلك فهموا من قوله: فَإِذَا قُضِيَتُمْ مَتَابِعُكُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ^٦، الفراغ منها. دل أن الخطاب لا يوجب المراد [منه] والفهم على ظاهر المخرج ولكن على مخرج الحكمة والمعنى.

وأصل التعوذ هو الاعتصام بالله من وساوس عدوه وكيده.

﴿إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [٩٩]

وقوله عز وجل: إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا، قال بعضهم: ليس له سبيل على الذين آمنوا. وقال بعضهم: السلطان الحجة، أي ليس له حجة على الذين آمنوا. وقال بعضهم: أي ليس له مُلْكٌ على الذين آمنوا، ملك القهر والغلبة، إنما ملكه على الذين يتولّونه. لكن ليس له ملك القهر على الذين يتولونه أيضاً، إنما يتبعونه^١ ويطيعونه بإشارات منه طوعاً.

^١ أي في قوله تعالى: ﴿وَمَا يَتَزَعْنِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ﴾، أو في قوله: ﴿وَقُلْ رَبِّ اعْوِذْ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ﴾.

^٢ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ (سورة المائدة، ٦/٥).

^٣ ن + القيام.

^٤ م - لم.

^٥ م: إذ.

^٦ ع م - أردتم.

^٧ سورة الجمعة، ١٠/٦٢.

^٨ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَظِيرٍ لَهُ إِنَّمَا هِيَ دُعَاؤُكُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ﴾ (سورة الأحزاب، ٥٣/٣٣).

^٩ ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ مَنَاسِكُكُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾ (سورة البقرة، ٢٠٠/٢).

^{١٠} م: يتبعون.

فدل أن تأويل الملك لا يصح في السلطان، ويكون تأويله السبيل أو الحجة. ثم يحتمل قوله: [إنه] ليس له سلطان على الذين آمنوا، بالقرآن لأنه ذكر على أثر ذكر القرآن. ويحتمل الذين آمنوا، بربهم فهما واحد في الحاصل.

[١٧٤ طس ٣٨] * والتوكل هو الاعتماد به وتفويض الأمر إليه في كل حال: في حال^١ السراء والضراء [١٧٤ طس ٣٩] وفي وقت الضيق والسعة فذلك التوكل به.*

﴿إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾ [١٠٠]

إنما سلطانه، حجه أو سبيله، على الذين [يتولونه، أي] يتخذونه ولياً فيطيعونه في كل أمره وجميع إشاراته وما يليق^٢ إليهم. وأصله: [إنه] ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون،^٣ في جميع أحوالهم^٤ وساعاتهم، أي لا سلطان له ولا سبيل على من آمن به^٥ وتوكل عليه. وقوله عز وجل: والذين هم به مشركون، يحتمل قوله: به مشركون،^٦ إبليس، يتبعونه ويعبدون بربهم. ويحتمل: به مشركون، بربهم.^٧

﴿وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَنْزِلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [١٠١]

وقوله عز وجل: وإذا بدلنا آية مكان آية، الآية^٨ تحتمل^٩ وجهين. أحدهما ما قاله أهل التأويل على التناسخ: أن يبدل / آية مكان آية، وهو على تبديل حكم آية بحكم آية أخرى لا على رفع عينها. والثاني قوله: وإذا بدلنا آية مكان آية،^{١٠} أي بدلنا وجددنا^{١١} حجة بعد حجة وآية بعد آية لرسالته،

^١ ع م - في حال.

* وقع ما بين النجنتين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤١٧ ط/سطر ٣٨-٣٩.

^٢ ن ع م: وما يليقون.

^٣ الآية السابقة.

^٤ ن: أموالهم.

^٥ م - به.

^٦ م - يحتمل قوله به مشركون.

^٧ وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٤١٩ ط/سطر ٣٨-٣٩.

^٨ ن + الآية.

^٩ ن ع م: يحتمل.

^{١٠} ع م - مكان آية.

^{١١} ع م - وجددنا.

قالوا إنما أنت مفتر، كلما آتاهم حجة على أثر حجة وآية بعد آية يقولون: ^١ إنما أنت مفتر، ينسبون إليه الافتراء أنه هو ^٢ افترى. وكذلك كانت ^٣ عادتهم المعاندة والمكابرة، كقوله: وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ^٤، وكقوله: مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ^٥، ونحوه من الآيات، كلما ^٦ أتى بهم حجة وآية بعد آية كانوا يستقبلونه بالكذب لها ونسبة رسول الله إلى الافتراء من نفسه فيزداد ^٧ لهم بذلك كفرا، وهو ما قال: ^٨ وَإِذَا مَا أَنْزَلْتُ سُورَةً فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَكُنْكُمْ زَادَتْهُ هِذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَّادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَرَّادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ ^٩، أخبر أنه كان ^{١٠} يزداد لأهل الإيمان بما ينزل عليهم من سورة إيمانا ويزداد لأهل الشرك رجسا وكفرا إلى كفرهم مثل هذا. والله أعلم. ^{١١}

ولو كان يحتمل أن يكون حرف "إذا" مكان "لو" لكان أقرب، ويكون تأويله: ولو أنزلنا حجة بعد حجة وآية على أثر آية جديدة فما آمنوا، كقوله: وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا ^{١٢}، وكقوله: وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ ^{١٣}، الآية، أي لو أن هذا القرآن قرآن ^{١٤} سُوِّرَتْ به الجبال أو كُلِّمَ به الموتى كما سُوِّرَتْ به الموتى فما آمنوا به لعنادهم، فعلى ذلك الأول. ويحتمل قوله: وإذا بدلنا آية مكان آية، أي ^{١٥} إذا بدلنا آية بالسؤال مكان آية قالوا: إنما أنت مفتر.

^١ ك: ويقولون.^٢ ع - م - هو.^٣ جميع النسخ: كان؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٥ ظ.^٤ سورة الأنعام، ٤/٦.^٥ سورة الأنبياء، ٢/٢١.^٦ ك: فكلما.^٧ جميع النسخ: ويزداد؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٥ ظ.^٨ ع - وهو ما قال.^٩ سورة التوبة، ٩/١٢٤-١٢٥.^{١٠} ن - كان.^{١١} ك - والله أعلم.^{١٢} سورة الأنعام، ١١١/٦.^{١٣} ﴿ولو أن قرأنا سيرت به الجبال أو قُطِعَتْ به الأرض أو كُلِّمَ به الموتى بل لله الأمر جميعا﴾ (سورة الرعد، ٣١/١٣).^{١٤} م - قرآن.^{١٥} ع - م - أي.

وقوله عز وجل: **وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَنْزِلُ**، يحتمل قوله: **وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَنْزِلُ**، ما^١ به صلاحهم وغير صلاحهم. أو أن يكون: **وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَنْزِلُ**،^٢ من تثبيت قلوب الذين آمنوا، كقوله: **لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا**.^٣ أو أن يكون: **وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَنْزِلُ**، جبريل على رسوله جواباً لقولهم: **إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ**، وكقوله: **قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ**،^٤ أي ليس بمفتر ولكن نزله جبريل من ربه.

﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾ [١٠٢]

وقوله عز وجل: **قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ**، يحتمل قوله: **بِالْحَقِّ**، أي بالحق الذي لله^٥ عليهم، أو بالحق الذي لبعضهم على بعض. والحق في الأقوال هو الصدق، وفي الأفعال صواب ورشد، وفي الأحكام عدل وإصابة؛ والحق هو الشيء الذي يحمد عليه فاعله.

وقوله عز وجل: **لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا**، هذا تفسير قوله: **فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَّادَتْهُمْ إِيمَانًا**،^٦ الآية،^٧ لأنه أخبر أنه أنزله^٨ ليثبت الذين آمنوا، فما ذكر^٩ من زيادة الإيمان هو التثبيت^{١٠} الذي ذكر ههنا [من] قوله: **فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَّادَتْهُمْ إِيمَانًا**، وذكر قوله: **إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ**،^{١١} مقابل قوله: **وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَرَّادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ**،^{١٢} ليعلم أن الزيادة التي ذكر في سورة التوبة هي ما ذكر ههنا من التثبيت^{١٣} والطمأنينة ونحوه.

^١ ع م - ما.

^٢ ك - يحتمل قوله والله أعلم بما ينزل ما به صلاحهم وغير صلاحهم أو أن يكون والله أعلم بما ينزل.

^٣ من الآية التالية.

^٤ الآية التالية.

^٥ ك ن - بالحق.

^٦ ع م - لله.

^٧ ﴿وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ أَيْكُم زَادَتْ هَذِهِ إِيْمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَّادَتْهُمْ إِيْمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ (سورة التوبة، ١٢٤/٩).

^٨ ك ن ع - الآية.

^٩ ع م - أنزله.

^{١٠} م: فاذكر.

^{١١} ك: لتثبيت.

^{١٢} الآية السابقة.

^{١٣} ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَرَّادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ (سورة التوبة، ١٢٥/٩).

^{١٤} ك: التثبيت.

وقوله عز وجل: وهدي وبشرى للمسلمين، أي هدى من الجهالات والشبهات التي كانت تعترض لهم، أو من الضلالة. وبشرى للمسلمين، وقال في آية أخرى: وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ،^١ ليعلم أن الإيمان والإسلام واحد.

﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُّبِينٌ﴾ [١٠٣]

وقوله عز وجل: ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر، هم لم يقولوا: إنما يعلمه بشر، ولكن كانوا يَنْصُتُونَ واحدا فلانا، لكن الخبر من الله على ذكر البشر، ألا ترى أنه أخبر أن لسان الذي يلحدون إليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين، دل أن البشر الذي أخبر عنهم أنهم يقولون: إنه يعلمه كان منصوفاً عليه مشاراً^٢ إليه حيث قال: لسانُ هذا أعجمي ولسان النبي عربي، فكيف فهم هذا عن هذا وهذا من هذا، ولسان هذا غير لسان هذا؟ وما قاله أهل التأويل: إنه كان يجلس إلى غلام يقال له كذا وهو يهودي يقرأ التوراة فيستمع إلى قراءته وكان يعلمه الإسلام حتى أسلم فعند ذلك قالت له قريش: إنما يعلمه بشر. ولو كان ما ذكروا أنه كان يعلمه الإسلام فأسلم^٣ فلقاتل أن يقول: كيف فهم ذلك الرجل^٤ من لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولسانه غير لسانه على ما أخبر؟ لكن يحتمل أن يكون ذلك^٥ في القرآن حيث قالوا: إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ^٦، ثم يقولون: إنما يعلمه بشر، فيقول -والله أعلم- إنه كيف علمه هذا القرآن وهو لا يفهم من لسانه إلا يسيراً منه، فأنتم لسانكم عربي لا تقدرون أن تأتوا بمثله ولا بسورة من مثلها ولا بآية منه،^٧ فكيف قدر على مثله من لا يفهم لسانه ولا كان ذلك بلسانه؟ يخرج ذلك على الاحتجاج عليهم.

^١ ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ (سورة يونس، ٥٧/١٠).

^٢ ع م: مشار.

^٣ ع - فأسلم.

^٤ ن - الرجل.

^٥ جميع النسخ: منه.

^٦ ن - ذلك.

^٧ ن + إنما يعلمه. سورة النحل، ١٦/١٠١.

^٨ ع م - منه.

وبعدُ فإن في قولهم ظاهر التناقض لأنهم قالوا: إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ، ثم قالوا: إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ، فالذي علمه غيره ليس بمفتري،^١ إنما يكون الافتراء من ذات نفسه، فهو ظاهر التناقض. * وقوله: ٢ [٤١٨ ط] يلحدون إليه، قال بعضهم: يميلون إليه / وهو قول أبي غوسجة والقُتي قالوا: الإلحاد الميل،^٣ ولذلك سمي اللحد لحدًا لميله إلى ناحية القبر. وقال الكسائي: هو من الركون إليه، أي^٤ يركنون. * وقوله عز وجل: عَرَبِيٌّ مَبِينٌ، يحتمل: مبين،^٥ ما لهم وما عليهم، أو مبين، للحقوق^٦ التي لله عليهم وما لبعضهم على بعض، أو مبين، أي بين أنه من عند الله نزل ليس بمفتري. وهذه الآية ترد على الباطنية قولهم لأنهم يقولون: إن رسول الله هو الذي ألف هذا القرآن بلسانه ولم ينزل^٧ الله عليه بهذا اللسان. فلو كان على ما ذكروا لكان^٨ لأولئك ادعاء ما ادَّعوا على رسول الله من الافتراء [أنه] ألف هذا القرآن بلسانه.^٩ *

﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [١٠٤]

وقوله عز وجل: إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ، قال الحسن: إنه - والله [أعلم] - من كذب بآيات الله فهو ليس بمهتد عند الله. وقال أبو بكر الأصم: ^{١١} لا يهديهم الله، بتكذيبهم الآيات. فهو كله خيال على كل من يُشكل ويُخفى [عليه] أن من كذب بآيات الله فهو غير مهتد، ومن يظن هذا؟ وقول أبي بكر أيضًا: من يتوهم أن من كذب بآيات الله أنه يهديه، هذا فاسد خيال كله. وأصله عندنا قوله: إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ ^{١٢} الله،^{١٣}

^١ م: بمفتري.

^٢ ك ع م: قوله.

^٣ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٤٩.

^٤ ع - أي.

* وقع ما بين النحمتين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤١٨ و / سطر ٣٩ - ٤١٨ ط / سطر ٢.

^٥ م - يحتمل مبين.

^٦ ع: لحقوق.

^٧ ع: أو ينزل.

^٨ جميع النسخ: كان؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٥ ط.

^٩ ك ن م - ألف هذا القرآن بلسانه.

* وقع هنا مقطع متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤١٨ و / سطر ٣٩ - ٤١٨ ط / سطر ٢.

^{١١} ك ن ع - الأصم.

^{١٢} ك - لا يهديهم.

^{١٣} ك ع م - الله.

لعنادهم^١ ومكابرتهم، لأنهم كانوا يعاندون آيات^٢ الله ويكابرونها ويكذبون مع علمهم أنها آيات وأنها حق. أو قال ذلك لقوم علم أنهم لا يؤمنون ويموتون عليه، فمن علم^٣ أنه لا يؤمن لا يهديه.

﴿إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ [١٠٥]
وقوله عز وجل: إنما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله، لا الذين يؤمنون بها ويصدقونها، وأولئك، الذين كذبوها هم الكاذبون.

﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيْمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [١٠٦]

وقوله عز وجل: من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان، قوله: من كفر بالله من بعد إيمانه، يحتمل وجهين حيث ذكر: من كفر بالله. أحدهما كفر بالله في زعم المكره لأنه أكرهه به؛ ففي زعمه [هو] كافر بالله لطلبه ذلك منه، وهو كقوله: فَرَّغَ إِلَى آلِهَتِهِمْ،^٤ في زعمهم، لأنهم لم يكونوا آلهة، وكقوله: وَانْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ،^٥ سماه إلها لأنه في زعم السامري إله. والثاني من كفر بالله، شارحاً صدره بالكفر هو الكافر به، وأما من أظهر الكفر بلسانه بالإكراه وقلبه معتقد بالإيمان على ما كان مطمئناً به فهو ليس بكافر.

وأصله أن من اعتقد مذهباً وديناً إنما^٦ يعتقده بخصال ثلاث. أحدها يقلد آخر لما رآه أبصر وأحذق^٧ وأعلم فيه، وهو لا يبلغ ذلك فيقلده لفضل بصره وعلمه فيه ورأيه. والثاني يعتقد للشبهة لما يترأى عنده أنه الحق فيعتقده لذلك الشبهة^٨ التي ذكرنا. والثالث يعتقد لما^٩ يتضح له الحق فيعتقده.

^١ ن: لعبادتهم.

^٢ ك: بآيات.

^٣ ن ع م + منه.

^٤ ﴿فَرَّغَ إِلَى آلِهَتِهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ (سورة الصافات، ٩١/٣٧).

^٥ ﴿قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَفَهُ وَانْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْبِفَنَّ فِي الْيَوْمِ تُسْفَافًا﴾ (سورة طه، ٩٧/٢٠).

^٦ جميع النسخ: إنه؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٦ و٤٧.

^٧ ك ع م: واحد، ن: واحد واحد؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٦ و٤٧.

^٨ جميع النسخ: لذلك للشبهة؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٦ و٤٧.

^٩ ع م - يعتقد لما.

فلهذه الوجوه الثلاثة يعتقد من يعتقد دينًا أو مذهبًا. فأما أن يعتقد الإنسان مذهبًا مجانيًا على الجُزَاف فلا. ^١ فإذا كان إظهار كفر هذا لإكراه من أكرهه لم يصبر كافرًا. وأصله أن الإيمان والكفر إنما يكونان بالاختيار، فالإكراه يزيل الاختيار ^٢ اختيار الكفر، لذلك ^٣ يبقى على الإيمان على ما كان لما لم يوجد منه اختيار الكفر.

فإن قيل: أليس أمرنا أن نقاتل أهل الكفر ليسلموا وذلك إسلام بإكراه^٤ وعلى ذلك نطق الكتاب وهو قوله: تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسَلِّمُوا^٥، وقال رسول الله^٦ صلى الله عليه وسلم: «أُمرتُ أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله»^٧. ثم إذا أسلم لخوف السيف كان إسلامه إسلامًا في الظاهر، ما منع كذلك أنه إذا ^٨ أكره على الكفر فاجرى كلمة الكفر على لسانه كان كفره كفرًا في الظاهر فيحكم بحكمه^٩ كما حكم في الإسلام على الإكراه، فما ^{١٠} الفرق فيه؟

قيل: كذلك كان يحيى، إلا أن الله تعالى عفى عباده عن ذلك فأبقاهم على الإيمان وحكمه وإن أظهروا بلسانهم كلام الكفر بعد أن تكون قلوبهم مطمئنة بذلك، فضلًا منه ونعمة، وإلا القياس أن يُحكم بحكم الكفر إذا تكلم بكلام الكفر. وأما الطلاق والعتاق والنكاح ونحوه هو ظاهر على ما تكلم به عامل واقع، لأن ^{١١} الطلاق والعتاق ونحوهما مما تعلّق بالكلام نفسه لا غيره، ^{١٢} فهو ^{١٣} وإن أكره على ذلك فهو مختار للتكلم به قاصد ^{١٤} له، لأن المكره لو أحب أن يستعمل لسانه بالتكلم بما ذكر ما قدر عليه، دل أنه على الاختيار يتكلم.

^١ ع م: فلانا.

^٢ م: إذا.

^٣ ع - فالإكراه يزيل الاختيار.

^٤ ك ن + كان.

^٥ ن: بإكره.

^٦ ﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سُدُّعُونَ إِلَى قَوْمِ أُولَىٰ بِأَسْ شَدِيدِ تَغَاتُلُونَهُمْ أَوْ يُسَلِّمُونَ﴾ (سورة الفتح، ٤٨/١٦).

^٧ ك - رسول الله.

^٨ صحيح البخاري، الإيمان ١٧؛ صحيح مسلم، الإيمان ٣٢.

^٩ ن: إذ.

^{١٠} ع م: بحكم.

^{١١} ك ن: وما.

^{١٢} ك ن: ولأن.

^{١٣} ن: غير.

^{١٤} ن - فهو.

^{١٥} ع: قاصدا.

وأما البيع والشراء ونحوه لم^١ يتعلق بالكلام نفسه، إذ قد يكون بالأخذ والتسليم دون التكلم به، لذلك عَمِلَ^٢ الإكراه في إبطاله. [وأما المكروه على الكفر] فأبقاهم على الإيمان وحكمه وإن أظهر بلسانه كلام الكفر بعد أن يكون قلبه مطمئناً بذلك. وعلى ذلك ما روي عن نبي الله صلى الله عليه وسلم حيث قال: «عفي^٣ عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكروها عليه»،^٤ وذلك في الكفر ليس في غيره، لأن الإكراه على الكفر كان ظاهراً يومئذ ولم يكن في غيره من طلاق وغيره.

وأما قتالنا إياهم ليسلموا فهو يحتمل [على] وجهين.^٥ [الأول] على المجازاة، كقوله: وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً،^٦ فنقاتلهم^٧ ليظهروا^٨ الإسلام، وإن لم نعرف^٩ حقيقته، على المجازاة. والثاني قِيلْنَا منهم الإسلام على الإكراه لِنُقَرِّهِمْ^{١٠} فيما بين المسلمين فيرون الإسلام ويتعلمون^{١١} منهم حقيقته. ألا ترى أنه قال: إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَأَمْتَحِنُوهُنَّ،^{١٢} سماهن مؤمنات ثم أمرنا بامتحانهن بقوله: فَأَمْتَحِنُوهُنَّ، فإنما يمتحن^{١٣} لتظهر^{١٤} حقيقة إيمانهن، وإلا لم يكن^{١٥} للامتحان معنى لولا ذلك. وأصله أن الله جعل حقيقة الإيمان والكفر بالقلب دون اللسان وغيره من الجوارح، لأن غيره من الجوارح يجوز استعمالها بالإكراه. وأما القلب فإنه لا يملك أحد سواه استعماله، وذلك لفضله، ومنه: ولكن من شرح بالكفر صدرا،

١ ع: ما.

٢ ن + على.

٣ ك ن ع: عفوت.

٤ ورد الحديث على لفظ: «إن الله وضع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكروها عليه». سنن ابن ماجه، الطلاق ١٦؛ وانظر: كشف الخفاء للعجلوني، ٤٣٣-٤٣٤.

٥ جميع النسخ: وجوها.

٦ ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ (سورة التوبة، ٣٦/٩).

٧ ن: فتقاتلهم.

٨ ن ع م + على.

٩ ع م: يعرف.

١٠ أي لثبوتهم وثبتهم.

١١ ن: يتعلمون.

١٢ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَأَمْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ﴾ (سورة الممتحنة، ١٠/٦٠).

١٣ ن - يمتحن.

١٤ جميع النسخ: ليظهر.

١٥ ع - يكن.

ومن شرح صدره بالكفر فهو كافر به وإن^١ كان ذلك على الإكراه، لما ذكرنا أنه باختياره الكفر ينشرح له الصدر لما لا يعمل الإكراه على القلب. فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم، ظاهر.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ [١٠٧]

وقوله عز وجل: ذلك بأنهم، أي ذلك الغضب والعذاب بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة. [هذا] يحتمل وجهين. أحدهما استحبوا / الحياة الدنيا على الآخرة جحودًا وإنكارًا، وإلا نفس الاستحياب قد يكون من المؤمن فلا يزول عنه اسم الإيمان، كقوله: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، إلى قوله تعالى: أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ^٢، فلم يُزل عنهم اسم الإيمان باختيارهم واستحيابهم الحياة الدنيا، فدل أن الأول على الجحود^٣ له والإنكار، وهذا على الميل إليه دون الجحود. أو أن يكون كذلك لما لم يروا الآخرة كائنة لا محالة ولكن ظنا ظنوا لعلها^٤ كائنة، كقولهم: إِنَّ تَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُستَيْقِينَ^٥. وأما أهل الإسلام فإنهم^٦ لم يكونوا فيها ظانين شاكين^٧ ولكن متحققين مستيقنين فاستحقوا بذلك. وقوله عز وجل: وأن الله لا يهدي القوم الكافرين، وقت اختيارهم الكفر، أو أن^٨ الله لا يهدي القوم المختارين الكفر على الإيمان، أو قال^٩ ذلك^{١٠} لقوم علم الله أنهم يختارون الكفر وأنهم^{١١} يموتون على الكفر فلا يهديهم.

^١ ع م: إن.

^٢ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ اتَّقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ (سورة التوبة، ٣٨/٩).

^٣ ع م: عن الجحود.

^٤ ع: له.

^٥ ن: لأنها.

^٦ ﴿وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنَّ نَظْنَ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُستَيْقِينَ﴾ (سورة الجاثية، ٣٢/٤٥).

^٧ ن ع م - فإنهم.

^٨ ك - شاكين.

^٩ ع م: وأن.

^{١٠} ع م: وقال.

^{١١} م: لذلك.

^{١٢} ك: أو أنهم.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ طَعَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ [١٠٨]
 وقوله عز وجل: أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم، الطبع هو^١
 التغطية، تُغطّي ظلمة الكفر نور القلب و[نور]^٢ السمع ونور^٣ البصر؛ كأن لكل أحد نورين
 وبصرين: ظاهرا وباطنا^٤ يبصر بهما جميعا، فإذا ذهب أحدهما أو عُمي صار لا يبصر كمن
 يبصر ببصر الظاهر؛ إنما يبصر بنور بصره ونور الهواء، فإذا دخل في أحدهما آفة ذهب الانتفاع
 وصار لا يبصر شيئا. فعلى ذلك القلب^٥ له^٦ بصر خفي وبصر ظاهر، الذي هو معروف،
 فإنما يبصر بهما فإذا غطّي ظلمة الكفر بصر القلب صار لا يبصر شيئا.^٧ ألا ترى أنه قال:
 فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ^٨ أخير^٩ أن الأبصار الظاهرة
 لم تَعْم ولكن عُميت القلوب التي في الصدور. هذا يدل على ما ذكرنا، هذا^{١٠} -والله أعلم-
 معنى طبع السمع والبصر.

وقوله عز وجل: وأولئك هم الغافلون، يحتمل غافلون عن النظر في آياته وحججه،
 ويحتمل غافلون عما يحل بهم بكفرهم وتكذيبهم آيات الله وحججه. والله أعلم.^{١١}

﴿لَا جَزْمَ لَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [١٠٩]

وقوله عز وجل: لا جرم، قد ذكرنا ما قيل في [قوله: لا جرم، أي]^{١٢} لا بد وحقا.^{١٣} وقيل: هو
 حرف وعيد، لا جرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون. قال الحسن: إنهم والله خسروا الجنة ورحمة الله،

^١ ن + التغطية.

^٢ والزيادة من الشرح، ورقة ٤٤٦ و.

^٣ ع م: نور.

^٤ جميع النسخ: ظاهر وباطن.

^٥ ع: للقلب.

^٦ م - له.

^٧ ع - فعلى ذلك القلب له بصر خفي وبصر ظاهر الذي هو معروف فإنما يبصر بهما فإذا غطّي ظلمة الكفر بصر

القلب صار لا يبصر شيئا.

^٨ سورة الحج، ٤/٢٢.

^٩ ن: قد أخير.

^{١٠} ع م - هذا.

^{١١} ع م - والله أعلم.

^{١٢} والزيادة مستفادة من الشرح، ورقة ٤٤٦ ظ.

^{١٣} انظر: سورة هود، ٢٢/١١.

وخسروا^١ أهلهم ومنزلهم الذي كان لهم في الجنة وخسروا^٢ أنفسهم حيث^٣ قذفوها في النار. وقال أبو بكر الأصبم: خسروا النعم الدائمة الباقية بالزائلة الفانية، وخسروا أنفسهم حيث قُتلوا وأُسروا في الدنيا. والله أعلم.

﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [١١٠]

وقوله عز وجل: ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا، قيل: عُذِّبُوا عَلَى الْإِيمَانِ بِمَكَّةَ^٤ [من جهة الكفار]،^٥ ثم جاهدوا مع النبي وأصحابه عَدُوَّهُمْ وَصَبَرُوا عَلَى ذَلِكَ. إن ربك من بعدها لغفور رحيم، قيل: من بعد الفتنة، لغفور، لما كان منهم، رحيم. ذكر مرتين. أحدهما قوله: ثم إن ربك للذين هاجروا، ثم قال: إن ربك من بعدها لغفور رحيم، قيل: من بعد الفتنة؟^٦ فينبغي^٧ أن يكفي^٨ بمرة واحدة فيكون قوله: لغفور رحيم، موصولا بقوله: للذين فعلوا ما ذكر. لكنه ذكر مرتين - والله أعلم - [لأنه طال الكلام قبل وجود الجواب].^٩ [ويحتمل] إنه غفور^{١٠} لهم يعني لهؤلاء الذين فتنوا وعُذِّبُوا وَلَغَرِهِمْ. ذكر أهل التأويل أن أناسا من المؤمنين خرجوا إلى المدينة فأدركهم المشركون ليردوهم فقاتلوهم، فممنهم من قُتل ومنهم نجا فأنزل الله: ثم إن ربك للذين هاجروا، الآية.^{١١} ومنهم من يقول أيضا: فيهم نزل قوله: أَلَمْ أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يُشْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا،^{١٢} الآية. وأكثرهم قالوا:

^١ ع م: خسروا.

^٢ جميع النسخ: وخسروا أنفسهم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٦ ظ.

^٣ ع م: حين.

^٤ ن - بمكة.

^٥ والزيادة من الشرح، ورقة ٤٤٦ و.

^٦ ك ن - لغفور رحيم قيل من بعد الفتنة.

^٧ جميع النسخ: فيجيء؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٧ و.

^٨ ع م: تكفي.

^٩ جميع النسخ: بواحد يقول؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٧ و.

^{١٠} والزيادة من الشرح، ورقة ٤٤٧ و.

^{١١} ع م: لغفور، ع م + رحيم.

^{١٢} انظر: تفسير الطبري، ١٨٤/١٤؛ وتفسير القرطبي، ٣٢٤/١٣.

^{١٣} ﴿إِلَّا أَمْ أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ (سورة العنكبوت، ٢٩/٢-).

إن قوله: مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيْمَانِ، إنما نزل في عمار بن ياسر. وليس لنا إلى ذلك حاجة إنما الحاجة فيما ذكرنا^١ من الحكم فيه^٢ والحكمة. والله أعلم.

﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [١١١]

وقوله عز وجل: يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها، قال الحسن: تجادل، أي تخبر عن نفسها عما عملت من خير أو شر.^٣ وقال أبو بكر الأصم: إن كل نفس رهينة بما كسبت من شر حتى يكون طائرا في عنقه.^٤ ولكن ليس فيما ذكر هؤلاء مجادلة، المجادلة المخاصمة كأنها تخاصم عن نفسها من إنكار^٥ أشياء ودعوى أشياء على ما ذكر في غير آية من قوله: ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنَّاهُمْ^٦. وقال بعضهم: إن جهنم تزرر زفرة حتى لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا وقد جثا بركبته^٧ خوفا منها،^٨ فعند ذلك تجادل وتخاصم كل نفس عن نفسها. ويشبه أن يكون مجادلتهم على غير هذا وهو ما ذكر: شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ وَقَالُوا لَوْلَا دُعِينَا^٩ فَلَمَّ بِمَجَادَلَتِهِمْ أَنْفُسَهُمْ، وكقوله: ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنَّاهُمْ^{١٠}، وكذلك ما ذكر في المنافقين: يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ^{١١}، الآية، وذلك كله مجادلتهم أنفسهم. أو أن يقال: تجادل، لكن لا يفسر ما تلك المجادلة، لأن الله تعالى ذكر المجادلة ولم يذكر ما تلك المجادلة.

^١ ع: ذكر.

^٢ ع م: به.

^٣ كأنه يشير إلى قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاؤُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وهو خلقكم أول مرة وإليه ترجعون ﴿ (سورة فصلت، ٢٠-٢١).

^٤ كأنه يشير إلى قوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ (سورة المدثر، ٣٨/٧٤)، وقوله: ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْفَمَانَةٌ طَائِرَةٌ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مِنْشُورًا﴾ (سورة الإسراء، ١٣/١٧).

^٥ جميع النسخ: ارتكاب؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٧ و.

^٦ ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنَّاهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ (سورة الأنعام، ٢٣/٦).

^٧ ك: بركبته.

^٨ انظر: تفسير القرطبي، ١٠/١٩٣.

^٩ سبق قريبا.

^{١٠} سبق قريبا.

^{١١} ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَّا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ (سورة المجادلة، ١٨/٥٨).

وقوله عز وجل: **وَتُوفِّي كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ^١ وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ**، أي لا يُنْقَصُونَ من حسناتهم ولا يَزَادُ^٢ على سيئاتهم. وهذه الآية ترد^٣ على المعتزلة، لأنهم يقولون بالتخليد لصاحب الكبيرة وقد أخبر أنه تُوفِّي كُلُّ نَفْسٍ^٤ ما عملت، فما بالها تُوفَّر ما عملت^٥ من سوء ولا تُوفَّر ما عملت من الخيرات والطاعات.

﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمَنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ [١١٢]

وقوله عز وجل: **وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمَنَةً مُطْمَئِنَّةً**، اختلف في ضرب المثل بهذه الآية وفي نزولها. قال بعضهم: ضَرَبَ المثل لأهل مكة وفيها نزلت [الآية، ضرب المثل لهم] ^١ [بأهل القارة] ^٢ نزل بهم العذاب بتكذيبهم رسلهم^٣ في بني اسرائيل؛ يحذر / أهل مكة بتكذيبهم رسول الله نزل العذاب بهم كما نزل بأوائلهم. وقال بعضهم: ضرب المثل^٤ لأهل المدينة وفيهم نزل بأهل مكة، يحذر أهل المدينة لئلا يكذبوا محمداً كما كذب أهل مكة فيحل بهم كما حل بأهل مكة من لباس الجوع والخوف بالتكذيب.

وقوله عز وجل: **قَرْيَةً كَانَتْ آمَنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ**، قيل هي مكة، وهكذا كانت مكة، أهلها كانوا آمنين فيها من ضر^٥ أو شر، مطمئنين يأتيهم رزقهم من كل مكان. ويحتمل قرية أخرى غيرها كانوا على ما ذكر.

وقوله عز وجل: **فَكَفَرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ**، أي كفرت بالشكر لأنعم الله، أي لم يشكروها، ليس أنهم لم يروها من الله تعالى.

^١ جميع النسخ + أي توفي كل نفس ما عملت.

^٢ جميع النسخ: ولا يزدادون؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٧و.

^٣ ك - ترد.

^٤ ع - نفس.

^٥ ع - بالها توفر ما عملت.

^٦ والزيادة من الشرح، ورقة ٤٤٧و.

^٧ جميع النسخ: بقریات. القارية والقارة: الحاضرة الجامعة. ويقال: أهل القارية للحاضرة، وأهل البادية لأهل البدو (لسان العرب، «قرى»؛ وانظر: المنجد، «قرى»).

^٨ م: ورسلهم.

^٩ ك + بأوائلهم.

^{١٠} جميع النسخ: من خير.

وقوله عز وجل: **فَإِذَا قُفِيَتْ فَذَاقُوا اللَّهَ لِبَاسِ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ**، اللباس هو ما يستر وجوه الجواهر، ألا ترى أنه سمي الليل لباساً^١ لما ستر وجوه الأشياء. فعلى ذلك الجوع يرفع الستر واللباس الذي كان قبل^٢ الجوع، لأن الجوع إذا اشتد غيّر وجه صاحبه ورفع سترة. والجوع ما ذكر أنه أصابهم^٣ جوع حتى أكلوا الكلاب والجيف والعظام المحترقة.^٤ والخوف^٥ [ما] ذكر أنه [أراد به] بعث رسول الله إليهم، ألا ترى أنه قال: «نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ مسيرة شهر».^٦ وقيل: الخوف القتل. وقوله: **رَغَدًا**، قال الكسائي: أَرْغَدَ الرجلُ، إذا أصاب مالا أو عيشا من غير غناء وكذ، وقال القتيبي: رَغَدًا، أي كثيرا واسعا.^٧

﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ [١١٣]

وقوله عز وجل: **وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ**،^٨ وقوله: رسول منهم، أي من أنفسهم، من نسيهم وحسبهم يعرفونه، كقوله: **يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ**.^٩ **فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ**، بالتكذيب حيث وضعوا الشيء في غير موضعه، أو ظالمون، على أنفسهم. أخير أنه بعث الرسول من جنسهم ومن حسبهم لأنه إذا كان من غير جوهرهم لم يظهر لهم الآية من غير الآية، ولا الحجة من الشبهة، لأنه إذا خرج على غير المعتاد والطّوق عرفوا أنه آية وأنه حجة؛ إذ لا يعرفون من غير جوهرهم الخارج عن المعتاد والطّوق، ويُعرف ذلك من جوهرهم، وكذلك يعرف صدق من نشأ بين أظهرهم من كذبه، ولا يعرف إذا كان من غيرهم.

^١ إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا﴾ (سورة النبا، ١٠/٧٨).

^٢ ك: قيل.

^٣ ك: أصاب.

^٤ جميع النسخ: المحترقة.

^٥ ن + أنه.

^٦ والزبادتان من الشرح، ورقة ٤٤٧ و.

^٧ جميع النسخ: شهرين؛ ولم يرد الحديث عليه، وإنما ورد بلفظ: «نصرت بالرعب مسيرة شهر». صحيح البخاري،

التيمم ١، الصلاة ٥٦، وسنن النسائي، الغسل ٢٦.

^٨ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٤٩.

^٩ ن + بالتكذيب.

^{١٠} ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ وَإِنْ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْمُنُوا الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (سورة

البقرة، ١٤٦/٢).

﴿فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ إِنَّ كُنتُمْ لَتَعْبُدُونَ﴾ [١١٤]

وقوله عز وجل: فكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً، قال بعضهم: الحلال والطيب واحد وهو الحلال، كأنه قال: كلوا مما أحل^١ لكم، كقوله: فأنكحوا ما طاب^٢ لكم، أي ما حل لكم.^٣ وقال بعضهم: حلالاً طيباً، أي حلالاً يطيب لكم ما تتلذذون به، لأن من الحلال ما لا^٤ تتلذذ به^٥ النفس ولا تستطيب بل تكره. و[يحتمل] قوله: [طيباً]، تستطيب له أنفسكم وتلذذ^٦ به، لا ما تستحب،^٧ لأن الله جعل غذاء البشر ما هو أطيب وألذ، وجعل للبهائم والأنعام ما هو أخبث وأحشن، لأن ما هو أطيب أدعى للشكر له. ويحتمل أن يكون قوله: فكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً، لا تبعية عليكم. وفي الآية دلالة أنه قد يرزق ما يخبث ولا يحل على ما يختاره [المرء]^٨ حيث شرط فيه الحلال.

وقوله عز وجل: واشكروا نعمة الله إن كنتم إياه تعبدون، الشكر له عليهم لازم وإن لم يعبدوا،^٩ وهو كقوله: وأطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين،^{١٠} طاعته وطاعة رسوله واجبة وإن لم يكونوا مؤمنين. أو يقول: وجهوا شكر نعمه إليه إن كنتم عابدون له^{١١} بجهة، أي افعلوا العبادة له والشكر في الأحوال كلها.

﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [١١٥]

وقوله عز وجل: إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير، أي حرم أكل الميتة وما ذكر.

^١ ك ع: حل.

^٢ ﴿وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع﴾ (سورة النساء، ٣/٤).

^٣ ع: لهم.

^٤ ك - لا.

^٥ ن م: يتلذذ.

^٦ ع - لأن من الحلال ما لا تتلذذ به.

^٧ ك ن: وتلذذ.

^٨ ك + به.

^٩ والزيادة من الشرح، ورقة ٤٧ و٤٨.

^{١٠} ع: تعبدوا.

^{١١} ﴿يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين﴾ (سورة الأنفال، ١/٨).

^{١٢} ع + عابدون له.

كأنه قال هذا وذَكَرَهُ^١ على أثر تحريمهم أشياء أحل لهم، نحو ما حرموا على أنفسهم أشياء أحل لهم من الزرع والأنعام والطيور والسائمة^٢ وما ذكر فقال: لم يحرم ذاك ولكن إنما حرم ما ذكر من الميتة والدم ولحم الخنزير ونحوه، على هذا^٣ يجوز أن يخرج تأويله، وأما على الابتداء فإنه يبعد. والله أعلم.

وقوله عز وجل: فمن اضطرَّ، إلى ما ذكر من المحرمات، غير باغ، على ما نهى عنه وهو الشَّيْبَع، كقوله: فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمِهِ^٤، وَلَا عَادٍ^٥ عليه. وقال بعضهم: غير باغ، يستحل في دينه، وَلَا عَاد [أي] ولا متعد في أكله. وقال بعضهم: غير باغ، على المسلمين مفارقة لجماعتهم^٦ مشاقٍ لهم، وَلَا عَاد، عليهم يشقُّهم.^٧ وقد ذكرنا هذا فيما تقدم وأقاولهم.^٨

وأما تأويله عندنا، غير باغ،^٩ سوى دفع الهلاك^{١٠} عن نفسه، وَلَا عَاد، متعدٍّ ومتجاوزٍ اضطرازه. ولا يحتمل ما قاله بعض الناس: غير باغ، على الناس ولا متعد عليهم لوجهين. أحدهما أنه لا يحتمل البغي على الناس في حال الاضطراب، لأنه لا يقدر عليه والحال ما ذكر. والثاني أنه وإن كان باغياً على ما ذكروا^{١١} [و] لم يُبَحَّ له تناول من الميتة يكون باغياً على نفسه، لأنه إن لم يتناول هلكت نفسه فيصير باغياً على نفسه، فدل أنه على ما ذكرنا.

^١ جميع النسخ: وذكر.

^٢ إشارة إلى قوله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَثُرُوا﴾ (سورة المائدة، ١٠٣/٥).

^٣ ك - على هذا.

^٤ سورة المائدة، ٥/٥.

^٥ ن + عليهم.

^٦ جميع النسخ: إليه.

^٧ جميع النسخ: فلا.

^٨ ع - غير باغ يستحل في دينه ولا عاد ولا متعد في أكله وقال بعضهم.

^٩ جميع النسخ: بجماعتهم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٧ ظ.

^{١٠} ن: يستفهم.

^{١١} انظر: سورة البقرة، ١٧٣/٢.

^{١٢} ع م + على المسلمين.

^{١٣} جميع النسخ: الإهلاك؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٧ ظ.

^{١٤} م: ذكر.

﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ﴾ [١١٦]

وقوله عز وجل: ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام، أي لا تعودوا إلى ما وصفت^١ ألسنتكم من الكذب: هذا حلال وهذا حرام، ولا تقولوا^٢ الكذب الذي تصف^٣ ألسنتكم: هذا حلال وهذا حرام. وعن ابن عباس رضى الله عنه قال: لا تقولوا لما أحللتموه: هذا حلال، ولما حرمتموه: هذا حرام، وهو كقوله: قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ،^٤ الآية. وفي هذه الآية دلالة أن لا يسع لأحد أن يقول: هذا مما أحله الله وهذا مما حرمه الله، إلا بأذن من الله. ومن يقل^٥ بأن الأشياء في الأصل على الإباحة أو على الحظر^٦ فهو مفتر بذلك على الله الكذب، لأن الله لم يأذن له أن يقول ذلك، بل نهاه عن ذلك بما ذكرنا. والله أعلم. وقوله عز وجل: لتفتروا على الله الكذب، أي تكونون^٧ مفترين على الله الكذب إذا قلتم ذا.

[٢٠] / فإن قيل: كيف سماهم مفترين على الله بتسميتهم الحرام حلالا والحلال حراما؟

قيل: لأن التحليل والتحریم والأمر والنهي ربوية، فإذا حرموا شيئاً أحله الله أو أحلوا شيئاً حرمه الله فكأنهم على الله افتروا أنه حرم أو أحل، أو حرموا هم^٨ أو أحلوا فأضافوا ذلك إلى الله تعالى أنه هو الذي حرم أو أحل فقد افتروا على الله، لأن من أحل شيئاً حرمه الله أو حرم شيئاً أحله الله فقد كفر، وليس من انتفع بالمحرم أو ترك الانتفاع بالمحلل كافراً،^٩ إنما يصير آثماً مجرمًا، وكذلك تارك الأمر ومرتكب النهي.

^١ ك ن + يحتمل.

^٢ ن: وصف.

^٣ ع م: وأن لا تقولوا؛ ك ن: أو أن لا تقولوا.

^٤ ك ن: للكذب.

^٥ ك: التي؛ ك ع م - تصف.

^٦ ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ آلَهِ أَذْنُ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ﴾ (سورة يونس، ٥٩/١٠).

^٧ جميع النسخ: يقول.

^٨ ع: الحظر.

^٩ ع م: مما.

^{١٠} م: تكونوا.

^{١١} ن: حرموا لهم، ع م: حرموهم.

^{١٢} جميع النسخ: كفر.

وقوله عز وجل: **إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ، فِي تَحْلِيلِ مَا حَرَّمَ عَلَيْهِمْ وَفِي تحريم ما أحله، وقولهم: وَاللَّهُ أَمَرْنَا بِهَا.**^١

وقوله عز وجل: **لَا يَفْلَحُونَ، أي لا يفلحون وهم مفترون على الله. وأما إذا انتزعوا من الافتراء وتابوا أفلحوا، أو لا يفلحون، في الآخرة إذا كانوا مفتريين على الله في الدنيا.**

﴿مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [١١٧]

ثم قوله: **متاع قليل، على الابتداء، وإنما سُمِّيَ قليلاً -والله أعلم- لوجوه. أحدها أن متاع الدنيا على الزوال والانقطاع.**^٢ فكل ما كان على شرف الزوال والانقطاع فهو قليل، كما قيل: **كلّ آت قريب، لما يأتي لا محالة، فعلى ذلك كل زائل منقطع قليل.** والثاني سمي قليلاً لما هو مشوب بالآفات والأحزان وأنواع البلايا والشدائد فهو قليل في الحقيقة. أو إنه ^٣ سماء قليلاً لما أن متاع الدنيا قليل عما وعد في الآخرة، فمتاعها من متاع الآخرة قليل لما ليس فيها الوجوه التي ذكرنا. والله أعلم.

﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [١١٨]

وقوله عز وجل: **وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل، وهو ما قص في سورة الأنعام وهو قوله: حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا، إلى قوله: ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ،**^٤ وقوله: **قَبِضْهُمْ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا،**^٥ الآية.

وقوله عز وجل: **وما ظلمناهم، بتحريم ما حرمنا عليهم، لأننا إنما حرمنا عليهم تلك الطيبات عقوبة لهم وحزاء لبغيهم، وهو ما قال في سورة النساء: قَبِضْهُمْ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا،**

^١ ﴿وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون﴾ (سورة الأعراف، ٢٨/٧).

^٢ ن + فهو قليل.

^٣ جميع النسخ: لكل.

^٤ ك ن ع: إن.

^٥ ﴿وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظُفُر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما إلا ما حملت ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بغضّم ذلك جزيناهم ببغيهم وإننا لصادقون﴾ (سورة الأنعام، ١٤٦/٦).

^٦ ﴿قبضهم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيراً﴾ (سورة النساء، ١٦٠/٤).

^٧ ن ع م + وهو قوله.

وهو ما قال: ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَعْثِهِمْ، أخبر أنه إنما حرم^١ عليهم ذلك بظلم كان^٢ منهم عقوبة وجزاء لبغيهم، لكن هم^٣ ظلموا أنفسهم في ذلك. أو أن يكون قوله: وما ظلمناهم، لأنهم عبيده وإماؤه، والله أن يمتحن عباده وإماءه بتحريم مرة وتحليل ثانياً، ولكن ظلموا أنفسهم حيث وجهوها إلى غير مالكها وصرفوا^٤ شكر ما أنعم عليهم إلى غيره.^٥

﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [١١٩]

وقوله عز وجل: ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ،^٦ عمل السوء بجهالة يحتمل^٧ وجهين. أحدهما أن الفعل فعل جاهل وسفيه وإن لم يجهل، يقال لمن عمل السوء: يا جاهل، يا سفيه! والثاني جهل ما يحل به بعمله^٨ السوء. ثم قوله: ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ، إلى آخره، يجيء أن يكون في الآية إضمار لم يذكر لأنه قال: ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا،^٩ ثم كرر ذلك^{١٠} الحرف على الابتداء من غير أن ذكر له جواباً،^{١١} وهو قوله: إِنَّ رَبَّكَ^{١٢} مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ، فظاهر الجواب أن يقول: ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ^{١٣} ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ [وَأَصْلَحُوا] لَغَفُورٌ رَحِيمٌ، على ما ذكرنا في قوله: ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا،^{١٤} الآية. لكن يخرج على الإضمار أو على التكرار على إرادة التأكيد،^{١٥}

^١ ع م - حرم.

^٢ ك - كان.

^٣ ع م: لكنهم.

^٤ ع م: أو صرفوا.

^٥ ك - غيره.

^٦ ك: قوله.

^٧ جميع النسخ: + أي.

^٨ ن ع م + يحتمل.

^٩ ن: بعلمه.

^{١٠} ن ع م - ثم قوله.

^{١١} ن + للذين عملوا السوء بجهالة.

^{١٢} جميع النسخ: جواب.

^{١٣} ع م + للذين عملوا السوء بجهالة.

^{١٤} ك - بجهالة.

^{١٥} سورة النحل، ١١٠/١٦.

أو على الابتداء والاكتفاء بجواب ذكره في^١ موضع آخر حيث^٢ قال: إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ^٣ هذا - والله أعلم - جوابه. أي^٤ إن ربك من بعد التوبة، لغفور رحيم، كهو^٥ قبل أن يعمل عمل السوء، والعرب قد تكرر أشياء على إرادة التأكيد. والله أعلم.

﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [١٢٠]

وقوله عز وجل: إن إبراهيم كان أمة قانتا لله، قال عبد الله بن مسعود: الأمة الذي يعلم الناس الخير، والقانت المطيع لله.^٦ وقال بعضهم: أمة قانتا، أي مؤمنا وحده والناس كلهم كفار. وقال بعضهم: كان أمة، أي إماما يقتدى به في كل خير، كقوله: إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا.^٧ وقال الحسن: كان أمة، أي سنة يقتدى به. ويحتمل أن يكون سماه أمة^٨ لما كان كالأمة والجماعة من القيام مع الأعداء، لأنه وإن كان منفردا وحده فكان قيامه مع^٩ الأعداء والأكابر منهم كالجماعة والأمة والممتنع عنهم، لا^{١٠} كالمنفرد. وأصل الأمة قيل الجماعة والعدد. ويحتمل قوله: كان أمة، أي مجتمعة كل خير وكل طاعة، لما عمل هو من الخير عمل الجماعة واجتمع فيه كل خير^{١١} فسمي أمة لهذا الذي ذكرنا. أو أن يكون تفسير الأمة^{١٢} ما ذكر على أثره: قانتا لله حنيفا، والقانت قيل: المطيع، والقنوت هو القيام،^{١٣}

^١ ن - في.

^٢ ع م: ثم.

^٣ سورة آل عمران، ٨٩/٣.

^٤ ن - أي.

^٥ ك ن ع: فكهو؛ م: فهو.

^٦ انظر: تفسير الطبري، ١٤/١٩١؛ وتفسير القرطبي، ١٠/١٩٨.

^٧ م + أمة.

^٨ ﴿وَأَذِ ابْنِي إِبْرَاهِيمَ رُئِيَ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ (سورة البقرة، ٢/١٢٤).

^٩ ك - أي إماما يقتدى به في كل خير كقوله إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا وقال الحسن كان أمة.

^{١٠} ن - يقتدى به في كل خير كقوله إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا وقال الحسن كان أمة أي سنة يقتدى به ويحتمل أن يكون سماه أمة.

^{١١} ع م - مع.

^{١٢} ع م - لا.

^{١٣} ن - وكل طاعة لما عمل هو من الخير عمل الجماعة واجتمع فيه كل خير.

^{١٤} ع: لأمة.

^{١٥} ع م - هو القيام.

كما ذكر أنه سئل عن أفضل الصلاة فقال: ^١ «طول القنوت»، ^٢ أي طول القيام، فعلى هذا المعنى هو القائم لله في كل ما تعبد به. وقيل: أمة، أي ديننا، كقوله: ^٣ «إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً»، أي دينكم ديناً واحداً.

وقوله عز وجل: حنيفاً، قيل: [الحنيف] الحاج، وقيل: الحنيف المسلم، وقيل: المخلص؛ وفيه كل ذلك كان حاجاً مسلماً مخلصاً لله. وأصل الحنيف الميل، أي كان مائلاً إلى أمر الله وما تعبد به. ^٤ والله أعلم.

وقوله: ولم يك من المشركين، لا شك أنه لم يكن من المشركين، لكنه ذكر هذا لوجهين. ^٥ أحدهما لما ادعى كل أهل الأديان أنهم على دينه وانتسب كل فرقة إليه، فبرأه الله من ذلك وأخبر أنه ليس على ما هم عليه من الدين، وهو ما قال: مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا، ^٦ الآية. / والثاني ذكر هذا أنه لم يكن ^٧ من المشركين بقوله: هَذَا رَبِّي، ^٨ لأنه ^٩ كان ذلك منه ^{١٠} على ظاهر ما نطق كان ذلك في الظاهر إشراكاً، ففيه ^{١١} تشبيه ^{١٢} في ظاهره. فبرأه الله عن ذلك وأخبر أن ذلك منه لم يكن إشراكاً ولكن على الحاجة خرج ذلك منه [لما] حاجه ^{١٣} قومه، كقوله: وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ. ^{١٤} والله أعلم.

^١ ك: قال.

^٢ انظر: صحيح مسلم، صلاة المسافرين ٢٢؛ وسنن الترمذي، الصلاة ١٠؛ وسنن النسائي، الزكاة ٤٩؛ وسنن ابن ماجه، الإقامة ٢٠٠.

^٣ ع م: يعبد.

^٤ ع: وأمر.

^٥ ع م: لقوله.

^٦ «إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ» (سورة الأنبياء، ٩٢/٢١).

^٧ م: تعبد.

^٨ ع م: هذين الوجهين.

^٩ ك ن: عن.

^{١٠} «مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» (سورة آل عمران، ٦٧/٣).

^{١١} ك: يك، م - يكن.

^{١٢} يشير المؤلف رحمه الله إلى آيات تحجر حاجة إبراهيم عليه السلام واستدلاله في وجود الباري تعالى، في سورة الأنعام، ٦/٧٥-٧٩.

^{١٣} جميع النسخ + هو.

^{١٤} ع م: عنه.

^{١٥} ك ن: فيه.

^{١٦} جميع النسخ: شبه؛ والتصحيح مستفاد من الشرح، ورقة ٤٤٨ و.

^{١٧} جميع النسخ: محاجة؛ والتصحيح مع الزيادة من الشرح، ورقة ٤٤٨ و.

^{١٨} «وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ لِمَن نَشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ» (سورة الأنعام، ٦/٨٣).

﴿شَاكِرًا لِأَنْعُمِهِ إِجْتِبَاءَ وَهْدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [١٢١]

وقوله عز وجل: شاكراً لأنعمه، أي لم يصرف شكر نعمه إلى غير المنعم بل صرف شكرها إلى^١ منعمها. والشكر في الشاهد هو المكافأة، ولا يبلغ أحد من الخلائق في المرتبة التي يكافئ الله في أصغر نعمة أنعمها عليه ولا يتفرغ أحد عن أداء ما عليه من إحسان^٢ الله عليه،^٣ فضلاً أن يتفرغ لمكافأته. لكن الله عز وجل بفضله ومنه سمى ذلك شكراً، وإن لم يكن في الحقيقة شكراً، كما ذكر الصدقة التي يتصدق^٤ بها العبد إقراضاً^٥ وكما^٦ سمي تسليمه نفسه وبذله^٧ لأمر الله شراءً^٨، وإن كانت أنفسهم وأموالهم في الحقيقة له. ولا يطلب المرء في العرف القرض من عبده وكذلك الشراء، لكنه بلطفه وفضله^٩ عامل عباده معاملة من لا ملك له في أنفسهم وأموالهم، فعلى ذلك في تسمية الشكر. والله أعلم.

وقوله عز وجل: اجتباها، قال بعضهم: لرسالته ونبوته، أو اجتباها، من بين ذلك القوم وجعله^{١٠} إماماً يقتدى به. وقوله عز وجل: وهدها إلى صراط مستقيم، وهو دين الإسلام وهو ما ذكر: قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا^{١١}، الآية.

﴿وَآتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [١٢٢]

وقوله عز وجل: وآتيناه في الدنيا حسنة، قال بعضهم: الثناء الحسن، وقال بعضهم: الحسنة في الدنيا، لأن جميع أهل الأديان يتولَّونه ويرضونه. ويحتمل أن يكون قوله: وآتيناه في الدنيا حسنة،

^١ ع + ما.^٢ م: حسان.^٣ ك: إليه.^٤ ع م: تصدق.^٥ يشير إلى قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة﴾ (سورة البقرة، ٢٤٥/٢).^٦ ع م: كما.^٧ ن: وبذلك له.^٨ إشارة إلى قوله تعالى: ﴿إِنْ اللَّهُ اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون﴾ (سورة التوبة، ١١١/٩).^٩ ع م - وفضله.^{١٠} ع: واجعله.^{١١} ك + ملة إبراهيم. ﴿قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين﴾ (سورة الأنعام، ١٦١/٦).

أي ما آتاه الله لم يؤته إلا حسنة على ما ذكر في قوله: رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً^١، أي ما آتينا^٢ في الدنيا آتينا كلها حسنة، لأن قوله: حَسَنَةً، إنما هي اسم حسنة واحدة. أو أن يكون قوله: وآتيناه في الدنيا حسنة، عند قبض روحه، أي على الحسنة قبض روحه.

وقوله عز وجل: وإِنَّ فِي الْآخِرَةِ لَمُنَ الصَّالِحِينَ، أي لم يَنْقُصْ ما آتاه في الدنيا عما يؤتيه في الآخرة. وقال بعضهم: في قوله: وآتيناه في الدنيا حسنة، النبوة والرسالة. أو أن يقال: إنه لم يبين الحسنة التي أخبر أنه آتاها إياه، لكنه خص به كما^٣ خص في قوله: اللهم صل على محمد كما صليت على إبراهيم، قد كان من إبراهيم معنى حتى^٤ خص الله إبراهيم به من بين غيره، فكَذَلِكَ^٥ الأول. والله أعلم.

﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [١٢٣]

وقوله عز وجل: ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا، أي دين إبراهيم وسيله. وذكر في بعض الأخبار عن نبي الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «جاء جبريل إلى إبراهيم صلوات الله عليه يوم التروية فراح به إلى منى فعلمه المناسك كلها وأراها^٦ إياه». فأوحى الله إلى محمد صلى الله عليه وسلم أن اتبع ملة إبراهيم حنيفًا وما كان من المشركين، فنحن أمرنا أن نتبع ملته في الحج وفي غيره. وأصل الملة الدين - والله أعلم - كقوله: «لا يتوارث أهل ملتين»^٧، أي أهل دينين.

﴿إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَخْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [١٢٤]

وقوله عز وجل: إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ، قال بعضهم: اختلافهم^٨ أن موسى أمر بني إسرائيل أن يتفرغوا في كل سبعة أيام يومًا للعبادة وهو يوم الجمعة وينزعوا فيه عمل دنياهم،

^١ (ومنها من يقول ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) (سورة البقرة، ٢٠١/٢).

^٢ ن: آتينا، ع م: آتيناه.

^٣ ع م - قوله.

^٤ ع م + هو.

^٥ ع - حتى.

^٦ م: فذلك.

^٧ ع: ورآه، م: وأراه.

^٨ سنن ابن ماجه، الفرائض ٤٦؛ وسنن أبي داود، الفرائض ١٠؛ وسنن الترمذي، الفرائض ١٦.

^٩ جميع النسخ + وذلك؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٨ و.

فقالوا: نتفرغ يوم السبت فإن الله لم يخلق يوم السبت شيئاً. فقال فريق منهم: انظروا إلى ما يأمركم نبيكم فخذوا به، فذلك اختلافهم. فجعل لهم يوم السبت على ما سألوا فاستحلوا فيه المعاصي فحرم الله^١ عليهم العمل فيه عقوبة لهم. وقال الحسن وقتادة: إنما جعل السبت، أي إنما لعنوا^٢ في السبت فمُسحوا قرده^٣ [أي] الذين اختلفوا فيه، وكان اختلافهم أنه حرمه بعضهم واستحله بعض. وقال أبو بكر [الأصم]: اختلافهم كان في تكذيب الرسل والأنبياء، فمنهم من صدق ومنهم من كذب، فحرم عليهم يوم السبت عقوبة لهم.^٤ أو أن يكون اختلافهم ما سألوا موسى من الآيات العجيبة والأسئلة الوحشية،^٥ كقولهم: لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَرَى اللَّهَ جَهْرَةً،^٦ وكقولهم: إَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ،^٧ ونحوه بعد ما أقام عليهم من آيات^٨ كانت لهم فيها كفاية، فيُشبهه أن يكون اختلافهم الذي ذكر ذلك.

وقوله: إنما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه، يخرج على وجهين.^٩ أحدهما إنما جعل محنة السبت على الذين اختلفوا فيه،^{١٠} أي على الذين فسقوا فيه، حيث قال: بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ.^{١١} والثاني إنما جعل عقوبة السبت على الذين اعتدوا فيه دون الذين اختلفوا فيه، لأن فريقاً منهم قد نهوهم عن ذلك وفريقاً قد اعتدوا، فأهلك الذين اعتدوا دون الذين نهوهم. وقوله: اختلفوا فيه، يحتمل فيه، أي في^{١٢} موسى أو في يوم السبت الذي اختلفوا فيه وعوقبوا فيه. والله أعلم.^{١٣}

١ م - الله.

٢ جميع النسخ: لعن؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٨ و.

٣ ع م - لهم.

٤ م: الوحشية.

٥ ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ (سورة البقرة، ٢/٥٥).

٦ ك ع م: وكقولهم.

٧ ﴿وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ

قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ يَجْهَلُونَ﴾ (سورة الأعراف، ٧/١٣٨).

٨ ع م: من الآيات.

٩ ن: وجوه.

١٠ ن + لأن فريقاً منهم قد نهوهم عن ذلك وفريقاً قد اعتدوا.

١١ ﴿وَأَسْأَلُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ (سورة الأعراف، ٧/١٦٣).

١٢ ك - في.

١٣ ن - والله أعلم.

وقوله عز وجل: وإن ربك ليحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون، يحكم بينهم بالجزاء، أو يحكم^١ بما بين لهم الحق من المبطل. لكن لو قيل: قد بين في الدنيا بين الحق والمبطل^٢ حيث^٣ أهلك^٤ فريقاً وأنجى^٥ فريقاً، فكيف قال: ليحكم بينهم فيما كانوا فيه يختلفون^٦، لكن يشبه أن يكون ذلك بالجزاء على ما ذكرنا.

﴿أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ [١٢٥]

وقوله: ادع إلى سبيل ربك، قيل: دين ربك، بالحكمة، قال الحسن: الحكمة القرآن، أي ادعهم إلى دين الله بالقرآن. وقال بعضهم: بالحكمة، بالحجة والبرهان، أي ادعهم إلى دين الله بالحجج والبراهين، أي ألزمهم دين الله بالحجج والبراهين حتى يقرؤا به.

وقوله عز وجل: والموعظة الحسنة، قال الحسن: أي عظهم بالمواعظ التي وعظهم الله تعالى في الكتاب. وقال أبو بكر [الأصم]، أي ذكرهم / النعم التي أنعم عليهم. وجادلهم بالتي هي أحسن، أي جادلهم أحسن^٨ المجادلة بليّن القول وخفض الجانب والجناح لعلمهم يقبلون دينه^٩ ويخضعون لربهم. وكذلك اختلفوا في قوله: وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ^{١٠}، وقوله: لَمَّا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ^{١١} قال الحسن: الكتاب والحكمة واحد، اسمٌ مثنى وهو القرآن. وقال بعضهم: الكتاب هو القرآن وهو سماع الوحي، والحكمة وحي الإلهام وهو السنة. وقال بعضهم: الكتاب هو التنزيل،

^١ ع م: ويحكم.

^٢ ك: من المبطل؛ ع م - لكن لو قيل قد بين في الدنيا بين الحق والمبطل.

^٣ م: حيب.

^٤ ع م - أهلك.

^٥ ع: وإن جاء.

^٦ ن - يحكم بينهم بالجزاء أو يحكم بما بين لهم الحق من المبطل لكن لو قيل قد بين في الدنيا بين الحق والمبطل حيث أهلك فريقاً وأنجى فريقاً فكيف قال يحكم بينهم فيما كانوا فيه يختلفون.

^٧ ك ن - الله.

^٨ ع - أي جادلهم أحسن.

^٩ جميع النسخ: دينهم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٨ ظ.

^{١٠} ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ الدِّينِ إِذْ أَيْدَتِكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تَكْلِمَ النَّاسِ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ (سورة المائدة، ١١٠/٥).

^{١١} ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾ (سورة آل عمران، ٨١/٣).

والحكمة هي^١ المعنى المودع فيه. فمن يقول: إن الكتاب والحكمة واحد وهو^٢ القرآن، يقول في قوله: ادع إلى سبيل ربك بالحكمة، القرآن؛ ومن يقول عنه: إنهما غير [واحد] يقول ههنا: إن الحكمة الحجة والبرهان؛ إما من جهة الإلهام أو من جهة الانتزاع من الكتاب.

ويحتمل أن يكون قوله: ادع إلى سبيل ربك بالحكمة، التي ذكر في هذه السورة.^٣ من ذلك قوله: يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ،^٤ يعني من بطون النحل، وقوله: وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً لِّنُقِصِكُمْ مِمَّا فِي بَطُونِهِ مِنْ بَيْنِ قَوْثٍ وَدَمٍ لَّبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ،^٥ وما ذكر أنه يُخرج من الخشب اليابسة الأعتاب وأنواع الثمرات ونحوه، فذلك كله بحكمته. أي ادعهم إلى دينه وذكرهم بهذا وهم يقرون به ليقبلوا دينه ويخضعوا لأمره.

والموعظة الحسنة، ما ذكر في قوله: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ،^٦ الآية، وذلك كله مستحسن في العقل توجه^٧ الحكمة. لأن العدل والإحسان وما ذكر من إيتاء ذي القربى الصدقة مستحسن في عقل كل أحد، والانتفاء أيضًا عن الفحشاء والمنكر مستحسن، مستقبح ارتكابه وإتيانه. كأن الحكمة هي التي تشتمل على العلم والعمل جميعًا كأنه قال: ادعهم إلى دين الله بالعلم والعمل جميعًا حتى ينتجع ذلك فيهم، أو ادعهم باللين وخفض الجناح مرة، وبالعرف^٨ والخشونة ثانيًا، فيكون وضع الشيء موضعه. ثم قال: يَعْظُمُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ.^٩

وقوله عز وجل: وجادلهم بالتي هي أحسن، يحتمل -والله أعلم- أي جادلهم بالذي يقرون على ما ينكرون، وهو كما ذكر: ^{١٠} أَفَمَنْ يَخْلُقُ،^{١١} الآية، وقوله: وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا،^{١٢}

^١ ك: هو.

^٢ ك ن: وهي.

^٣ ن + التي.

^٤ ﴿ثم كُلِّي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سَبِيلَ رَبِّكَ ذُلًّا يُخْرَجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (سورة النحل، ٦٩/١٦).

^٥ سورة النحل، ٦٦/١٦.

^٦ ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ (سورة النحل، ٩٠/١٦).

^٧ ك ع م: وتوجه.

^٨ ع م: بالعنف.

^٩ سورة النحل، ٩٠/١٦.

^{١٠} جميع النسخ: ما ذكر؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٨ ط.

^{١١} ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ (سورة النحل، ١٧/١٦).

^{١٢} سورة النحل، ٧٣/١٦.

وقوله: **صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبِيدًا مَمْلُوكًا**^١، والآية، وقوله: **وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ**^٢، والآية، وقوله: **وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادِّي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ**^٣، والآية، ونحو هذا. [أمر بأن] يجادلهم بأحسن المخادلة بالذي يقرون أنه كذلك على الذي ينكرون ليلزمهم القبول والخضوع له.

ثم في الآية دلالة تعليم المناظرة في الدين وكيفية المعاملة بعضهم بعضاً فيها حيث قال: ادع إلى سبيل ربك بالحكمة، التي عنده: بالقرآن أو غيره من الحجج والبيانات، والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن. هكذا يجب أن يناظر بعضهم بعضاً بالوجه الذي وصف الله. وعلى ذلك ما ذكر الله في كتابه مناظرة الأنبياء والرسل مع الفراعنة والأكابر وهو ما قال: **أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ**^٤، إلى آخر ما ذكر^٥، وقوله: **وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ**^٦، والآية، ومناظرة فرعون مع موسى صلوات الله عليه حيث قال: **قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ قَالَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ**^٧، والآية، وما قال: **قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ**^٨، وقوله: **قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ فَأَلْقَى عَصَاهُ**^٩، وما قال: **قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ حَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى**^{١٠}، وأمثاله مما يكثر^{١١}.

^١ سورة النحل، ٧٥/١٦.

^٢ سورة النحل، ٧٦/١٦.

^٣ سورة النحل، ٧١/١٦.

^٤ والزيادة من الشرح، ورقة ٤٤٨ ع ٤.

^٥ ك ن م: على الذين.

^٦ جميع النسخ: لبعض؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٨ ع ٤.

^٧ ﴿ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أن آتاه الله الملك إذ قال إبراهيم ربي الذي يحيي ويميت قال أنا أحيي وأميت قال إبراهيم فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين﴾ (سورة البقرة، ٢٥٨/٢).

^٨ ن + الله في كتابه.

^٩ ﴿وحاجه قومه قال أتحاجوني في الله وقد هدانا ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربي شيئا وسع ربي كل شيء علما أفلا تتذكرون﴾ (سورة الأنعام، ٨٠/٦).

^{١٠} ﴿قال فرعون وما رب العالمين قال رب السماوات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين﴾ (سورة الشعراء، ٢٣/٢٦-٢٤).

^{١١} سورة الشعراء، ٢٨/٢٦.

^{١٢} ﴿فألقى عصاه فإذا هي ثعبان مبين﴾ (سورة الشعراء، ٣١/٢٦-٣٢).

^{١٣} سورة طه، ٥١-٥٠/٢٠.

^{١٤} م - مما يكثر.

فهذه مناظرة الرسل والأنبياء مع الفراعنة والأعداء، فكيف المناظرة بين الأولياء. فهذا كله يرد على من يأبى المناظرة في الدين ويمتنع عن التكلم فيه والاحتجاج.

وقوله عز وجل: **إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ، فِي الْآيَةِ نَسِبْتُهُمْ إِلَى الضَّلَالِ** إشارة وكنائية لا تصريحاً، لأنه^١ لم يقل لهم مصرحاً: إنكم قد ضللتكم عن سبيله، لحسن معاملته التي علم رسول الله وأمره أن يعاملهم، لأن ذلك أقرب إلى القبول وأميل إلى القلوب وآخذ،^٢ ألا ترى أنه قال لموسى وهارون حين أرسلهما إلى فرعون: **فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى**.^٣

﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ﴾ [١٢٦]
وقوله عز وجل: **وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ**، اختلف في سبب نزول ذلك، قال بعضهم: نزل في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، وذلك أن^٤ نفرا منهم قد مُثِّلوا يوم أُحُد مثلة سيئة من قطع الأذان وتجديع الأنوف وبقر البطون ونحوه فقال أصحابهم: **لئن أدَّاكَنا^٥ الله منهم لنفعلن ولنفعلن كذا وكذا، فأرادوا أن يجازوا ذلك** فأنزل الله: **وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ،** الآية. وفيه البشارة لهم بالنصر والظفر على أعدائهم، لأنه لو^٦ لم يكن لهم الظفر بهم كيف يقدرون على معاقبة مثل ما عُوقِبُوا،^٧ دل أنه على البشارة لهم بالنصر والظفر بهم. وفيه دلالة جواز أخذ^٨ من لم يتولَّ القتل والأخذ والضرب لما لعلمهم لا يظفرون بأولئك الذين تَوَلَّوْا ذلك، لكن يؤخذ إخوانهم بهم لما^٩ بمعونة بعضهم بعضاً فعلوا. ويكون فيه دليل أخذ قطاع الطريق بالقتل والقطع وإن كان الذي^{١٠} تولى ذلك بعضا منهم لما أن من تولى ذلك إنما تولى بمعونة من لم يتول.

^١ م + لأنه.

^٢ ن ع: واحد.

^٣ سورة طه، ٢٠/٤٤.

^٤ ك - وقوله.

^٥ ع م - نزل.

^٦ ع - أن.

^٧ الإدالة القلبية، يقال: أُدِيل لنا على أعدائنا، أي نُصِرنا عليهم وكانت الدولة لنا (لسان العرب، «دول»).

^٨ م - لو.

^٩ ع م: عاقبوا.

^{١٠} ك - أخذ.

^{١١} ن - لما.

^{١٢} ع: بالذي.

وقال بعضهم: إنما نزلت الآية في ابتداء الأمر الذي كان القتل مع الكفرة قتل مجازاة مثل قوله: وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً^١، وكقوله: فَإِنْ قَاتَلْوَكُمْ قَاتِلُوهُمْ^٢، ومثله. فإذا كان على المجازاة أمر أن لا يتجاوزوا عقوبتهم ولكن مثله. وأما إذا كان القتال معهم لا قتال مجازاة فإنهم يقتلون جميعاً إذا أتوا الإسلام / بقوله: قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ^٣، وقوله عليه الصلاة والسلام: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله»،^٤ وقوله تعالى: تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ^٥. وقال بعضهم: لا ولكن الآية نزلت في أهل الإسلام، وحكمه في القصاص والقطع فيما دون النفس والجراحات، أمر أن لا يتجاوزوا حقوقهم، كقوله: وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا^٦، وقوله: فَمَنْ اشْتَدَّى عَلَيْكُمْ^٧، الآية، وقوله: كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ^٨، الآية.

وقوله عز وجل: وَلَنْ صَبِرْتُمْ، على ما ذكر، فهو خير، أي الصبر خير للصابرين. ودل قوله: وَلَنْ صَبِرْتُمْ هو خير للصابرين،^٩ على أن الآية في القصاص لا في الحرب، لأنه في الحرب لا يقال: اصبر، ولا يكون الصبر خيراً، دل أنه في غير المحاربة. والله أعلم.

﴿وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ﴾ [١٢٧]
وقوله عز وجل: واصبر، يا محمد، وما صبرك إلا بالله، أي ما توفيقك على الصبر إلا بالله،

^١ ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ (سورة التوبة، ٣٦/٩).

^٢ سورة البقرة، ١٩١/٢.

^٣ ن: من أن.

^٤ ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ (سورة التوبة، ٢٩/٩).

^٥ انظر: صحيح البخاري، الصلاة ٢٨، الزكاة ١، الجهاد ١٠٢؛ وصحيح مسلم، الإيمان ١٠.

^٦ ﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ شُدُوعٌ إِلَى قَوْمِ أُولَى بِأَسْ شَدِيدٍ تَقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ﴾ (سورة الفتح، ١٦/٤٨).

^٧ ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ (سورة الشورى، ٤٠/٤٢).

^٨ ﴿فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ (سورة البقرة، ١٩٤/٢).

^٩ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتِّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنْ اعْتَدَى بِكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (سورة البقرة، ١٧٨/٢).

^{١٠} ع - ودل قوله ولن صبرتم هو خير للصابرين.

^{١١} ع - لأنه في الحرب.

كَقَوْلِ شُعَيْبٍ: وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ. ^٢ الآية. والثاني: واصبر وما صبرك إلا بالله، أي تَرَكْكَ القصاصَ لأمر الله حيث أمرك به لا لضعف أو عجز فيك.

وقوله: ولا تحزن عليهم، قال بعضهم: إنه كان يحزن ويضيق صدره لمكان كفرهم بالله وتركهم الإيمان بالله، ^٣ كقوله: لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ، ^٤ وقوله: فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ، ^٥ فقال: ولا تحزن عليهم، لذلك، على التسلي والتخفيف لا على النهي عن ذلك. ويحتمل أن يكون قوله: لا تحزن، على المؤمنين الذين قُتِلُوا واستشهدوا، ^٦ لأنهم مستبشرون فرحون عند ربهم بما آتاهم الله، كقوله: بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ ^٧ مِنْ فَضْلِهِ، ^٨ أي لا تحزن عليهم وهم فيما ذكر. أو لا تحزن، على المؤمنين ولا يَضِيقَنَّ ^٩ صدرك، ^{١٠} بما ^{١١} يكررك أولئك الكفرة؛ إذ كانوا يذكرون برسول الله وبأصحابه ^{١٢} ويؤذونهم، أمر ^{١٣} أن لا يَضِيقَنَّ ^{١٤} صدرك لذلك. ^{١٥} وقال بعضهم: نزلت في أمر حمزة سيد الشهداء، إنه مُثِّلَ وجرح جراحات عظيمة فاشتد على النبي صلى الله عليه وسلم فقال: لئن ظفرتنا بأولئك لنفعلن كذا ولنفعلن كذا، ^{١٦}

^١ ع: كقوله.

^٢ ﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكُمْ إِلَى مَا أَنْهَاكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ (سورة هود، ٨٨/١١).

^٣ ن + وتركهم الإيمان بالله.

^٤ سورة الشعراء، ٣/٢٦.

^٥ ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوؤُ عَمَلِهِ فَرَأَاهُ حَسَنًا فَإِنْ لَمْ يَضِلَّ مِنْ يَشَاءَ وَيَهْدِي مِنْ يَشَاءَ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ (سورة فاطر، ٨/٣٥).

^٦ ع: أو استشهدوا.

^٧ ع م - بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله.

^٨ ﴿وَلَا تَحْسِنَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَالُهُمْ أَمْوَالُهُمْ يُرْزَقُونَ. فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ. يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (سورة آل عمران، ١٦٩/٣-١٧١).

^٩ ع: يضيق.

^{١٠} ن + لذلك وقال بعضهم.

^{١١} ن ع: بما.

^{١٢} ع: وأصحابه.

^{١٣} جميع النسخ: أخير؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٩ و.

^{١٤} ع: يضيق.

^{١٥} ع: كذلك.

^{١٦} انظر: تفسير الطبري، ١٤/١٩٥.

فنزلت الآية: وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ.^١ لكن إن ثبت هذا فإنه يكون في الوقت الذي كان يؤخذ غير^٢ القاتل والجارح بالقتل^٣ وذلك قد كان في الابتداء، ألا ترى أنه قال: أَلْخُرُّ بِالْخُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ،^٤ كانوا همّوا أن يأخذوا الحرّ بالعبد والذكر بالأُنثى حتى نزل هذا فصار منسوخاً به ويقول: وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ،^٥ ولو كان يؤخذ غير القاتل بالقصاص لم يكن فيه حياة. وإن^٦ قالوا في الحرب مع الكفرة فذلك لا يحتمل، لأنه في الحرب لهم أن يقتلوا الكل وأن لا يتركوا واحداً منهم. دل أنه يخرج على أحد وجهين: على النسخ الذي ذكرنا، أو على النهي عن أخذ أكثر من حقه، كقوله: فَاَعْتَدُوا عَلَيْهِ،^٧ الآية.

﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ [١٢٨]

وقوله عز وجل: إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا، يحتمل اتقوا، مخالفة الله ورسوله بالنصر لهم والعون فإن الله ناصركم ومعينكم عليهم.^٨ وقوله عز وجل: وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ، في العمل والتوحيد. أو يقول: ^٩ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا، محارم الله وارتكاب مناهيه بالنصر لهم والمعونة، والذين هم محسنون، إلى نعم الله بالقيام بالشكر^{١٠} لها. والله أعلم.^{١١}

^١ الآية السابقة.

^٢ ن ع م: غيره.

^٣ ع: بالقتل.

^٤ سورة البقرة، ١٧٨/٢.

^٥ سورة البقرة، ١٧٩/٢.

^٦ ك ن ع: أو.

^٧ ن: كقولك.

^٨ ﴿فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ (سورة البقرة، ١٩٤/٢).

^٩ ع: والله أعلم.

^{١٠} ن: ويقول.

^{١١} ع: وبالشكر.

^{١٢} ن + بالصواب، ع + وبه ثقتي.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الإسراء

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [١]

قوله عز وجل: سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً، سبحان، كلمة إجلال الله عن الأكفاء وتنزيهه عن الشركاء وتبرئته عما قالت المعطلة فيه وظنت الملحدة^١ به من الولد والحاجات والآفات وجميع معاني الخلق. وروى في بعض الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن تفسير سبحان الله قال: «هو تنزيه الله عن كل سوء».^٢ ومعنى قوله: سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى^٣ هو -والله أعلم- كأنه ذكر أن من قدر أن يسري بعبده ليلاً مسيرة شهر يقدر على إحياء الموتى بعد الموت ويملك حفظ رسوله والنصر له وإظهار آيات نبوته ورسالته وقطع جميع جيل المكذبين له والمخالقين. وقوله: من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى،^٤ سماه أقصى وهو الأبعد من قصبي يقضى قصاً فهو قاصي،^٥ كأنه لم يكن يومئذ إلا المسجد الحرام^٦ ومسجد بيت المقدس فسماه لذلك -والله أعلم- المسجد الأقصى.

^١ م: الملاحدة.

^٢ انظر: تفسير الطبري، ٩٠/١١؛ وتفسير القرطبي، ١٤٠/١٥.

^٣ م + الذي.

^٤ ع - إلى المسجد الأقصى.

^٥ جميع النسخ: قصي.

^٦ قصي يقضى قصاً المكان: بعد. قصي الرجل عن القوم: تباعد (النجد ولسان العرب، «قصا»).

^٧ جميع النسخ + مسجده بالمدينة؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٩ و. ومسجد النبي عليه الصلاة والسلام بالمدينة قد بني بعد الهجرة، وسورة الإسراء مكية.

وقوله عز وجل: الذي باركنا حوله، قيل: سمي [به] لكثرة أنزاله وخيراته وسعته. وقيل سمي مباركا^١ لأنه مكان الأنبياء^٢ ومقامهم فيورك فيه ببركتهم ويعنهم. والله أعلم. وقوله عز وجل: لتريه من آياتنا، أي لتريه من آياتنا الحسية بعد ما أريناه^٣ الآيات العقلية، لأن الآيات الحسية أكبر في قطع الشبهة ودفع الوسواس، إذ لا يشك أحد فيما كان سبيل معرفته الحس والعيان، وقد يعترض ربما الشبه والوسواس^٤ في العقلية، لأنه^٥ لا يشك أحد في نفسه أنه هو. فأحب عز وجل أن يري رسوله آيات حسية تضطر المنصفين على قبولها والإيمان بها والإقرار له أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم، لئلا يعلمون أن ما^٦ كان يخبرهم من أخبار - حيث قال: إنه رأى غير فلان^٧ وأمورا - يعلمون أنه لا يقول إلا عن مشاهدة وعيان، لأنه كان ما أتى من الآيات العقلية قالوا: إنه سحر، وما ذكر من الأنبياء [التي] كانت في كتبهم المتقدمة قالوا: أساطير / الأولين، وإنما يعلمه بشر. ليس ذلك^٨ عمل سحر^٩ ولا إفك ولا افتراء ولا أساطير الأولين على ما نسبوه إلى السحر مرة وإلى الإفك والافتراء ثانيا ونحوه. وقوله عز وجل: إنه هو السميع البصير، أي من قدر على ما ذكر لا يحتمل أن يخفى عليه شيء من قول أو عمل.

ثم ما رويت من الأخبار أنه عُرِج به إلى السماء حتى رأى إخوانه الأنبياء الماضين قبله وما ذكر فيها فنحن نقول ما قال الصديق: لقد صدق^{١٠} إن كان قال ذلك فأنا أشهد على ذلك^{١١}. وإلا نقول بمقدار^{١٢} ما في الآية أنه أُسْرِى به إلى بيت المقدس، المسجد الأقصى، ولا نزيد عليه لأنه من أخبار الآحاد فلا تسع^{١٣} الشهادة له.

^١ ع م - لكثرة أنزاله وخيراته وسعته وقيل سمي مباركا.

^٢ ك: للأنبياء.

^٣ جميع النسخ: أراه؛ والتصحيح مستفاد من الشرح، ورقة ٤٤٩ و.

^٤ ن م - إذ لا يشك أحد فيما كان سبيل معرفته الحس والعيان وقد يعترض ربما الشبه والوسواس.

^٥ م: من العقلية.

^٦ ن: إذ.

^٧ جميع النسخ: إنما؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٩ و.

^٨ لعله يقصد بغير فلان غير إنسان - وهو الذي يعرف الكل وجوده وماهيته - مثل الملك وغيره.

^٩ أي الآيات الحسية التي شاهدها في الإسراء.

^{١٠} ك: السحر.

^{١١} ع م - لقد صدق.

^{١٢} انظر: تفسير الطبري، ٦/١٥؛ وتفسير القرطبي، ١٠/٢٨٣.

^{١٣} ع م: على مقدار.

^{١٤} ن ع م: يسمع.

﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا﴾ [٢]

وقوله عز وجل: وأتينا موسى الكتاب، يعني التوراة، وجعلناه هدى لبني إسرائيل، كلُّ كتب^١ الله هدى لمن استهدى ورشدا لمن استرشد وبيانا لمن استوضح، لأنها دعت إلى ثلاث خصال:^٢

دعت إلى معالي الأمور، ومكارم الأخلاق، ومصالح الأعمال؛ ونهت عن ثلاث: عن مساوي الأعمال، وعن سفاسف الأمور، ودناءة الأخلاق ورداءتها.^٣ ذكر أنه جعل الكتاب هدى لبني إسرائيل لأن منفعة الكتاب حصلت لهم، لأنهم هم الذين استهدوا به فعلى ذلك هو هدى لمن استهدى. والله أعلم.

وقوله عز وجل: أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا، أي معتمدا، أي قلنا لهم فيه أو ذكرنا لهم فيه أو أمرناهم فيه أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا، أي معتمدا موكولا. الوكيل هو موكول الأمر إليه، معتمد في الأحوال عليه، قائم في جميع ما وُكِّل إليه بالتبرع والتفضل. أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا، قيل: ربا وإلها، وقيل: شريكا، وأصله ما ذكرنا أن الوكيل هو المعتمد.^٤

﴿ذُرِّيَّةً مِّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾ [٣]

وقوله عز وجل: ذرية من حملنا مع نوح، قال بعضهم: يعني بالذرية الأنبياء الذين كانوا من قبل، أي كانوا من ذرية نوح ومن حمل معه وهم بشر. قال: ذكر هذا لإنكارهم بعث الرسل من البشر حيث قالوا: أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا.^٥ والثاني يحتمل غيره،^٦ ذرية من حملنا مع نوح، أي هؤلاء [الكفرة]^٧ من ذرية من حملنا مع نوح فكيف خالفوا آباءهم الذين كانوا على الهدى وتابَعُوا غيرهم. أو يذكر أن هؤلاء الرسل من ذرية من حملنا مع نوح وهم بشر فكيف أنكروا الرسل من بشر. ثم قال بعضهم: هو على النداء والدعاء، [أي يا] ذرية من حملنا مع نوح^٨ في السفينة في أصلاب الرجال وأرحام النساء زمان الطوفان.^٩

^١ جميع النسخ: كتاب؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٩ ظ.

^٢ ك: خصال ثلاث.

^٣ ن: ورداءته.

^٤ ن ع: قائم.

^٥ وقع ما بين النجمتين أثناء تفسير الآية الآتية، فنقلناه إلى هنا. انظر: ورقة ٤٢٢ و/سطر ١٨-١٩.

^٦ ﴿وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا أن قالوا أبعث الله بشرا رسولا﴾ (سورة الإسراء، ٩٤/١٧).

^٧ ك م + أي من؛ ن ع + أي من يا. والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٤٩ ظ.

^٨ والزيادة من الشرح، ورقة ٤٤٩ ظ.

^٩ ك - وهم بشر فكيف أنكروا الرسل من بشر ثم قال بعضهم هو على النداء والدعاء ذرية من حملنا مع نوح.

^{١٠} وقع هنا مقطع من تفسير الآيات السابقة فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٤٢٢ و/سطر ١٨-١٩.

إنه كان عبدا شكورا، يعني نوحا. قال بعضهم: سماه شكورا لأنه كان يذكر ربه في كل أحواله. وقال بعضهم: الشكور هو الذي يتبني مرضاة مُنعمه ويحتب مساعطه، وقال بعضهم: الشكور هو^١ المطيع لله. وقد ذكرنا معنى الشكر أنه اسم المكافأة. أو يقال: كانت عبادته لله عبادة^٢ شكر لا عبادة استغفار، أي كان شكورا في عبادته لا مستغفرا.

﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لُتْفُسِدَنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوقًا كَبِيرًا﴾ [٤]
وقوله عز وجل: وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين، اختلف في قوله: وقضينا. قال الحسن وغيره: أوحينا إليهم وأخبرناهم وأعلمناهم في الكتاب، لتفسدن في الأرض مرتين. وقال بعضهم: قضينا عليهم، وقال بعضهم: كتبنا عليهم. فكيف ما كان ففيه نقض قول المعتزلة، لأنه أخطر أنه أخبرهم وأعلمهم على تأويل من زعم أن القضاء ههنا هو الإعلام والإخبار^٣ لهم. فيقال لهم: كان أخبرهم وأعلمهم ليصدق في خبره أولا؟ فإن كان أخبرهم ليصدق في خبره فذلك منه حكم أنهم ليُفسدن في الأرض مرتين. فإن كان تأويل القضاء الكتاب والحكم فهو ظاهر وهو ما نقول: إن كل فاعل فعلا طاعة كانت أو معصية^٤ كان^٥ بحكمه. ثم من سأل آخر عن المعصية أنها كانت بقضاء الله؟ فلا يجب أن يجيب^٦ له على الإطلاق بنعم أو بلا^٧ إلا أن يبين^٨ أنه ما يريد بالقضاء وما يفهم منه، لأن القضاء يتوجه إلى وجوه. يرجع إلى الخلق، كقوله: فَفَضَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَواتٍ، أي خلقهن؛ والقضاء الأمر بقوله: وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ، أي^٩ أمر ربك؛ والقضاء الحكم، كقوله: فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ،^{١٠}

^١ ك - هو.

^٢ ن - لله عبادة.

^٣ م - قضينا عليهم وقال بعضهم.

^٤ ك: الإخبار والإعلام.

^٥ ع: تقول.

^٦ ك: كانت.

^٧ جميع النسخ: أن يجاب؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٩٤ ظ.

^٨ ن: بلى، ع: بلاء.

^٩ ن: بين.

^{١٠} ﴿فَفَضَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَواتٍ في يومين وأوحى في كل سماء أمرها﴾ (سورة فصلت، ١٢/٤١).

^{١١} ﴿وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا﴾ (سورة الإسراء، ٢٣/١٧).

^{١٢} ع م - أي.

^{١٣} سورة طه، ٧٢/٢٠.

أي احكم ما أنت حاكم. ولم يعرف القضاء الحمل والدفع على ما يقوله المعتزلة ونحوه فلا يحجب على الإطلاق إلا أن يبين أنه ما أراد بالقضاء؛ فإن أراد بالقضاء الحكم فعند ذلك يقال: نعم كان بقضائه^١ وحكمه وليس فيما قضى وحكم دفعه في المعصية [وحمله على ذلك].^٢

ثم اختلف في قوله: مرتين، قال بعضهم من أهل التأويل: إن بني إسرائيل عتوا ربهم فسلط الله عليهم جالوت فقتلهم^٣ وسبى ذراريهم وأموالهم، فكانوا كذلك زمانا ثم تابوا ورجعوا عن ذلك، ثم بعث الله داود فقتل جالوت واستنقذهم من بين^٤ يديه وردهم إلى مكانهم. ثم عادوا إلى ما كانوا من قبل، ثم سلط عليهم بختنصر ففعل بهم ما فعل جالوت ثم تابوا، فبعث الله^٥ محمدا صلى الله عليه وسلم. وقال بعضهم: بعث أولا بختنصر ثم^٦ فلانا وفلانا وهو ما قال: فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا، إلى قوله: وَإِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا،^٧ أي عدتم إلى العصيان عدنا إلى العقوبة.

ولكن ليس لنا إلى معرفة ذلك حاجة سوى ما فيه من وجوه الحكمة والدلالة. أحدها فيه دلالة إثبات رسالة محمد صلى الله عليه وسلم، لأنه أخير عما كان في كتبهم من غير أن علم ما في كتبهم ولا اختلف إلى أحد منهم فكان على ما أخير، دل أنه إنما عرف ذلك / بالله بما أخيره في كتابه.

و[الثاني] في أنه لم يهلك قوم بنفس الكفر إهلاك استئصال حتى كان منهم مع الكفر السعي في الأرض بالفساد والعناد للآيات. و[الثالث] فيه أن ليس على الله حفظ الأصلح لهم وإعطاؤه في الدين، حيث لم يمتهم على الإيمان ولكن تركهم حتى عَصَوْا ربهم، ثم سلط عليهم من قتلهم على تلك الحال ودعاهم إلى دينه وهو كفر، فلو كان عليه إعطاء الأصلح لأمتهم على الإسلام فذلك أصلح لهم في الدين.

^١ ع: بقضائه.

^٢ والزيادة من الشرح، ورقة ٤٤٩ ظ.

^٣ ن: وقتلهم.

^٤ ك ع م - بين.

^٥ ع م - الله.

^٦ ع - ثم.

^٧ ع م - عدنا. سورة الإسراء من الآية ٥ إلى الآية ٨.

وقوله عز وجل: وَلَتَعْلُنَّ عُلُوقًا كَبِيرًا، قيل: لتحترون^١ جزءاً^٢ عظيمة، وقيل: لتقفرون^٣ ولتعلنن^٤ غلبة كقوله: إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ، أي قهر وغلب، ألا ترى أنه قال: وَجَعَلَ أَهْلَهَا شَيْعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ،^٥ ثبت أنه على الغلبة والقهر. وقيل: العلو هو القوة والجرأة والتكبر، وهو ما ذكرنا.

﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا﴾ [٥]

وقوله عز وجل: فإذا جاء وعد أولاهما، أي جاء وعد هلاك من عصى منهم أولاً وخالف أمر الله وكفر به. بعثنا عليكم عباداً لنا أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ، قال^٦ الحسن: قوله: بعثنا عليكم، ليس على بعث الوحي إليهم ولكن على التخلية، أي خلينا بينهم وبين عباد أولي بأس شديد، أي أولي^٧ بطش شديد وقوة، كقوله: أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ،^٨ أي خلينا بينهم وبين الشياطين. وقال بعضهم: بعثنا عليكم،^٩ أي سلطنا عليكم.

وقوله: بعثنا عليكم عباداً لنا أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ، ترد^{١٠} على المعتزلة، لأنه ذكر أنه^{١١} بعث عليهم^{١٢} عباداً أولي بأس شديد، وإنما بعثهم^{١٣} لجزاء إساءتهم ولسوء صنيعهم، وذلك شر يُفَعَّلُ بهم. دل أن الله^{١٤} صنعا في جميع أفعال العباد.

^١ ك ن: لتحترون.

^٢ ن ع: والجرأة.

^٣ م: ولعلن.

^٤ سورة القصص، ٤/٢٨.

^٥ ع: وقال.

^٦ ع + باس.

^٧ ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَسَّوهُمْ أَزْوَاجًا﴾ (سورة مريم، ٨٣/١٩).

^٨ ع م - أي خلينا بينهم وبين الشياطين وقال بعضهم بعثنا عليكم.

^٩ ك ع م - ترد.

^{١٠} ع م - أنه.

^{١١} ع: إليهم.

^{١٢} ع: بعثكم.

^{١٣} ع: أن الله.

^{١٤} م: أن الله في جميع أفعال العباد صنعا.

وقوله عز وجل: فجاسوا خلال الديار، قال^١ بعضهم: فجاسوا، من التجسس، أي يتجسسون أخبارهم ويسمعون أحاديثهم وهم جنود جاءوا من فارس قتلوا الناس في الأُرقة، وقيل: في الطرق.

[٤٢٢ طس ٢٧]

* وقال أبو عبيدة: فجاسوا خلال الديار، معناه أي قَتَلُوا في ديارهم.*

وقوله عز وجل: وكان وعدا مفعولا، أي للذين^٢ قال [هم]: لَنُفْسِدَنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّيْنِ،^٣ وعدا كائنا مفعولا، أي كان وعدا موعودا مفعولا^٤ كائنا، وإلا الوعد لا يأتي. وكذلك قوله: إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا،^٥ أي موعودا مأتيا، وكذلك ما أشبه هذا.

[٤٢٢ طس ٢٩]

* ثم^٦ قوله: فإذا جاء وعد أولاهما، إلى قوله: فجاسوا خلال الديار، معلوم أنه لم يكن في كتابهم بهذا^٧ اللفظ: بعثنا عليكم... فجاسوا، على الابتداء ولكن كان - والله أعلم - إذا جاء وعد أولاهما، لَتَبْعَنَّ^٨ عبادا لنا^٩ أولي بأس شديد، يتجسسون أو يُجاسون. لكنه خاطب بهذا - والله أعلم - الذين^{١٠} كانوا بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم - وإن كانوا هم لم^{١١} يفعلوا ما ذكر - لكن لما فعل أوائلهم^{١٢} خاطب هؤلاء لما كانوا يفتخرون بأوائلهم ويقولون: نَحْنُ أَوْلَاءُ اللَّهِ وَأَجْبَأُوهُ،^{١٣} فيذكر هؤلاء نعمه^{١٤} التي أنعم على أولئك ويحذرهم صنعهم، وهو ما خاطبهم بقوله: وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ،^{١٥} الآية،

^١ لك: وقال.

^٢ لك ن - من التجسس.

* وقع ما بين التجمتين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤٢٢ ط/سطر ٢٧.

^٣ جميع النسخ: الذين.

^٤ الآية السابقة.

^٥ ن - مفعولا.

^٦ جميع النسخ: وكان وعدا مأتيا، ولم ترد الآية بهذا اللفظ، حيث قال تعالى: ﴿جَنَاتٍ عَذْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا﴾ (سورة مريم، ٦١/١٩).

^٧ ع م + جاء.

^٨ ع م: هذا.

^٩ م: لتبعن.

^{١٠} ع م - لنا.

^{١١} ع م - الذين.

^{١٢} ع - لم.

^{١٣} لك ن ع + لكنه.

^{١٤} ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾ (سورة المائدة، ١٨/٥).

^{١٥} ع - نعمه.

^{١٦} ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ (سورة البقرة، ٥٥/٢).

وقوله: وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ^١ ونحوه. خاطب هؤلاء الذين كانوا بحضرة رسول الله وعاتبتهم^٢ على صنيع أولئك وفعلهم، وإن كان هؤلاء لم يقولوا ذلك لما رَضُوا بصنيع أولئك وفعلهم، استبداءً منهم الشكر لما أنعم على أولئك وتحذيراً لهم عن^٣ مثل صنيعهم. والله أعلم.*

﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكُرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا﴾ [٦]
وقوله عز وجل: ثم رددنا لكم الكرة عليهم، أي الغلبة والهلاك عليهم. وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيراً، أي أكثر رجالاً منهم^٤ قبل ذلك وعدداً.^٥ ثم إذا عصوا ثانياً وكفروا بربهم سلط الله عليهم قوماً آخرين فدمروا عليهم، فذلك قوله: فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ، بالهلاك^٦ والتدمير، أي موعود الآخرة، لِيَسْؤُوا وَجُوهَكُمْ^٧. ثم وعدهم الرحمة إن تابوا ورجعوا عن ذلك بقوله: عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ^٨. ثم أوعدهم^٩ العود إليهم بالعقوبة بقوله: وَإِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا^{١٠}، أي وإن عدتم إلى المعاصي عدنا عليكم^{١١} بالعقوبة.

ثم قول أهل التأويل: إنه سلط عليهم جُثُثُصَّرَ وجالوت ثم فلانا وفلانا، فذلك لا يعلم إلا بالخبر عن رسول الله، وليس في الآية سوى أنه بعث عليهم^{١٢} عباداً^{١٣} أولى بأس شديد، فلا يزداد^{١٤} على ذلك إلا بالخبر سوى أنه ذكر هذا لنا وفيه وجوه من الحكمة. أحدها ما ذكرنا من إثبات نبوة محمد ومن صدق رسولهم حيث حذَّره العقوبة بعصيانهم فكان كما قال.

^١ ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعَ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجَ لَنَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُؤَيْهَا وَعَدَسِهَا وَبَصِلَهَا﴾ (سورة البقرة، ٦١/٢).

^٢ ع: وعاسبتهم.

^٣ ع: على.

^٤ وقع ما بين النجمتين متأخراً عن موضعه، فقد مناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤٢٢ ط/سطر ٢٩-٣٦.

^٥ جميع النسخ: منكم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٥٠ و.

^٦ ع: وعدا.

^٧ ك ن: للهلاك؛ ع م: الهلاك.

^٨ الآية الآتية.

^٩ ع: أوعدكم.

^{١٠} سورة الإسراء، ٨/١٧.

^{١١} ك: إليكم.

^{١٢} ع: عليكم.

^{١٣} ن ع م + لنا.

^{١٤} ن: ن زاد.

وفيه تحذيرنا عن مثل صنيعهم لأنهم ليسوا بذلك أولى من غيرهم. وقال الفُتَيّ: فجاسوا خلال الديار، أي عاشوا بين الديار وأفسدوا، ويقال: جاسوا وحاسوا.^١ ثم رددنا لكم الكرة، أي الدولة.

وقوله عز وجل: أَكْثَرُ نَفِيرًا، أي عددا. وقال أبو عَوْسَجَةَ: أَكْثَرُ نَفِيرًا، هو من الخروج والنفر^٢ ومعناه أَكْثَرُ عَدَدًا.^٣ وقال قتادة: النفر المقاتلة الذين يُسْتَقَرُّون للقتال، أي لو استنفرتم أنتم واستنفر أولئك كنتم^٤ أَكْثَرُ منهم.^٥

﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءُوا وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتْبِيرًا﴾ [٧]

وقوله عز وجل: إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ، لا لله، إذ إليكم يرجع منفعة ذلك وأنتم تُحْزَنُونَ على ذلك.^٦ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا، أي فعليها، كقوله: مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ،^٧ الآية، أي عليها ضرر ذلك. وعلى ذلك جميع ما أمر الله عباده من الأعمال ونهاهم^٨ عنها، إنما أمر ونهى لمنفعة أنفسهم ولحاجتهم لا لمنفعة له أو لحاجة له. وقال بعضهم: وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا، أي إليها، أي إلى أنفسكم تُسَيِّئُونَ.

وقوله عز وجل: فَإِذَا جَاءَ / وَعْدُ الْآخِرَةِ، أي إذا جاء وعد موعود الآخرة وهو العقوبة [٤٢٣و] بعصيانهم وتكذيبهم رسل الله. وقوله: فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ، بالتغيير وتبديل^٩ الدين، لِيَسُوءُوا وُجُوهَكُمْ، يواوِين على الجماعة، وبواو واحد على الواحد: ليسوء وُجُوهَكُمْ. ولم يبين من يسوء وُجُوهَهُمْ، فيشبه أن يكون يبعث قوما يسوءون وُجُوهَهُمْ كما ذكر في الوعد الأول:

^١ م: جاسوا. تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٥١. حاشية يحوس حؤسا: والحؤس انتشار الغارة والقتل والتحزك في ذلك، وقيل: هو الضرب في الحرب، والمعاني مُقَرَّبَةٌ. وحاس القوم حؤسا: طلبهم وداسهم (لسان العرب، «حوس».

^٢ ن: والنفر.

^٣ وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة فنقلناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٤٢٢ ط/سطر ٢٧.

^٤ ع + أولئك.

^٥ وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة فنقلناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٤٢٢ ط/سطر ٢٩-٣٦.

^٦ م: وعلى ذلك.

^٧ ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ (سورة فصلت، ٤١/٤٦).

^٨ ع م: أو نهاهم.

^٩ ع: والتبديل.

فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ^١ فَهُمْ يَسْأَلُونَ^٢ وَجُوهَكُمْ. وَمَنْ قَرَأَ
بِالنُّونِ: لِنَسْوَءٍ وَجُوهَكُمْ، أضاف إلى نفسه لما بأمره^٣ كَانَ يُفَعَّلُ [مَا كَانَ]^٤ وبسليطه إياهم عليهم.
وقال بعضهم: ذكر الوجه هنا كناية عن الحزن والحَمَمَ والإهانة لهم، كما يقال في السرور: أَكْرَمَ
وَجْهَهُ، أي أدخل فيه سرورا. أو ذكر الوجه لما بالوجه يظهر^٥ ذلك التغير والقبح. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ.**
وقوله عز وجل: وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ، في ظاهر الآية أن يدخل
الأولون المسجد في المرة الثانية كما دخلوا في المرة الأولى لأنه قال: كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ،
لكن يحتمل ليدخل عباد آخرون المسجد في المرة الثانية كما دخل الأولون في المرة الأولى.
وقال بعضهم: المسجد ههنا الكنيسة والبيعة.

وقوله: وَلِيَتَّخِروا مَا عُلُوًّا تَتَّبِعُوا، أي ليهلكوا ما علوا به، أي ما غلبوا به وقهروا، أي الأسباب
التي بها عصوا. وقال أبو عَوْسَجَةَ: مَا عُلُوا، أي ليفسدوا ما هلكوا. والتَّبَارُ الفساد، يقال:
علوت الشيء، أي ملكت.

﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَرْحَمَكُمْ وَإِنْ عُذْتُمْ عُدْنَا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا﴾ [٨]

وقوله عز وجل: عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَرْحَمَكُمْ، يحتمل^٦ أن يكون ذلك لأولئك الذين تقدم
ذكرهم، وفيهم نزل ما نزل، يرحمهم إن تابوا. ويشبه أن يكون على الابتداء، عَسَىٰ رَبُّكُمْ
أَن يَرْحَمَكُمْ. محمد. وإن عدتم عدنا، أي وإن عدتم^٧ إلى التكذيب^٨ والعصيان عُدْنَا إلى العقوبة
والقتال إلى يوم القيامة.

وقوله عز وجل: وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا، قيل: سَجْنًا^٩ لَا يَخْرُجُونَ مِنْهَا، وقيل:
تَحْبَسًا وحصيرا يحصرون فيها. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ.**

^١ سورة الإسراء، ٥/١٧.

^٢ كن - وجوههم كما ذكر في الوعد الأول فإذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عبادا لنا أولي بأس شديد فهم يسوعون.

^٣ ع: يأمره. جميع النسخ + ما.

^٤ الزيادة من الشرح، ورقة ٤٥٠ و.

^٥ ك - يظهر.

^٦ ع - يحتمل.

^٧ ك: إن عدتم.

^٨ م: بالتكذيب.

^٩ ن ع م: سجننا.

﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا﴾ [٩]

وقوله عز وجل: إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم، معنى التأنيث في قوله: للتي هي أقوم، قيل [فيه] بوجه. قيل: إن هذا القرآن يهدي للملة التي هي أقوم الملل وأعدلها.^١ والملة هي الدين، دين الله. وقال بعضهم: يهدي إلى الأمور التي هي أعدل الأمور وأصوبها. وقيل: يهدي إلى السبيل التي هي أقوم السبل وأعدلها. يحتمل هذه الوجوه الثلاثة التي ذكرناها.^٢ وجائز أن يكون قوله: يهدي للتي هو أقوم، أي للأعمال الصالحات وللخيرات، لأن الأعمال الصالحات قوامها به. ثم قوله: يهدي، يحتمل وجهين. يحتمل يبين،^٣ والثاني يدعو.^٤ فهو يهدي الكل لو استهدوا، لكن خص هؤلاء لما منفعته^٥ تكون لمن ذكر. وقد ذكرنا أن^٦ هذا القرآن وغيره من كتب الله هدى ورحمة، يدعو^٧ إلى ثلاث خصال: إلى معالي الأمور، ومكارم الأخلاق، ومحاسن الأعمال ومصالحها، وينهى عن مساوئ الأعمال، ودنائئ الأمور، وسوء الأخلاق ودنائتها؛ فهو هدى ورحمة على ما أخبر لمن استهدى به ورشد لمن استرشد.

وقوله عز وجل: ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات، البشارة المطلقة إنما جعل للمؤمنين الذين عملوا^٨ الصالحات، لم يذكر للمؤمنين خاصة على غير العمل الصالح، فالمسألة فيهم غير المسألة في هؤلاء.^٩ وفيه دلالة أنه يقع اسم المؤمنين بدون العمل الصالح لأنه قال: المؤمنين الذين يعملون الصالحات، دل أن ذلك الاسم يقع بدون ذلك الاسم. وفيه دلالة أن اسم الإيمان قد يستحق بدون العمل الصالح حيث شرط^{١٠} فيه العمل الصالح.

^١ ن: وأعدلها.

^٢ ك: ذكرنا.

^٣ ع: بين.

^٤ ع م: يدعو.

^٥ ع م: منفعة.

^٦ ك + ذكرنا، مشطوب.

^٧ ع م: يدعو.

^٨ ع: يعملون.

^٩ ع: وهؤلاء.

^{١٠} ع م: يشرط.

وقوله عز وجل: أن لهم أجرا كبيرا، سماه "كبيرا" لكبير خطره عند الله كما سمي النار "عظيما" لعظم خطرها^١ عنده. أو سماه "كبيرا" لأنه أكبر ما يُقصد إليه ويرغب فيه وهو ثواب الجنة، والنار أعظم^٢ ما يُحذر بها ويُرهَب عنها.

﴿وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَغْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [١٠]

وقوله عز وجل: وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة أعتدنا لهم عذابا أليما، إنكارهم البعث وكفرهم به هو الذي حملهم على تكذيبهم الرسل وكفرهم بالله لتسلم^٣ لهم شهواتهم في الدنيا، لأن الرسل جميعا دعوهم إلى ترك شهواتهم في الدنيا ورغبوهم بما يوجب لهم الثواب في الآخرة وحذروهم^٤ عما يوجب العقاب، فأنكروا الآخرة والبعث رأسا لتسلم^٥ لهم الدنيا، فذلك الذي حملهم على إنكار الرسل وتكذيبهم إياهم. ألا ترى أنه قال: وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ^٦، أي بالقرآن أو بمحمد، أي^٧ إيمانهم بالبعث حملهم على الإيمان بالقرآن والرسول، وتكذيبهم الآخرة حملهم على تكذيب الرسل. والله أعلم.

﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾ [١١]

وقوله عز وجل: ويدع الإنسان بالشر دعاءه بالخير، قال بعضهم: إذا غضب الإنسان يدعو على نفسه وولده وأهله ويلعن، كدعائه عليهم بالخير، لذلك^٨ انتصب قوله: دعاءه. وقال الحسن: إن الإنسان يتضايق صدره وقلبه بأدنى شيء يكره فيلعن على نفسه وأهله فلا يجيبه الله، ثم يدعو بالخير فيعطيه، أو نحوه من الكلام. وقوله: ويدع الإنسان بالشر دعاءه بالخير. هذا يحتمل وجهين. أحدهما ويدعو الإنسان بالشر على العلم منه بذلك كدعائه بالخير على العلم منه بذلك. والثاني ويدعو الإنسان بالشر لو أجيب فيه على الجهل منه والغفلة كدعائه بالخير لو أجيب في ذلك. ثم إن كان ذلك / الإنسان هو الكافر فهو يدعو على الاستهزاء،

[٢٤٢٣ ط]

^١ جميع النسخ: خطره.

^٢ ع: وأعظم.

^٣ ن ع م: ليسلم.

^٤ ن ع م: وحذروهم.

^٥ ن ع م: ليسلم.

^٦ ﴿وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذي بين يديه ولننذر أم القري ومن حوها والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون﴾ (سورة الأنعام، ٩٢/٦).

^٧ الزيادة من الشرح، ورقة ٤٥٠ ط.

^٨ ع: كذلك.

كقوله: فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ^١، وكذلك قوله: سَأَلْ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ^٢، ونحوه. وإن كان مسلماً فهو يدعو بالشر على نفسه وأهله عند الغضب على علم منه أنه شر^٣، ويدعو أيضاً بالشر على السهو والغفلة منه، نحو ما يسأل الأموال^٤ والنكاح، ولعل ذلك شر له. وقوله عز وجل: **وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا**، قال بعضهم: هذا لآدم لأنه لما خلقه الله فنفع الروح في بعض جسده هم^٥ أن يقوم فسماه عجولاً. لكن كل الإنسان خلق في الطبع من الأصل عجولاً، ألا ترى أنه لا يصبر على أمر واحد ولا على شيء واحد^٦، وإن كان نعمة لم يصبر^٧ عليها ولكن يَمَلُّ عنها. وكذلك في أدنى شدة وبلاء إذا بُلي^٨ به لم يصبر عليه، فأبتدأ يريد الانتقال من حال إلى حال. ألا ترى أن قوم موسى قد أكرمهم الله بكرامات من إنزال المن والسلوى عليهم من غير كد ولا جهد ولا مثونة، وكذلك اللباس، ثم لم يصبروا على ذلك حتى قالوا: لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ^٩، فسألوا ربهم القوم والبصل ونحوه. على هذا طبع الإنسان ملولاً عجولاً. ألا ترى أن الله مكن في باطنه وجعل في وسعه^{١٠} رياضة نفسه وصرفها إلى أحد الوجهين اللذين^{١١} يحمد^{١٢} عليه ولا يذم وهو أن يروضها ويعودها على الصبر والحلم^{١٣} والوقار، ويصرف تلك العجلة إلى الخيرات والطاعات التي يحمد عليها المرء بالعجلة، وإلا ففي ظاهر الحلقة والطبع منشأ على العجلة وما ذكر. ألا ترى أنه قال: إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا^{١٤} إِلَّا [الْمُضِلِّينَ]، كذا، وهو ما ذكرنا. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ.**

^١ ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (سورة الأنفال، ٣٢/٨).

^٢ سورة الماعج، ١/٧٠.

^٣ ع م - شر.

^٤ ن - الأموال؛ ع: الأمور.

^٥ ع - هم.

^٦ ع - ولا على شيء واحد.

^٧ ن: ويصبر.

^٨ ع: ألبى.

^٩ ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعَ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تَنْبِت الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَاقِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلَهَا﴾ (سورة البقرة، ٦١/٢).

^{١٠} م: سعة.

^{١١} ك: اللذي؛ ن - اللذين.

^{١٢} ع م: يجهد.

^{١٣} ن ع م: والحكم.

^{١٤} سورة الماعج، ١٩/٧٠ - ٢٢.

لكن بما امتحنه من الأمر والنهي والترغيب في الموعود والترهيب صيره بحيث يملك إخراجه عما طبع وأنشئ^١ إلى حال أخرى بالرياضة التي ذكرنا. ألا ترى أنه ذكر الهَلَع والجَرَع ثم استثنى إلا كذا، وعلى ذلك خلق الله^٢ الخلق على هِمَم مختلفة وأطوار متشعبة^٣، لم يخلقهم جميعا على هِمة واحدة بحيث يرغبون جميعا في معالي الأمور ومعظم الحِرَف وأرفع الأسماء، بل طبعهم على أطباع مختلفة. فمنهم من يرغب في معالي الأمور ومعظم الحِرَف^٤. ومنهم من كانت هِمتُه الرغبة في الدون من الأمور والحِرَف كالْحِجَامَةِ^٥ والدِّبَاغَةِ والحِياكَةِ ونحوها، وكذلك في الأسماء. ومنهم من كانت هِمتُه في معالي الأمور ومعظم الأعمال^٦. و لو كانت همتهم هِمة واحدة لذهبت^٧ المنافع والمعارف جميعا. والله أعلم.

﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلَّ شَيْءٍ فَصَّلْنَاهُ تَفْصِيلًا﴾ [١٢]

وقوله عز وجل: وجعلنا الليل والنار آيتين، اختلف فيه، قال بعضهم: المراد بالليل والنهار الشمس^٩ والقمر، أي جعلنا في الشمس والقمر آية؛^{١١} ألا ترى أنه^{١١} أضاف الآية إلى الليل والنهار^{١٢} حيث قال: فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة، وحيث^{١٣} قال أيضا: ولتعلموا عدد السنين والحساب، وإنما يعلم ذلك بالقمر، ألا ترى أنه قال أيضا: هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا،^{١٤} الآية، إنما أضاف معرفة عدد السنين والحساب إلى القمر،

^١ ن: والشئ.

^٢ م - الله.

^٣ ع م: متشعبة.

^٤ ع - ومعظم الحرف وأرفع الأسماء بل طبعهم على أطباع مختلفة فمنهم من يرغب في معالي الأمور ومعظم ع م + الأمور.

^٥ ع م: والحرف.

^٦ ن ع م: في الحِجَامَةِ.

^٧ م - من كانت همته في معالي الأمور ومعظم الأعمال؛ م + بخلاف ذلك.

^٨ ع م: لذهب.

^٩ ع: والشمس.

^{١٠} ن: انه؛ ع م - آية.

^{١١} ك + قال.

^{١٢} ن + آيتين.

^{١٣} ن: حيث.

^{١٤} ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ﴾ (سورة يونس، ٥/١٠).

دل أنه بالقمر يعلم ذلك. وهو قول علي وابن عباس رضي الله عنهما^١ وغيرهم من أهل التأويل. ويكون تأويل المخو الذي ذكر في قوله: فمحونا آية الليل، ما قالوا في محوه وهو السواد الذي يرى فيه^٢ والنقصان الذي يكون^٣ في آخره. وقال بعضهم: تحكى منه تسعة وستون جزءاً من سبعين جزءاً. إلى هذا يذهب^٤ هؤلاء. وأما الحسن وأبو بكر [الأصم] وهؤلاء فهم يقولون: ليس في الآية ذكر الشمس والقمر، إنما ذكر الليل والنهار، وأخبر أنه جعلهما آيتين، فهما كذلك آيتان، وبهما يعلم عدد السنين والحساب، لأنه^٥ بالأيام يعرف^٦ ذلك. فأما الشهور فإنها^٧ إنما تعرف بالقمر لا تعرف بالأيام. ويكون تأويل قوله: فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة، أي جعلنا آية^٨ الليل في الابتداء محوّة^٩ مظلمة، وجعلنا آية النهار مبصرة، مضيئة في الابتداء ليس أن كانا جميعاً مبصرتين مضيئتين، ثم تحجبت^{١٠} آية الليل وأبقت آية النهار مضيئة. ولكن أنشأ آية الليل في الابتداء مبصرة،^{١١} وهو كقوله: وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ الْجِبَالُ كَيْفَ نُصِبَتْ^{١٢} أي أنشأهما في الابتداء كذلك، لأن^{١٣} السماء كانت^{١٤} موضوعة فرفعها، وكذلك الجبال^{١٥} كانت^{١٦} مبسوطة ثم نصبها، ولكن أنشأهما في الابتداء كذلك. فعلى ذلك قوله: فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة، أي جعلهما في الابتداء؛ هذا مظلماً محو^{١٧} وهذا مبصراً مضيئاً.

^١ ع: عنهم.

^٢ ع م - فيه.

^٣ ك ع م + فيه.

^٤ ك: ذهب؛ ع + يذهب.

^٥ ع: لابه.

^٦ ك: يعلم.

^٧ جميع النسخ: فإنه.

^٨ ع م: قوله تأويل.

^٩ ع: أنه.

^{١٠} ع: فمحوه.

^{١١} جميع النسخ: محى؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٥٠ ظ.

^{١٢} ن - مضيئتين ثم محبت آية الليل وأبقت آية النهار مضيئة ولكن أنشأ آية الليل في الابتداء مبصرة.

^{١٣} سورة الغاشية، ١٨/١٨-١٩.

^{١٤} ع: أثرته؛ جميع النسخ + كان.

^{١٥} م - كانت.

^{١٦} ع - الجبال.

^{١٧} ك ن - كانت.

^{١٨} ع: لأن.

وجعلنا الليل والنهار آيتين،^١ هما آيتان مختلفان بل متضادتان، يُضَادُّ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا صَاحِبَتَهَا،^٢ إذ كل واحدة تنسخ الأخرى حتى لا يبقى لها أثر. وهما آيتان دالتان^٣ على وحدانية الله تعالى، لأنه لو كانا فعل عدد^٤ لكان إذا أتى هذا على هذا وغلب عليه منع عن أن يكون للآخر سلطان أو أمر، فإذا لم يكن دل أنه صنع واحد. وفيهما دلالة تدبيره حيث جريا على سَنَنٍ واحد ومقدار واحد^٥ على غير تفاوت يكون فيهما وتفاضل أو تغير على ما كان ومضى، دل أنه عن تدبير واحد^٦ خرجا وكانا كذلك. وفيه دلالة علمه وحكمته لما جعل فيهما من المنافع ما لو كان الليل سرمدًا ذهب منفعة الليل نفسه ولو كان النهار سرمدًا لذهب منفعة النهار رأسًا. وفيه دلالة البعث لأنه يَتَلَفُّ أَحَدُهُمَا إِذَا جَاءَ الْآخَرُ حَتَّى لَا يَبْقَى لَهُ أَثَرٌ^٧ بَقَّةٌ ثُمَّ يَعِيدُهُ / على ما كان من غير أن يُعْلَمَ أنه غير الأول. ثم قوله: آيتين، والآية علامة، وعلامتهما لا تعرف إلا بالتأمل والنظر فيهما، فعلى ذلك لا يفهم^٨ مراد ما في القرآن والمعنى المودع فيه إلا بالتأمل والنظر فيه. وفيهما دلالة نقض قول أصحاب الطبائع^٩ وأصحاب النجوم والدهرية وجميع الملحدة.^{١٠} أما نقض قول أصحاب الطبائع لما ذكرنا من اتساق مجراهما^{١١} على سَنَنٍ واحد وأمر واحد،^{١٢} دل أنه بالتدبير^{١٣} صار كذلك، لا بالطبع.^{١٤} وأما^{١٥} نقض قول أصحاب النجوم لما جُعل النجوم^{١٦} مسخرة لمنافع الخلق ومغلوبة يغلبها ضوء الشمس ونور القمر حتى لا ترى،

^١ ن ع - آيتين.

^٢ ع م: صاحبتهما.

^٣ ك - دالتان.

^٤ أي فعل أكثر من إله واحد.

^٥ ن - ومقدار واحد.

^٦ ك ع م - واحد.

^٧ ع: أثرته.

^٨ ك - لا يفهم.

^٩ ن + وأصحاب الطبائع.

^{١٠} م: الملحدة.

^{١١} م: مجراها.

^{١٢} ع - وأمر واحد.

^{١٣} ع م + ما.

^{١٤} ن - أما نقض قول أصحاب الطبائع لما ذكرنا من اتساق مجراها على سنن واحد وأمر واحد دل أنه بالتدبير صار كذلك لا بالطبع.

^{١٥} ن: أما.

^{١٦} ع م - لما جعل النجوم.

دل أنه لا تدبير لها وأن التدبير لغيرها. و[الرد] على غيرهم من الملحدة ما^١ ذكرنا من اتصال منافع هذا بهذا ومنافع هذا بهذا،^٢ دل أنه ما ذكرنا. والله أعلم.

وقوله عز وجل: لَتَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ، يحتمل الفضل الذي ذكر الرزق والمعاش الذي ذكر في آية أخرى، وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا.^٣ ويحتمل أنواع^٤ الفضل^٥ [التي] تكون في الدين. ولتعلموا عدد السنين والحساب^٦ هو ما ذكرنا أنه بهما يعرف عدد السنين والحساب.^٧ وقوله عز وجل: وَكُلَّ شَيْءٍ فَضَّلْنَاهُ تَفْصِيلًا، يحتمل التفصيل تفصيل آية من أخرى، أي لم يجعلهما^٨ آية واحدة على ما ذكر. وقال^٩ الحسن: أي فصل وبين^{١٠} ما أمر عباده ونهاهم، أي بين وفضل ما يؤتى مما يُتقى. وفصلناه، أي فصله تفصيلًا لم يتركه مبهما بل بينه [ه] غاية البيان.

﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا﴾ [١٣]

وقوله عز وجل: وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ، اختلف في قوله: طائره، قال بعضهم: طائره، شقاوته^{١١} وسعادته ورزقه وعيشه. وقال بعضهم: عمله الذي عمل من خير أو شر. وقال بعضهم: حظّه ونصيبه من عمله وهو جزاؤه ونحو ذلك. فذلك كله يرجع إلى معنى واحد، لأنه إنما يسعد^{١٢} ويشقى بعمله الذي يعمل، وكذلك جزاء عمله. وكذلك^{١٣} قال الحسن في تأويل^{١٤} قوله: قَالُوا^{١٥} زَكَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا،^{١٦} أي بأعمالنا التي عملناها.

^١ ع: من.

^٢ ع - ومنافع هذا بهذا.

^٣ سورة النبأ، ١١/٧٨.

^٤ م: أنواع.

^٥ ك ع م: فضل.

^٦ ن - والحساب.

^٧ ع م - عدد السنين والحساب.

^٨ ع - يعرف وقوله عز وجل وكل شيء فصلناه تفصيلًا يحتمل التفصيل تفصيل آية من أخرى أي لم يجعلهما.

^٩ ك - قال.

^{١٠} م: بين.

^{١١} ع: شقاوة.

^{١٢} ن + يبعد.

^{١٣} ك ع: ولذلك.

^{١٤} ك ع: تأويله.

^{١٥} ع - قالوا.

^{١٦} ﴿قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ﴾ (سورة المؤمنون، ١٠٦/٢٣).

ثم يخرج تسمية العمل وما ذكروا طائرا لوجهين. أحدهما على وجه التّفَال^١ والطّيْرَة؛ كانوا يتفألون^٢ ويتطّيرون بأشياء بالطائر وغيره^٣ ويقولون: جرى له الطائر بكذا من الخير، وجرى له بكذا من الشر، على طريق الفأل والطّيْرَة^٤ فحاطبهم على^٥ ما يستعملون وأخير أن ذلك يلزم أعناقهم، وهو ما قال الله تعالى: يَطِّيْرُوا يَمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ، وكقوله: فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ^٦، وقوله^٧ أيضا: قَالُوا اطَّيَّرْنَا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ^٨، الآية ونحوه.

والثاني سمي الأعمال التي عملوها طائرا لما أن الذي يتولد منه تلك الأعمال كالطائر^٩ وهو الهمّة. أولا يخطر بباله شيء^{١٠} ففي الإخطار لا صنع له^{١١} فيه، ثم يهّم ثم تبعث الهمّة على الإرادة ثم الإرادة تبعث على الطلب والعمل، فالهمّة التي في النفس التي يتولد منها الأعمال كالطائر فسماه لذلك باسمه. والله أعلم.

وقوله عز وجل: في عنقه، يحتمل أن يكون العنق كناية عن النفس، أي الزمناه نفسه، وذلك جائز، يقال: هذا لك علي وفي عنقي. والثاني ذكر العنق كما يقول الرجل لآخر^{١٢} إذا أراد التخلص من عمل: ^{١٣} قلدتك^{١٤} هذا العمل وجعلته في عنقك، أي تكون أنت المأخوذ به إنما^{١٥} إن كان في ذلك شر، وأنت المأجور به الماثب إن كان فيه خير.

^١ ك م: التّفَال؛ ن ع: التّفَال.

^٢ ع: يتفألون؛ م: يتفألون.

^٣ ع: وغير.

^٤ ن - كانوا يتفألون ويتطّيرون بأشياء بالطائر وغيره ويقولون جرى له الطائر بكذا من الخير وجرى له بكذا من الشر على طريق الفأل والطيرة.

^٥ ع - على.

^٦ ﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَلَا إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (سورة الأعراف، ١٣١/٧).

^٧ ك: وقولهم.

^٨ ﴿قَالُوا اطَّيَّرْنَا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ قَالَ طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ﴾ (سورة النمل، ٤٧/٢٧).

^٩ ن: كالطائرة.

^{١٠} جميع النسخ: شيئا.

^{١١} ك - له.

^{١٢} ع: الآخر.

^{١٣} م: عن عمل.

^{١٤} ن: فلذلك؛ ع: قدرتك.

^{١٥} ع: ألما.

والمعنى في قوله: ^١ «وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ فِي عَنَقِهِ» أي لا يؤخذ غيره بعمله ^٢ وشقائه ^٣ ولكن هو المأخوذ به، وهو ما قال: مَنْ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ، وقوله: وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى؛ ^٤ هذه الآيات الثلاثة معناها واحد وهو ما ذكرنا أن لا يؤخذ غيره بعمل آخر ولا تحمل نفس خطيئة أخرى ولا وزرها ولكن كل نفس هي تحمل خطيئة نفسها.

وقوله عز وجل: ونخرج له يوم القيمة كتابا يلقيه منشورا، هذا يحتمل وجهين. أحدهما أي نجعل ما ألزم عنقه كتابا يلقيه منشورا. والثاني أي نجعل ما ألزم عنقه كتابا.

* وقال القُتَيْبِيُّ: ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقيه منشورا، وهو ما ذكرنا، أي نخرج بذلك [٤٢٤ طس ١٤] العمل كتابا. ^٥ وقال أبو عؤسجة: أي نكتب ما عمل ثم يُقْلَدُ في عنقه فيحيى به يوم القيامة. وقال أبو عبيدة: ^٦ طائرُه حظه، وقال غيره من المفسرين: ما عمل من خير أو شر ألزمناه عنقه. وقال القُتَيْبِيُّ: وهذان المعنيان يحتاجان إلى بيان، والمعنى فيما أرى -والله أعلم- أن لكل امرئ حظا من الخير والشر قد قضاه الله فهو لازم عنقه. والعرب تقول: إن كل ما ألزم الإنسان قد ألزم عنقه وهو لازم طائر في ^٧ عنقه. وهذا لك علي وفي عنقي حتى أخرج منه. وإنما قيل للمحظ من الخير والشر ^٨ طائر لقول العرب ما ذكرنا: جرى له الطائر بكذا من الخير وجرى له الطائر بكذا من الشر على وجه الفأل والطيرة، [و] على مذهبهم في تسمية الشيء بما كان له سببا، ^٩ وهو ما ذكر. * [٤٢٤ طس ٢٠]

﴿إِقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ [١٤]

وقوله عز وجل: إقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا، قيل: شهيدا، وقيل: كافيا وحاسبا؛ وهو واحد، لأن المؤمن بما سبق من ^{١٠} صالحاته يقف فيها، لا يقطع القول فيها

^١ ك ن ع: من قوله.

^٢ م: بعلمه.

^٣ ك ن ع: وبشقاؤه.

^٤ ﴿مَنْ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ (سورة الإسراء، ١٧/١٥).

^٥ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٥٢.

^٦ ع م: نقلد.

^٧ ع: أبو عبيد.

^٨ ع م ن - في.

^٩ ك: من والشر الخير.

^{١٠} تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٥٢.

* وقع ما بين التمحيتين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤٢٤ ط/سطر ١٤-٢٠.

^{١٢} ع - من.

لرجائه في رحمته ولخوفه عن مساوئه فلا يشهد على نفسه بالعقوبة، وأما الكافر فإنه يشهد على نفسه بالنار لما لم يكن له ما يطمع^١ [في] رحمته.

وقوله: اقرأ كتابك، أي وتخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً^٢، فيقال له: اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً. وفي ذلك لطف عظيم بقراءة كتابه بأي لسان كان، لأنه لم يبين بأي لسان يكتب^٣، ثم يتذكر جميع ما عمل في عمره، وقد ينسى الرجل عملاً يعمل في أدنى مدة لكن هذا يتذكر في ساعة ووهلة ما كان عاملاً منه.

﴿مَنْ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ تَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [١٥]

وقوله عز وجل: من اهتدى فإنما يهتدي لنفسه، أي من اهتدى إلى ما جعل الله عليه من أنواع النعم وقام بأداء شكرها فإنما فعل ذلك لنفسه لأنه هو المنتفع به. أو يقول: من اختار الهدى وأجابه إلى ما دعاه مولاه فإنما يهتدي لنفسه، أي فإنما اختار ذلك لنفسه، لأنه هو المنتفع به وهو الساعي في فكاك رقبته.

وقوله عز وجل: ومن ضل، أي ومن^٤ اختار الضلال فإنما يضل عليها، أي فإنما يرجع عليها ضرره، وهو ما ذكر: من عمل صالحاً فلنفسه ومن أساء فعليها^٥، وقوله: إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها^٦. وقوله: ومن ضل، عن ذلك فإنما يضل عليها، أي إلى نفسه يرجع ضرر ضلاله^٧، كقوله: ومن يشكر فإنما يشكر لنفسه^٨.

وقوله عز وجل: ولا تزر / وازرة وزر أخرى، هو ما^٩ ذكرنا، أي لا تحمل نفس خطيئة أخرى ولا تأثم بوزر أخرى - والله أعلم - ذكر هذا ليعلم أن أمر الآخرة خلاف أمر الدنيا،

^١ ن - ما يطمع.

^٢ الآية السابقة.

^٣ ن - فيقال له اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً وفي ذلك لطف عظيم بقراءة كتابه بأي لسان كان لأنه لم يبين بأي لسان يكتب.

^٤ ع م + أي من ضل.

^٥ ن ع م: من.

^٦ سورة فصلت، ٤١/٤٦.

^٧ سورة الإسراء، ١٧/٧.

^٨ م + على نفسه.

^٩ سورة لقمان، ٣١/١٢.

^{١٠} ع: كما.

لأن في الدنيا قد تؤخذ^١ نفس مكان أخرى وتُحمل^٢ نفس مؤنة أخرى. وفي الآخرة لا تؤخذ^٣ نفس بدل أخرى. والثاني قد يتبرع^٤ بعض عن بعض بتحمل المؤنات والقيام في فكاكها. وأما في الآخرة فلا يتبرع^٥ بذلك.

وقوله عز وجل: وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا، يحتمل وما كنا معذبين، تعذيب استئصال في الدنيا إلا بعد دفع الشبه ورفعها^٦ عن الحجج^٧ من كل وجه وبعد تمامها، وإن كانت الحجج قد لزمهم بدون بعث الرسل، ليدفع عنهم عذرهم من كل وجه. أو أن يكون قوله: وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا، إفضالا منه ورحمة وإن كان العذاب قد يلزمهم والحجة قد قامت عليهم. والعذاب الذي كانوا يعذبون هم^٨ في الدنيا ليس هو عذاب الكفر، لأن عذاب الكفر دائم أبدا لا انقطاع له وهذا مما ينقطع وينفصل، لكن يعذبون بأشياء كانت منهم من العناد ودفع الآيات. وأما عذاب الكفر^٩ فهو في الآخرة أبدا^{١٠} لا ينقطع^{١١}.

وفي الآية دلالة أن حجة التوحيد قد لزمهم وقامت عليهم بالعقل، حيث قال: وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا فلو لم تلزمهم لكان الرسل إذا دعوهم إلى ذلك يقولون: ^{١٢} من أنتم ومن بعثكم إلينا؟ فإذا لم يكن لهم هذا الاحتجاج دل أن الحجة قد قامت عليهم. لكن الله يفضل له أراد أن يدفع الشبه عنهم ويقطع عنهم عذرهم برسول يبعث^{١٣} إليهم. لما أن أسباب العلم بالأمور ثلاثة. فمنها ما يعلم بظاهر^{١٤} الحواس بالبدئية، ومنها ما يفهم ويعلم^{١٥} بالتأمل والنظر، ومنها ما لا يعلم إلا بالتعليم والتنبيه^{١٦}.

^١ ن ع م: يؤخذ.

^٢ ع م: ويحمل.

^٣ ع م: يؤخذ.

^٤ ن ع م: تبرع.

^٥ ع: تبرع.

^٦ م: ودفعها.

^٧ ك ن: الحجة.

^٨ ن ع م: يعذبونهم.

^٩ ك - الكفر.

^{١٠} ك - أبدا.

^{١١} ك + أبدا.

^{١٢} ع م: يقول.

^{١٣} ع: بعث.

^{١٤} ك: بظواهر.

^{١٥} ع م - ويعلم.

^{١٦} وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ١٣، فنقلناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٤٢٤ ظ/سطر ١٤-٢٠.

وقوله: وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا، التعذيب يكون على وجوه ثلاثة. أحدها^١ يعذبهم في الدنيا ابتداء تعذيب^٢ امتحانا وابتلاء بلا جريمة كانت منهم، كقوله: وَتَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ^٣، وقوله: وَتَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ^٤، ونحوه، فيكون تنبيها وتذكيرا لهم لا تكفيرا.^٥ والثاني يعذب تعذيب العناد والمكابرة، وهو تعذيب إهلاك^٦ واستئصال، فهو عقوبة لهم وموعظة للمتقين وعبرة لغيرهم، وهو الذي يأتي على أثر وعيد.

والثالث عذاب الموعود في الآخرة، يقول: وما كنا معذبين، في الآخرة، حتى نبعث رسولا، في الدنيا. والأشبه أن يكون ما ذكر من التعذيب هو تعذيب استئصال. والله أعلم.

﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاَهَا تَدْمِيرًا﴾ [١٦]

وقوله عز وجل: وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها، بالتخفيف والتثقل: أمرنا مترفيها. ثم من قال: أمرنا بالتثقل يحتمل وجهين. أحدهما أمرنا مترفيها، من الإمارة والتسليط عليهم. أي أمرنا عليهم وسلطانا مترفيها، أي أكثرنا عددهم وسلطانا مترفيها،^٧ فُساقها ومستكبريها. والثاني أمرنا مترفيها، أي أكثرنا عددهم ومنعميهم. يذكر لهم هذا لقوله: وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ^٨، وقوله: ^٩نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا^{١٠}، الآية. كانوا يزعمون أنهم لا يعذبون لأنهم قد أنعموا في هذه الدنيا بكثرة^{١١} أموالهم وأولادهم،

^١ ع م: أحدهم.

^٢ ع م: بتعذيب.

^٣ سورة الأنبياء، ٣٥/٢١.

^٤ ﴿وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَمَّا مِنْهُمْ الضَّالُّونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (سورة الأعراف، ١٦٨/٧).

^٥ أي ليس كفارة لذنوبهم.

^٦ ع: هلاك.

^٧ ع - أكثرنا عددهم وسلطانا مترفيها.

^٨ جميع النسخ: لقولهم.

^٩ ﴿وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ﴾ (سورة الزخرف، ٢٣/٤٣).

^{١٠} جميع النسخ: ولقولهم.

^{١١} ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ﴾ (سورة سبأ، ٣٤/٣٤-٣٥).

^{١٢} جميع النسخ: وأكثروا.

فأخبر^١ عز وجل أنه ما أهلك من الأمم الخالية إلا بعد ما كثر عددهم ووسّع عليهم الدنيا، لم يهلكوا في حال القلة والضيق، كقوله: ثُمَّ بَدَلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّى عَفَّوْا،^٢ أي كثروا، وقوله: حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ،^٣ لم يأخذ بالعذاب الأمم الخالية إلا في حال كثرتهم وأمنهم وعزتهم بالسفه.^٤ يحذر هؤلاء لئلا يغتروا بكثرة أموالهم وأولادهم وعددهم. ومن قال: أَمَرْنَا مَتَرَفِيهَا بالتخفيف هو من الأمر، أي أمرنا عظماءهم وكبراءهم طاعة الرسل والإجابة إلى ما دعوهم^٥ إليه حتى إذا عصوا رسله وتركوا إجابتهم على العناد والمكابرة فعند ذلك يهلكون، لما ذكرنا أنه لم يستأصل الأمم الخالية إلا بعد عنادهم في آيات الله ومكابرتهم في دفعها وتكذيبها، لا يهلكهم في أول ما كذبوا آيات الله^٦ وخالفوا رسله.

وقوله: مَتَرَفِيهَا، قال بعضهم: المترف المنعم، وقال بعضهم: المترف المكرم والمستكبر، وكله واحد. وفي قوله: وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نَهْلِكَ قَرْيَةً، دلالة أن الإرادة غير المراد، لأنه أخير بتقدم الإرادة عن وقت الإهلاك، دل^٧ أنها غيره.^٨ وفيه أنه أراد السبب الذي به يهلكون وهو التكذيب والعناد / لما علم منهم أنهم يختارون ذلك، إذ لا يحتمل أن يريد هلاكهم وهو يعلم منهم غير سبب الهلاك. [٢٥٥و] فهذا يرد قول المعتزلة أن الإرادة هي المراد وأنه لم يُرد ما كان منهم من سبب الهلاك. والله أعلم. وقوله تعالى: فَحَقَّقْ عَلَيْهَا الْقَوْلَ، بما أراد إهلاكهم وجب عليهم. أو يكون قوله: فَحَقَّقْ عَلَيْهَا الْقَوْلَ، بما أخبر عن الأمم^٩ الخالية، وهو قوله: سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ،^{١٠} الآية. وقوله عز وجل: فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا، أي أهلكناها إهلاكًا.

^١ ن ع: أخبرهم.

^٢ ﴿ثُمَّ بَدَلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّى عَفَّوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ (سورة الأعراف، ٩٥/٧).

^٣ ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ (سورة الأنعام، ٤٤/٦).

^٤ ع: بالسمعة.

^٥ جميع النسخ: دعاهم.

^٦ ن - الله.

^٧ ن - دل.

^٨ ك ن ع: غير.

^٩ ع: أمم.

^{١٠} ﴿مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا تَقِفُوا أَخَذُوا وَقَتَّلُوا تَقْتِيلًا سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسَنَةِ اللَّهِ تَيْدِيلًا﴾ (سورة الأحزاب، ٦١-٦٢/٣٣).

﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ [١٧]
 وقوله عز وجل: وكم أهلكتنا من القرون من بعد نوح وكفى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا، يحتمل أن يكون الخبير والبصير واحدا، ويشبه أن يكون بينهما فرق: الخبير العالم بأعمالهم، والبصير بمصالحهم ومعاشهم^١، يقال: فلان بصير في أمر كذا، وفلان أبصر من فلان. ويحتمل أن يكون: بذنوب عباده، هي^٢ مكرهم الذي كانوا يمحرون برسول الله، فقال: وكفى بمكرهم الذي يمحرون بك.

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا﴾ [١٨]

وقوله عز وجل: من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما يشاء لمن نريد، يحتمل هذا وجهين. أحدهما أنهم كانوا يعملون بأعمالهم الحسنة في حال كفرهم من نحو الإنفاق والصدقات وبذل الأموال^٣ وغير ذلك، يريدون بذلك العز والشرف والذكر في الدنيا. فأخبر أنه من أراد بما يفعل ذلك عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد. والثاني^٤ يكون قوله: من كان يريد العاجلة، أي^٥ يريد بها جمع الأموال وسعتها عجلنا له فيها ما يشاء لمن نريد. ثم أخبر أنه لا كل من أرادها يُعَجَّل له ذلك ولا ما أراد يُعَجَّل له ذلك، ولكن إنما يُعَجَّل ما أراد الله ولمن أراد، إذ لا كل من أراد شيئا يعطى له ذلك. ثم أخبر عما يعطى في الآخرة من أراد العاجلة فقال: ثم جعلنا له جهنم يصلها مذموما مدحورا، أي مذموما بما يسمى بأسماء قبيحة ذنئة مذمومة عند^٦ الخلق، أو يذم ويلام في النار. مدحورا مطرودا من الأسماء الحسنى ومن الخيرات، أو مبعدا عن رحمته.^٧ وقوله: مذموما، عند نفسه، أي يذم نفسه يومئذ، أو مذموما عند الملائكة والخلق جميعا. وفي قوله: وكم أهلكتنا من القرون من بعد نوح، وجهان. أحدهما يحتمل أن يكون أراد بإهلاكه إياهم^٨ موتهم بأجلهم،

^١ ع: ومعاشيهم.

^٢ ك: ن: هو؛ ع م: وهو؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٥٢ و.

^٣ ع م: الأمور.

^٤ ع + ان.

^٥ م + لا.

^٦ ع م + الا.

^٧ ع: عن.

^٨ ك: من رحمته.

^٩ ن - إياهم.

يقول: هم كانوا عددا قليلا زمن نوح ثم^١ كثروا حتى صاروا قرونا ثم ماتوا حتى لم يبق منهم^٢ أحد. ويحتمل أن يكون الإهلاك ههنا إهلاك استئصال، فهو يخرج على وجهين. أحدهما أنه قد استووا في هذه الدنيا، أعنى الولي والعدو،^٣ وفي الحكمة التمييز بينهما^٤ والتفريق فلا بد من دار يفرق^٥ بينهما فيها ويميز. والثاني قد هلكوا جميعا. وفي العقل والحكمة إنشاء الخلق للإفناء خاصة بلا عاقبة تقصد عبث باطل، فدل أن هنالك دارا^٦ أخرى هي المقصودة حتى صار خلق هؤلاء حكمة، وفيه إلزام البعث.

﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا﴾ [١٩]

وقوله تعالى ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن، تفسير قوله: مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ، كأنه قال: مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ وهو كافر بربه مكذب بالآخرة عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ،^٧ ومن كان يريد الآخرة وهو مؤمن بربه مصدق بالآخرة^٨ وسعى لها سعيها [فأولئك كان سعيهم مشكورا]^٩ أي مجزيا مقبولا. السعي المشكور هو^{١٠} الذي يحزى^{١١} ويثاب عليه. وقوله: ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها^{١٢} وهو مؤمن، هذا يدل أنهم إنما أرادوا العاجلة بكفرهم بالآخرة. ثم أخير أنه من أراد بعمله^{١٣} في الدنيا الآخرة ولها سعى^{١٤} ما سعى وهو مؤمن بها، فأولئك كان سعيهم مشكورا، أي مجزيا مقبولا.

^١ ع: او.

^٢ ن + ويحتمل أن يكون أراد بإهلاكه إياهم موتهم بأجلهم يقول هم كانوا عددا قليلا زمن نوح ثم كثروا حتى صاروا قرونا ثم ماتوا حتى لم يبق منهم.

^٣ ن: العدو.

^٤ ع: فيها.

^٥ ن ع م: تفرق.

^٦ جميع النسخ: دار.

^٧ ن - كأنه قال من كان يريد العاجلة وهو كافر بربه مكذب بالآخرة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد. الآية السابقة.

^٨ ع: بربه.

^٩ جميع النسخ + الآية.

^{١٠} ك ن: وهو.

^{١١} ن ع م + عليه.

^{١٢} ع م - الآية أي مجزيا مقبولا السعي المشكور هو الذي يحزى ويثاب عليه وقوله ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها.

^{١٣} ن - بعمله.

^{١٤} م: سعيها.

﴿كَلَّا نُمَدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾ [٢٠]

وقوله عز وجل: كَلَّا غَد هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ،^١ أي المؤمن والكافر، نعطي^٢ هذا وهذا، أي لا نحرّم عن العاجلة من أراد الآخرة. يخبر بخير أولئك الكفرة بكفرهم بالآخرة أنه ليس يُعطي الدنيا وسعّتها لمن يكفر بالآخرة، ولكن يعطي من كفر بها ومن آمن بها لكلا يحملهم ذلك على جهم الدنيا وطلب العز والشرف فيها على كفرهم بالآخرة حيث قال: كَلَّا غَد هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ، أي يعطي المؤمن والكافر والبر والفاجر.

وقوله عز وجل: وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا، أي رزق ربك وفضله محظورا، قال بعضهم: محبوسا وممنوعا،^٣ وقال بعضهم: محظورا، أي منقوصا، فهو في الآخرة، أي لا يُنقصون في الآخرة من جزائهم. وروي في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إن الله يعطي الدنيا على نية الآخرة ولا يعطي الآخرة على نية الدنيا.^٤ وعن الحسن قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا كان العبد همه الآخرة كفى الله له من ضيعته وجعل غناه^٥ في قلبه، وإذا كان همه الدنيا أفشى الله عليه ضيعته وجعل فقره بين عينيه فلا يمسي إلا فقيرا ولا يصبح إلا فقيرا».^٦

وقوله^٧ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ، للعاجلة، عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ،^٨ وأما من كان يريد العاجلة للآخرة^٩ فهو ليس بمذموم، فهو ما ذكر^{١٠} في قوله: فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا،^{١١} وهو ما قال: مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ،^{١٢} الآية،

^١ ن ع م - من عطاء ربك.

^٢ ع م: يعطي.

^٣ ك ن: ممنوعا.

^٤ ك ن ع: نبي.

^٥ لم أعرّ على حديث بهذا اللفظ، إلا أنه ورد في سنن ابن ماجة (الزهد ٢): «مَنْ كَانَتِ الدُّنْيَا هَمَّهُ فَرَّقَ اللَّهُ عَلَيْهِ أَمْرَهُ وَجَعَلَ فَقْرَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَلَمْ يَأْتِهِ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا مَا كُتِبَ لَهُ، وَمَنْ كَانَتِ الْآخِرَةُ نِيَّةً جَمَعَ اللَّهُ لَهُ أَمْرَهُ وَجَعَلَ غِنَاهُ فِي قَلْبِهِ وَأَتَتْهُ الدُّنْيَا وَهِيَ زَاغِمَةٌ».

^٦ ن: غناه؛ ع: غناؤه.

^٧ ورد الحديث: «مَنْ كَانَتِ الْآخِرَةُ هَمَّهُ جَعَلَ اللَّهُ غِنَاهُ فِي قَلْبِهِ وَجَمَعَ لَهُ شَمْلَهُ وَأَتَتْهُ الدُّنْيَا وَهِيَ زَاغِمَةٌ وَمَنْ كَانَتِ الدُّنْيَا هَمَّهُ جَعَلَ اللَّهُ فَقْرَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَفَرَّقَ عَلَيْهِ شَمْلَهُ وَلَمْ يَأْتِهِ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا مَا قُدِّرَ لَهُ». سنن الترمذي، صفة القيامة ٣٠.

^٨ ك ن + مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ.

^٩ سورة الإسراء، ١٨/١٧.

^{١٠} ك ن + ويرايها للآخرة.

^{١١} ك ن: ذكرنا.

^{١٢} الآية السابقة.

^{١٣} «مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ» (سورة هود، ١١/١٥).

وقوله: **إِعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوَ**^١. حياة الدنيا للدنيا لعب ولهو، وأما من أراد الحياة الدنيا لحياة^٢ الآخرة فهو ليس بلعب ولهو، لأن الدنيا لم تنشأ لنفسها إنما أنشأت للآخرة، فمن رآها لها وأرادها لنفسها فهو لعب ولهو، ومن رآها^٣ للآخرة^٤ وأرادها للآخرة فهو ليس بلعب ولا هو. [٢٥، ط]

﴿أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا﴾ [٢١]

وقوله عز وجل: **انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض**، في الدنيا في الرزق وفي الخلقة، يكون بعضهم أعمى وبعضهم بصيرا، ويكون أصم ويكون سميعا ونحوه. فعلى ما يكونون^٥ في الدنيا على التفاوت والتفاضل^٦ يكونون في الآخرة كذلك في المنزلة والقدر عند الله، لا في الضيق والسعة والأحوال التي يكونون في الدنيا، حيث قال: **وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا**، ولم يقل أكثر ولا أوسع، دل أنه على القدر والمنزلة عند الله، لا على اختلاف الأحوال التي يكونون في الدنيا. **والله أعلم**.

﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقَعُدَ مَذْمُومًا مَّخْذُولًا﴾ [٢٢]

وقوله عز وجل: **لا تجعل مع الله إلها آخر**، قد ذكرنا فيما تقدم أن النهي في مثل هذا والخطاب لرسوله وإن كان غير موهوم ذلك منه للعصمة التي عصمه، فإنه غير مستحيل^٧ لما ذكرنا أن العصمة إنما^٨ يُستفَع بها مع الأمر والنهي،^٩ لأنه لولا الأمر والنهي^{١٠} لما^{١١} احتيج إليها. أو خاطبه به على إرادة غير على ما يخاطب به ملوك الأرض الأقرب إليهم والأعظم والخطير منهم دون خسائس الناس ورذالهم. والثاني أنه يخاطب كلاً في نفسه ليس أنه يخص رسوله بذلك ولكن كل موهوم ذلك منه.

^١ **﴿اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد﴾** (سورة الحديد، ٢٠/٥٧).

^٢ ن: بحياة.

^٣ ع: يراها.

^٤ ن - للآخرة.

^٥ ن ع م: يكون.

^٦ م: والتفضل.

^٧ ن - لا تجعل.

^٨ ع + التي عصمه؛ م + في ذاته.

^٩ ع: لما.

^{١٠} ن ع م: مع النهي والأمر.

^{١١} ع - لأنه لولا الأمر والنهي.

^{١٢} ن ع م: ما.

ومحتمل أن يخاطب به كقوله: يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ،^١ يَا أَيُّهَا النَّاسُ،^٢ ليس إنسان أحق بهذا الخطاب من إنسان، فعلى ذلك الأول. أو نقول:^٣ يخاطب رسوله ليعلم من دونه أن ليس لأحد - وإن عظم قدره عند الله وارتفع محله ومنزلته - محاباة في الدين، لأن الرسل هم المكرمون على الله المعظمون عنده، فإذا لم يعف عنهم^٤ في هذا لم يعف [عن] من دونهم. ألا ترى أنه قال للملائكة: وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَقَدْ لَكَ نَجْرِيو جَهَنَّمَ،^٥ وهم أكرم خلق الله حيث وصفهم أنهم: لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ،^٦ فعلى ذلك الرسل. ألا ترى أنه قال على أثره: وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ، إلى قوله: إِمَّا يَنْتَغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا،^٧ ومعلوم أن أبويه كانا ضالين فلا يحتمل أن يخاطب رسوله في قوله: وَقُلْ رَبِّ ارْجَحْهُمَا،^٨ دل أنه خاطب به كل محتمل ذلك منه وموهوم.

وقوله عز وجل: فَتَعَلَّكَ مَذْمُومًا، عند الناس، مخذولًا، أي ذليلاً مقهوراً؛ لأن الخذلان هو ضد النصر والعون، ألا ترى أنه قال: إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ،^٩ الآية. ذكر^{١٠} الخذلان مقابل النصر، فعلى ذلك قوله: مخذولاً، أي مقهوراً ذليلاً^{١١} غير منصور. والله أعلم.

﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَنْتَغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفٍ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾ [٢٣]

وقوله عز وجل: وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه، قال بعضهم: قضى حكم، وقال بعضهم: قضى ههنا أمر، أي أمر ربك ألا تعبدوا إلا إياه. وقال بعضهم: قضى ربك، أي وصى ربك،

^١ ك + ما غرك. سورة الانفطار، ٦/٨٢.

^٢ سورة البقرة، ٢١/٢.

^٣ جميع النسخ: أو يقول.

^٤ ع - الله.

^٥ ك: يعفوا هم؛ ن ع م: يعفوههم.

^٦ سورة الأنبياء، ٢٩/٢١.

^٧ سورة النحر، ٦/٦٦.

^٨ الآية التالية.

^٩ سورة الإسراء، ٢٤/١٧.

^{١٠} ﴿إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذَلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾

(سورة آل عمران، ١٦٠/٣).

^{١١} ع: وذكر.

^{١٢} ن: ذليلاً مقهوراً + لأن الخذلان.

وكذلك ذكر في حرف ابن مسعود وأبي رضي الله عنهما أنهما كانا يقرآن: ووصى ربك.^١ وقال^٢ بعضهم: وعهد ربك. وقال^٣ القتيبي: وقضى ربك، أي حتم ربك^٤ وهو من^٥ الفرض والإلزام، أي فرض ربك وألزم أن لا تعبدوا إلا إياه، وكذلك حكم ربك^٦ وهو أشبه. ألا ترى أنه قال في آية أخرى: وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ، ثم قال: وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ،^٧ دل قوله: وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، أن قوله: إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ، معناه أي فرض الله ورسوله وحكما أمرا.

ثم قوله: وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه، فرض وحتم^٨ وحكم وأمر أن لا تعبدوا إلا إياه، إلا الإله المعبود الحق المستحق للعبادة والألوهية^٩ والربوبية، لا تعبدوا دونه أحدا. وقد أبان لنا أنه هو الإله والرب المستحق للعبادة والألوهية والربوبية، لا الذين تعبدون من دونه من الأوثان والأصنام بوجوه ثلاثة. أحدها عجز العقول وجهالتها عن درك كيفية العقول وماهيتها،^{١٠} لأن العقول لا تعرف كيفية أنفسها ولا ماهيتها وتعرف محاسن الأشياء ومقابحها، فقد عرفت الألوهية لله وحسن العبادة له وقبحها لغيره.

والثاني ما يوجد في جميع الخلائق من آثار ألوهيته وربوبيته وجعل العبادة له شكرا له، وعلى ذلك جعل في كل جارحة من جوارح الإنسان عبادة شكرا له^{١١} لما فيها من آثار ألوهيته. والثالث^{١٢} السمع، أنبأنا أن لا معبود إلا الله ولا ألوهية لسواه دونه، فذلك معنى ما فرض على خلقه وأمرهم أن لا يعبدوا إلا إياه.

^١ كتاب المصاحف للسجستاني، ٥٤.

^٢ م: قال.

^٣ ع: قال.

^٤ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٥٣.

^٥ ع: ومن هو.

^٦ ع م - من.

^٧ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضل ضلالا مبينا (سورة الأحزاب، ٣٣ / ١٣١).

^٨ ن: وختم.

^٩ ك ع - والألوهية؛ ن + لا الدين.

^{١٠} م: وما بينها.

^{١١} ن - له.

^{١٢} ن - والثالث.

وتأويل حكم ربك ألا تعبدوا إلا إياه لما أنشأ في خلقه كل أحد آثار وحدانيته وشهادة ربوبيته واستحقاق^١ العبادة له، فذلك تأويل من قال: قضى، أي حكم. وأما تأويل^٢ من قال: قضى، أي أمر ربك وكلف أن لا تعبدوا إلا إياه يكون فيه أمراً بالعبادة له والنهي عن عبادة غيره، كأنه^٣ قال: أمر ربك أن اعبدوه ونهاكم أن تعبدوا غيره.

ثم الفرق بين الطاعة والعبادة: يجوز أن يطاع غيره ولا يجوز أن يعبد غيره، لأن الطاعة هي الائتمار، كقوله: أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ^٤، أي ائتمروا. وأما العبادة هي الاستسلام والخضوع له، والشكر له ولا يجوز ذلك لغيره سوى الله. أو أن يكون في العبادة معنى لا يدرك كمعنى الرحمن لا يدرك حيث لم يميز^٥ تسمية غيره به، فعلى ذلك هذا. والله أعلم.

وقوله عز وجل: وبالوالدين إحسانا، كأنه قال: وفرض عليكم أيضا وتحكم إحسان الوالدين، أو أمركم بإحسان الوالدين.^٦ ثم الإحسان في عرف الناس^٧ هو الفعل الذي ليس عليه، إنما هو فضل ومعروف يصنعه إلى غيره. هذا هو الإحسان / في العرف واللغة. لكن المراد من الأمر بالإحسان إلى الوالدين هو الشكر، لا ما ذكرنا من الإحسان المعروف عند الناس، وهو ما ذكر في آية أخرى: أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ^٨، لأن الشكر هو المكافأة والجزاء لما أنعم وضمن من المعروف فهو - والله أعلم - وإن ذكر الإحسان في هذا وفي غيره من^٩ الآيات وهو قوله: أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَلِأُولَ الَّذِينَ إِحْسَانًا^{١٠}، وقال في آية أخرى: وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَلِأُولَ الَّذِينَ إِحْسَانًا^{١١}، وغيرها من الآيات، فالمراد منه - والله أعلم - الشكر لهما لما ذكر في آية أخرى: أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ^{١٢}.

^١ م: استحقاق.

^٢ ن - قضى أي حكم وأما تأويل.

^٣ ع: كمعنى.

^٤ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ (سورة النساء، ٥٩/٤).

^٥ جميع النسخ: لم يجوز.

^٦ ع م - أو أمركم بإحسان الوالدين.

^٧ ن + في عرف الناس.

^٨ ﴿وَوَضِعْنَا الْإِنْسَانَ بِالْأَيْدِيهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفَصَّلَهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ﴾

(سورة لقمان، ١٤/٣١).

^٩ ن + الإحسان.

^{١٠} ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْهِ أَنْ تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ (سورة الأنعام، ١٥١/٦).

^{١١} سورة النساء، ٣٦/٤.

^{١٢} سبق قريبا.

والشكر هو المكافأة، أمره أن يكافئ لهما ويجازي بعض ما كان منهما إليه من التربية والبر والعطف عليه والوقاية من كل سوء ومكروه في البطن وبعد ما خرج من البطن، حتى كانا يُؤثرانه على أنفسهما في السرور ويجعلان أنفسهما وقاية له من كل سوء ومحدور. فأمر الولد أن يشكر لوالديه جزاء ومكافأة لما كان منهما إليه مما ذكرنا. هذا ذكر في الحال التي عجزا هما عن القيام لأمر أنفسهما والحوائج لهما. وذلك -والله أعلم- لأنهما إذا كانا قوين قادرين لحوائج أنفسهما ومنافعهما يَبْرزان ولدتهما ويحسنان إليه، فيحمل برهما وإحسانهما إليه على الطاعة لهما في البر والإحسان إليهما على المجازاة. وهكذا المعروف عند الناس أنه إذا بر بعضهم بعضا يبعث ذلك على المكافأة ليدوم ذلك بينهم^١ وأن لا ينقطع، لذلك ذكر -والله أعلم- الإحسان إلى الوالدين في الحال التي هي حال ضعف وعجز حيث قال:

إِذَا يَلْبِغْنَ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا. ثُمَّ أَمْرُهُ أَنْ يَذْكُرَ الْحَالَ الَّتِي هُوَ عَلَيْهَا وَهُوَ حَالُ طِفْلُوته^٢ وصغره أن كيف ربياه وبراه^٣ وعطفًا عليه ولأننا له قولًا وفعلاً حتى لم يستقدرا منه شيئاً ما^٤ يستقدر الناس بعضهم من بعض ولم يُعدها عنه^٥ ما يبعد الخلق بعضهم من بعض^٦ من أنواع الأذى والخيث. فأمره أن يعاملهما إذا بلغا^٧ الحال التي كان^٨ هو عليها من الجهل والضعف والعجز عن القيام بالحوائج على ما كان هو وبلغا المبلغ الذي يُستقدر منهما ويُعده عنهما، أي لا يستقدر هو منهما ولا يُعده عنهما كما لم يستقدراهما منه^٩، ولا ينهرهما عند السؤال والحاجة إليه كما لم يفعلاهما له،^{١٠} بل يلين لهما^{١١} وَيَذِلُّ كما لانا هما^{١٢} له وخضعاً، وهو ما قال: وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ^{١٣} الآية،

^١ ع م: عليهم.

^٢ م: طفوليته.

^٣ م: وبراً.

^٤ ع - ما.

^٥ ك ن ع: ولم يعدها عنهما؛ م: ولم يعدهما عنه.

^٦ م - من بعض.

^٧ ن - إذا بلغا.

^٨ ع - كان.

^٩ ن: لم يستقدرا منهما.

^{١٠} ك - له.

^{١١} ع م - لهما.

^{١٢} ك - هما.

^{١٣} ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُزِدْ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئاً﴾ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ (سورة النحل، ١٦/٧٠).

وقال في آية أخرى: اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً.^١ أخير أنه يرد من بعد القوة والعلم إلى الحال التي كانوا عليها، وهو حال^٢ الضعف والجهل، حيث قال: وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ،^٣ الآية، وقال: اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ،^٤ الآية، فقال:

فلا تقل لهما أُفٍّ ولا تنهرهما. وقال بعضهم: قوله: فلا تقل لهما أف، هو كناية عن إظهار الكراهة لهما^٥ في الوجه. ولا تنهرهما، أي لا تعنفهما في القول والكلام على ما لم يفعلها بك. وقال بعضهم: أُفٍّ، المراد منه هو أف لا غير. ولا تنهرهما، أي لا تعنفهما ولا تحشن. لكنه ذكر أول حال الاستئثار والكراهة منه وآخرها. أي لا تقل لهما أف على ما يستئثر الناس شيئا ويكرهون في أول حال يرون شيئا مستثقالا مكروها يقولون: أف، أي لا تقل أُفٍّ لكلا يحمل ذلك على العنف والخشونة والنهر. وعلى هذا المعنى قالوا في قوله: قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ،^٦ الآية. قال بعضهم: يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ، ليحفظوا فروجهم،^٧ لأن النظر بالبصر يحمله على الزنى في الفرج، ومنه يكون بدء^٨ الفجور. وقال بعضهم: قوله: يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ، ذكر أول حال وآخرها ليمتنعوا^٩ عن كل ذلك. فعلى ذلك^{١٠} قالوا في^{١١} قوله: فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما، ذكر أول الحال وآخرها. والثاني، أي لا تظهر في^{١٢} وجهك من الكراهة والاستئثار

^١ سورة الروم، ٥٤/٣٠.

^٢ م: وحال.

^٣ ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (سورة النحل، ٧٨/١٦).

^٤ سبق قريباً.

^٥ ع م: هما.

^٦ م - لم.

^٧ سورة النور، ٣٠/٢٤.

^٨ ع + ذلك على العنف والخشونة والنهر وعلى هذا المعنى قالوا في قوله قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم الآية قال بعضهم يغضوا من أبصارهم ليحفظوا فروجهم.

^٩ ك: بدؤ؛ ع م: بدأ.

^{١٠} ع: وليمتنعوا.

^{١١} ع - فعلى ذلك.

^{١٢} ع م - قالوا في.

^{١٣} ع - في.

لئلا يحمل^١ ذلك على العنف والانتهاز. فإن كان تأويل قوله: أَفٍّ، أَفٍّ لا غير ففيه حجة لأبي حنيفة رحمه الله في قوله: إذا نفخ المصلي في موضع سجوده فهو^٢ كلام يقطع صلاته، حيث قال: فلا تقل لهما أف، أي لا تتكلم^٣ به. والله أعلم.

وقوله عز وجل: وقل لهما قولاً كريماً، حيث نهاه أن يقول لهما أف ونهاه أن يتهرما، فإذا امتنع عن الأف والنهر كان بعد ذلك قولاً لنا لطيفاً.

قال أبو عؤسجة: يقال: نهَرْتُ وانتَهَرْتُ، وهو الخشيش من الكلام، شبيه^٤ الوعيد. وقال أبو بكر الكيسان [الأصم]: الكريم هو الذي يتولى على آخر نعمه ويهتته^٥ بترك الأذى والمن، كقوله: [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى^٦. وقال غيره في وصف السخي: [هو] الذي يئذل ما احتوى عليه لمن احتاج إليه ويقطع^٧ طمعه^٨ عما احتوى عليه غيره عند حاجته إليه. ويشبه أن يكون الكريم قريباً منه^٩.

فإن قيل: إن الوالدين^{١٠} كالمحبولين المطبوعين على البر لأولادها والشفقة عليهم ولا كذلك الأولاد، فكيف يشبه بر من كان محبولا به مطبوعاً^{١١} عليه بر من لم يكن ذلك بطبعه؟ قيل: لذلك^{١٢} ذكر هذا في الولد دون الوالدين وأمرهم^{١٣} بذلك، لأن ما يفعل الوالدان من البر والإحسان إلى الولد يفعلان بطبع، والولد لا، لذلك كان ما ذكر. والله أعلم. ولهذا^{١٤} لم يجعل

^١ جميع النسخ: ليحمل.

^٢ كن ع: هو؛ م: وهو.

^٣ ع م: لا يتكلم.

^٤ م: سفيه.

^٥ جميع النسخ: ويهتته.

^٦ ك: بقوله.

^٧ سورة البقرة، ٢/٢٦٤.

^٨ جميع النسخ + فقال.

^٩ جميع النسخ: وقطع.

^{١٠} ع م: طمعه.

^{١١} ن - منه.

^{١٢} ن: الدين.

^{١٣} م: ومطبوعاً.

^{١٤} ع: كذلك.

^{١٥} أي الأولاد.

^{١٦} جميع النسخ + ما.

ولم يشرع قتل الوالد بولده إذ^١ القصاص [لم] يجعل^٢ حياة^٣ بينهم. وشرع قتل الولد بوالديه إذ في الوالدين من الشفقة والرحمة ما يمنع قتل الولد وليس في الولد ذلك، فجعل في قتل الولد والد^٤ القصاص ولم يجعل^٥ في قتل الوالدين ولد^٦هما، / فعلى ذلك هذا في البر والإحسان. [٤٢٦هـ]

فإن قيل: ما الحكمة فيما قرن الله من شكر والديه شكره في غير آي من القرآن: [مثل: أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ^٧؟]

قيل: لأنه بهما كان غاؤه من أول حاله إلى آخر^٨ ما انتهى إليه من التغذية والتربية والوقاية عن كل سوء، والحفظ عن كل آفة وشر.

وفي الآية دليل لقول أبي حنيفة حيث قال في المكَاتِب: إذا اشترى والده أو أمه صار مكاتباً، وإذا اشترى أخاه أو ذا رَجِمَ تحريم منه لم يصير مكاتباً مثله^٩، لأن الأب والأم يصيران كذلك بحق الجزاء والشكر، فعليه ذلك. وأما الأخ وغيره من المحارم بحق المعروف، فملكه لا يحتمل ذلك. والخطاب من الله وإن كان مع رسوله فالمراد منه غيره، لأن رسول الله معلوم أنه لم يدرك والديه في الوقت^{١٠} الذي أرسل فيه^{١١} وخاطبه بما خاطب، دل أنه أراد بالخطاب غيره: "كلّ محتمل منه"^{١٢} ذلك وموهوم منه، وأمره أن يعاملها بالمعاملة التي ذكر. والله أعلم.

﴿وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا﴾ [٢٤]

وقوله عز وجل: واخفض لهما جناح الذل من الرحمة، يحتمل أن يكون الجناح كناية عن اليدين، لأن اليدين في الإنسان بموضع الجناح للطائر، وجناح الطائر يداه. فكأنه قال:

^١ ع: إذا.

^٢ ك ن ع: جعل؛ م - جعل.

^٣ ن - الولد والده القصاص ولم يجعل.

^٤ ك: ههنا؛ ن - هذا.

^٥ ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حِمْلَهُ أُمُّهُ وَهَنَا عَلَى وَهْنٍ وَفَصَالَهُ فِي غَمَمِينَ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ﴾ (سورة لقمان، ١٤/٣١).

^٦ ن: حال.

^٧ م - مثله.

^٨ ع: إلى الوقت.

^٩ جميع النسخ: إليه.

^{١٠} ع: غير.

^{١١} ن ع م - منه.

اخضع واخضع لهما بيديك، كما أمره أن يخضع لهما بلسانه^١ بقوله: وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا^٢، أي اخضع لهما قولاً وفعلًا. ويحتمل أن يكون الجناح كناية عن النفس، أي اخضع^٣ لهما بجميع النفس والجوارح. وقوله: الذل، يحتمل أن يكون المراد من الذل الذل نفسه، أي كن لهما كالمستعين المحتاج إليهما لا كالمعين^٤ لهما قاضي الحاجة، ولكن ذليلاً^٥ كالمستعين من الآخر رافع الحاجة إليه. ويحتمل أن يكون الذل كناية عن الرحمة التي تكون في القلب، أي اخضع لهما برحمة القلب والجوارح جميعاً، ألا ترى أنه قال: أَدْلِلْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةَ عَلَى الْكَافِرِينَ^٦ أي رحماء على المؤمنين، أشداء على الكافرين، ألا ترى أنه قال في آية أخرى: أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ^٧. وذكر مقابل الذل في تلك الآية الرحمة في هذا، ومقابل العزة الشدة، فعلى ذلك يحتمل أن يكون قوله: بَجَنَاحِ الذَّلِّ، كناية عن الرحمة فيكون معناه: أن اخضع لهما بالظاهر والباطن جميعاً على ما ذكرنا في قوله: فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَقْبَى وَلَا تَنْهَزْهُمَا^٨. والله أعلم.

وقوله عز وجل: وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا، قال بعضهم: رب ارحمهما كما رباني، إذ رباني^٩ صغيراً، ويحتمل أن يكون^{١٠} على الإضمار فيكون -والله أعلم- كأنه قال: رب ارحمهما كما رحماني ورباني صغيراً.

وقول أهل التأويل: إن هذا منسوخ نسخته قوله: مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ^{١١} الآية، بعيد. وأمكن أن تكون^{١٢} الآية في المؤمنين والكافرين، فالرحمة التي

^١ ك + لهما.

^٢ الآية السابقة.

^٣ ع م: خضع.

^٤ ن: إلا كالمعين.

^٥ ن ع: ذليل.

^٦ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (سورة المائدة، ٥٤/٥).

^٧ ﴿يَعْبُدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ (سورة الفتح، ٢٩/٤٨).

^٨ الآية السابقة.

^٩ ع م - إذ رباني.

^{١٠} ع م - يكون.

^{١١} ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قَرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ (سورة التوبة، ٩/١١٣).

^{١٢} جميع النسخ: أن يكون.

ذكر تكون في الكافرين سؤال الهداية لهم وجعلهم^١ أهلاً للرحمة والمغفرة، وذلك جائز كقول نوح لقومه: اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا،^٢ أي استهدوا ربكم فيهدىكم^٣ فيغفر لكم ما كان منكم، إِنَّهُ كَانَ، لم يزل، غَفَّارًا. إذ لا يحتمل أن يأمرهم بالاستغفار ويعيدهم بالمغفرة على الحال التي هم عليها، وكذلك استغفار إبراهيم لأبيه. أو أن يكون من الرحمة التي يتراحم بعضهم لبعض^٤ والشفقة التي تكون بين الناس كما يتراحم للصغار^٥ والضعفاء. ثم مثل هذه^٦ المعاملة التي أمر الولد أن يعامل أبويه يلزم المؤمنين من جهة الدين ومكارم الأخلاق أن يعامل^٧ الناس بعضهم بعضاً. غير أن هذا فيما بين الناس ليس بفرض لازم، وذلك^٨ فرض^٩ لازم، لأنها^{١٠} بحق الشكر والجزاء لهما بما كان منهما إليه من البر والإحسان وحق التربية، أو لتعظيم^{١١} حقهما وجيل قدرهما وخصوصيتهما، وهو كما قال لرسوله: وَاخْفِضْ بِجَنَاحِكَ لِمَنْ أَتَبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ،^{١٢} وإلا فقد وصف المؤمنين بتراحم بعضهم على بعض على ما ذكر: رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ،^{١٣} وأمرهم بذلك.

٤٢٦ طس ٣٩

* وقال أبو عؤسجة في قوله: واخفض لهما جناح الذل من الرحمة، أي لين لهما وارفق بهما. ذكر بر اللسان للوالدين ولطفه إياهما قولاً وفعلاً، وليس في ظاهر الآية ذكر البر بالمال والإنفاق عليهما، فيشبه أن يكون ذلك داخلاً في قوله: وَيَالِ الَّذِينَ إِحْسَانًا.^{١٤} أو لم يذكر ذلك لما أن مال الولد مال لهما، ألا ترى إلى ما روي عن جابر بن عبد الله قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ومعه أبوه فقال: يا رسول الله إن لي مالا وإن لي أباً وله مال،

^١ ك: وجعلوا.

^٢ سورة نوح، ١٠/٧١.

^٣ م: فهدىكم.

^٤ م: بعضاً.

^٥ جميع النسخ: الصغار.

^٦ م: هذا.

^٧ م: يعاملهم.

^٨ ع م: وذلك.

^٩ ع م - فرض.

^{١٠} ك ن: لأنهما.

^{١١} ع م: أو التعظيم.

^{١٢} سورة الشعراء، ٢٦/٢١٥.

^{١٣} سورة الفتح، ٤٨/٢٩.

^{١٤} الآية السابقة.

وإن أبي يريد أن يأخذ مالي. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «أنت ومالك لأبيك.»^١ أولا ترى أيضا أنه أضاف بيوت الولد إليهما حيث قال: **أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ**،^٢ قوله: **مِنْ بُيُوتِكُمْ**، معناه [من] بيوت آبائكم.*

٤٢٧ و س ٦

﴿رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنَّ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا﴾ [٢٥]

وقوله عز وجل: **ربكم أعلم بما في نفوسكم**، قال بعضهم: قوله: **أعلم بما في نفوسكم** من أسرار المحبة لهما والبر والكرامة. وقال بعضهم:^٤ **ربكم أعلم بما في نفوسكم**، أي أعلم ما تفعله نفوسكم، وهو كما قال عيسى: **تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي**،^٥ أي تعلم ما تفعله نفسي ولا أعلم ما في نفسك من التدبير والتقدير. فعلى ذلك هذا. وجائز أن يكون قوله: **ربكم أعلم بما في نفوسكم**، صلة قوله: **فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَقْبَى**،^٦ الآية، أي ربكم أعلم بما في ضميركم من الاستقذار إياهما والاستئثار والكرامة إذا بلغا^٧ المبلغ الذي ذكر، ولكن لا تُظهِر^٨ ذلك لهما ولا يوافق^٩ ظاهره باطنك.^{١٠} أو أن يقول: **ربكم أعلم بما في نفوسكم**، ولا يعلم غيره ما في نفوسكم،^{١١} فلا تترأؤا^{١٢} الناس^{١٣} ولا تصرفوا ما في ضميركم إلى من لا يعلم ذلك. يخاطب الكل على الابتداء أن لا يجعل ما في قلبه لغيره، بل يخلص له. أو أن يكون قوله: **ربكم أعلم بما في نفوسكم**، أي ما تفعله أنفسكم وتُدبرها.

^١ انظر: سنن ابن ماجه، التجارات ٦٤؛ وسنن أبي داود، الإجارة ٤٣.

^٢ **﴿ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم﴾** (سورة النور، ٢٤/٦١).

* وقع ما بين النجنتين متأخرا عن موضعه، فقد مناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤٢٦ ط/سطر ٣٩ - ورقة ٤٢٧ و/سطر ٦.

^٤ ع م - بعضهم.

^٥ **﴿وإذ قال الله يا عيسى ابن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق إن كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك إنك أنت علام الغيوب﴾** (سورة المائدة، ١١٦/٥).

^٦ سورة الإسراء، ٢٣/١٧.

^٧ ع م: بلغ.

^٨ ع م: يظهر.

^٩ ن ع م: توافق.

^{١٠} ع: وباطنك.

^{١١} ع م - ولا يعلم غيره ما في نفوسكم.

^{١٢} ك ن: فلا تراءون؛ ع م: فلا يرون.

^{١٣} ن + ما في قلوبكم.

وقوله عز وجل: **إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ، أَيْ تَصِيرُوا^١ صَالِحِينَ،** لأن قوله: **تَكُونُوا** إنما هو في حادث الوقت. وقوله عز وجل: **فَإِنَّه كَانَ لِلأَوَابِينَ غُفُورًا،** يشبه أن يكون قوله: **إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ،** صلة قوله **وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ^٢**، **وتَكُونُوا صَالِحِينَ^٣** فإنه كان للأوابين غُفُورًا،^٤ أي فإنه لم يزل غُفُورًا،^٥ للأوابين ولمن شاء.^٦ ثم اختلف في الأواب، قال بعضهم: الأواب الرجاء التَّوَاب، وهو قول أبي عَوْسَجَةَ. وقال^٧ القُتَيْبِيُّ: الأواب التائب مرة بعد مرة، وهو من آب يؤوب، أي رجع،^٨ وهما واحد. وقال بعضهم: الأواب المطيع، وقيل: المسبح ونحوه.^٩

[٤٢٧ر] / وقال بعضهم^{١٠} في قوله: **إِنَّه كَانَ لِلأَوَابِينَ غُفُورًا:** إنه صلاة الضحى ويروى في ذلك خبرًا، روي [عن] زيد بن أرقم قال: خرج النبي صلى الله عليه وسلم على قوم وهم يصلون الضحى فقال: **«صلاة الأوابين إذا رَمَضَتِ الْفِصَال.»**^{١١} وفي خبر آخر عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: أمرني^{١٢} رسول الله صلى الله عليه وسلم بثلاث: أمرني أن أصوم ثلاثًا في كل شهر، وأن لا أنام إلا على وتر، وأن أصلي ركعتي الضحى فإنها صلاة الأوابين.^{١٣} وقد يروى أحاديث كثيرة في الحث على صلاة الضحى وفضلها^{١٤} وأنه صلى هو ركعتين وأربعًا وستًا وثمانيا ما يكثر ذكرها ويطول.^{١٥}

^١ ن - أي تصيروا.

^٢ ن - لأن قوله **تَكُونُوا** إنما هو في حادث الوقت وقوله عز وجل.

^٣ سورة الإسراء، ٢٣/١٧.

^٤ ع م - صلة قوله وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وتكونوا صالحين.

^٥ ن - يشبه أن يكون قوله **إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ** صلة قوله وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وتكونوا صالحين فإنه كان للأوابين غُفُورًا.

^٦ ع م - أي فإنه لم يزل غُفُورًا.

^٧ م: يشاء.

^٨ ع م: قال.

^٩ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٥٣.

^{١٠} وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٢٤ فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٤٢٦ ظ/سطر ٣٩ - ورقة ٤٢٧ و/سطر ٦.

^{١١} م: بعض.

^{١٢} مسند أحمد بن حنبل، ٤، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٧٥؛ وصحيح مسلم، صلاة المسافرين ١٤٣-١٤٤؛ وسنن أبي داود، الصلاة ١٥٣. "صلاة الأوابين إذا رَمَضَتِ الْفِصَال" وهي أن تحمي الرَّمْضَاءَ، وهي الرمل، فتترك الفصال من شدة حرها وإحراقها أخفافها (النهاية لابن الأثير، «رمض»).

^{١٣} م: أمر.

^{١٤} صحيح البخاري، التهجد ٣٣؛ وصحيح مسلم، صلاة المسافرين ٧٦، ٧٩.

^{١٥} ع: وفضلها.

^{١٦} انظر: مسند أحمد بن حنبل، ٦، ٧٤؛ وسنن أبي داود، التطوع ١٢.

ومن صلاها فإنما صلاها على سبيل التطوع ليس على سبيل اللزوم الواجب أو السنة المؤكدة، لأن النبي صلى الله عليه وسلم صلاها مرة وتركها مرة، فكان كصلاة الليل يدرك فاعلها الفضل.

﴿وَأَتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا﴾ [٢٦]

وقوله عز وجل: وَأَتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ، كأن الآية هي صلة قوله: وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا^١، أي وقضى أيضا أن تؤتي ذا القربى^٢ حقه ومن ذكر، أي فرض وحتم وحكم على اختلاف ما قالوا. وهو كقوله: وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَيُذِي الْقُرْبَىٰ^٣، الآية. أمر عز وجل بيز الوالدين والشكر لهما وصلة ذي القربى فريضة ومن ذكر. ثم اختلفوا في قوله: حَقَّهُ، قال بعضهم: ذلك الحق فريضة وهو الزكاة، حيث يجعل ذلك صلة ما هو فرض وهو الشكر لله، وجعل العبادة له وشكر الوالدين جزاء لما كان منهما إليه، وقد ذكرنا أن ذلك فرض لازم، فعلى ذلك صلة هؤلاء، إذ صلّتهم فريضة لما جاء من المواعيد الشديدة في قطع الرّجْم والترغيب في صلّتهم. ومنهم من قال: ذلك الحق نفل، ألا ترى أنه قال: وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا، وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ^٤، وقال: وَإِنَّمَا تَغْرِصَن عَنْهُمْ ائْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا^٥، فلا يحتمل ما ذكر من الإعراض عنهم ائْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا [أن يكون] في الفرض، دل أنه في النفل. والله أعلم.

وقوله عز وجل: وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا، قال بعضهم: التبذير والإسراف واحد وهو المجاوزة عن الحد الذي جعل في الإنفاق والحقوق. أو المجاوزة^٦ عن الحق إلى غير الحق.^٧ روي عن ابن مسعود أنه سئل عن التبذير فقال: إنفاق المال في غير حقه، وكذلك قول ابن عباس رضي الله عنه.^٨ وقال بعضهم: التبذير هو الإنفاق فيما لا ينتفع به. ويحتمل ما ذكرنا أنه يترك الإنفاق على الحق وهم دَوُوا^٩ القربى وينفق على الأجنيين.

^١ ن: كانت.

^٢ سورة الإسراء، ٢٣/١٧.

^٣ ع: ذي القربى.

^٤ سورة النساء، ٣٦/٤.

^٥ سورة الإسراء، ٢٩/١٧.

^٦ سورة الإسراء، ٢٨/١٧.

^٧ ع م: والمجاوزة.

^٨ ع: عن الحق غير الحق؛ م: عن الحق وغير الحق.

^٩ ع: عنهم. انظر: تفسير الطبري، ٧٣/١٥.

^{١٠} ن: ذوا؛ ع: ذوي؛ م: ذو.

﴿إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا﴾ [٢٧]

وقوله عز وجل: إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين، أي كانوا أولياء الشياطين. وكان الشيطان لربه كفورا، أي كفورا^١ لنعم ربه.

﴿وَأِمَّا تَعْرِضْ عَنْهُمْ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا﴾ [٢٨]

وقوله عز وجل: وإما تعرض عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها، عن^٢ الحسن قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يُسأل فيقول: «ما لآل محمد، وإنهم لتسعة أهل آيات، إلا صاع^٣ من طعام.»^٤ فأُنزل الله تعالى: فقل لهم قولا ميسورا، أي عدّهم أن سوف يأتي الرزق.^٥ وعن^٦ ابن عباس رضي الله عنه قال في قوله: وإما تعرض عنهم، إذا سألك وليس عندك شيء انتظرت رزقا من الله يأتيك: فقل لهم قولا ميسورا، يكون - إن شاء الله - شبه العدة، وأمثال هذا قالوه. ويحتمل قوله: وإما تعرض عنهم، إعراض الوجه، ويحتمل إعراض الإجابة، فذلك يكون للاستئصال^٧ والاستخفاف مرة، ولما ليس عنده^٨ شيء يعطيهم ثانيا. لكن لا تعرف أن الإعراض كان للاستئصال والاستخفاف أو لما ليس عنده ما يعطيهم فأمر أن يبين لهم أن الإعراض عنهم ليس للاستئصال والاستخفاف، وكذلك ترك الإجابة لهم ولكن لما ليس عنده شيء، ليعلموا أن الإعراض عنهم ليس للاستخفاف ولا للاستئصال ولكن لما ليس عنده ما يعطيهم، أو يطلب ما يعطيهم وهو ما قال: فقل لهم قولا ميسورا. أجمع^٩ أهل التأويل أن هذا الإعراض هو ليس^٩ للسؤال،^{١٠} لأنه كان يعرض عنهم لابتغاء ما يعطيهم، فذلك الإعراض يرجع منفعة^{١١} إلى السؤال.

^١ ع: كفور.

^٢ ع: قال.

^٣ ورد الحديث بلفظ: «ما أصبح لآل محمد صلى الله عليه وسلم إلا صاع ولا أمتى، وإنهم لتسعة آيات.» انظر: صحيح البخاري، الرهن ١.

^٤ جميع النسخ: بالرزق.

^٥ م: عن.

^٦ ع م: بالاستئصال.

^٧ ع: عند.

^٨ ع: جمع.

^٩ ع م - ليس.

^{١٠} ك ن: السؤال، ع م: لسؤال.

^{١١} م: منفعة.

ثم اختلفوا في قوله: ميسورا، قال بعضهم: عدهم عدة حسنة: إذا كان ذلك أعطيناكم،^١ وقال بعضهم: أي عدهم خيرا، وقال بعضهم: قل لهم قولاً لينا وسهلاً،^٢ وقال أبو عؤسجة: ميسورا، أي حسنا وهو من التيسير؛^٣ ونحو ذلك قالوا: أي^٤ أزدد عليهم ردا حسنا ليقع عندهم أن الإعراض لما ليس عنده شيء، لا لوجه آخر. والله أعلم.^٥

﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا﴾ [٢٩]

وقوله عز وجل: ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك، في الإنفاق إذا كان عندك، ولا تبسطها كل البسط، فيلومك من رجاك. ولكن لما قال: ^٦ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا،^٧ الآية، أمر الله أن ينفقوا نفقة ليس فيها سرف ولا إقتار، وهو قول ابن عباس رضي الله عنه [٢٧: ٤٤٧] وغيره. وقال بعضهم: لا تمسك عن النفقة^٨ فيما أمرك ربك به عن الحق، ولا تبسطها كل البسط فيما^٩ نهاك عنه، فتقعد كذا. وقال بعضهم: هذا نهى عن البخل والسرف،^{١٠} فلئن كان هذا نهيا عن البخل كان قوله: ولا تبسطها كل البسط^{١١} نهيا عن الجود. ولا يحتمل أن ينهى أحدا^{١٢} عن البخل والجود لأنهما غريزتان طبيعيتان،^{١٣} ولا ينهى أحدا^{١٤} عما كان سبيله الطبع والغريزة. ولكن ما ذكرنا - والله أعلم - من كف اليد وقبضها عن الإنفاق في الحق والحق وبسطها في غير الحق وذو الحق.

^١ ع م: أعطيناكم.

^٢ ن - أي عدهم خيرا وقال بعضهم.

^٣ ك: سهلا.

^٤ ع م: التفسير.

^٥ ك - أي.

^٦ ع م - والله أعلم.

^٧ ك ن: ما قال.

^٨ ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ (سورة الفرقان، ٦٧/٢٥).

^٩ ع: على النفقة.

^{١٠} م: فيهما.

^{١١} أي القسم الأول من الآية نهى عن البخل، والقسم الثاني نهى عن السرف.

^{١٢} ع - فيما نهاك عنه فتقعد كذا وقال بعضهم هذا نهى عن البخل والسرف فلئن كان هذا نهيا عن البخل كان

قوله ولا تبسطها كل البسط.

^{١٣} م: أحد.

^{١٤} ن ع م: طبعيان.

^{١٥} ن: أحدهما.

وقال أبو بكر الأصم: دل قوله: **ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك**، أن قول اليهود: **يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ**، أنهم لم يريدوا حقيقة اليد ولكن التضييق والتقتير، وكذلك لم يُرد بقوله: **بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ**، حقيقة بسط اليد ولكن أراد التوسيع في الرزق والتكثير، ألا ترى أنه قال: **يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ**.^٢

ثم يحتمل الخطاب في هذه الآيات الوجوه الثلاثة التي ذكرنا فيما تقدم في غير موضع. أحدها أنه خاطب رسوله بذلك كله وأشرك^٣ فيه قومه. وفي القرآن كثير أنه خاطب رسوله^٤ بأشياء فيشرك قومه في ذلك.

والثاني خاطب كلا في نفسه، نحو ما ذكرنا في وقوله: **يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ،^٥ يَا أَيُّهَا النَّاسُ،^٦** وقوله: **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ،^٧ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ،^٨ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ،^٩** ونحوه من الخطابات، خاطب كل أحد في نفسه، إذ لا يحتمل أن يخاطب في قوله: **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ**، رسول الله خاصة ولا يخاطب غيره، بل الخطاب به كل الناس وكل إنسان.

والثالث خاطب رسوله على إرادة غيره، على سبيل الخصوصية له، نحو ما يخاطب ملوك الأرض **خَوَاصَّهُمْ وَأَعْقَلَهُمْ** من رعيته على إرادة ذلك الخطاب غير المخاطبين، فعلى ذلك يحتمل هذا.^{١١} أو أن يكون خاطب بقوله: **ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك**، غيره ممن يحسبك، ويخاطب بقوله: **ولا تبسطها كل البسط**، رسول الله، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحتمل أن يكون ما ذكر وقد يحتمل البسط، لذلك كان ما ذكر. **والله أعلم.**

وقوله عز وجل: **فَتَقَعَتِ الْمُلُومَاتُ مَحْسُورَاتٍ**، يحتمل قوله: **ملوما** عند نفسك وعند الناس تلوم نفسك بأنك لم أنفقت، وعند الناس لما لم تجد ما تنفق عليهم، وعند الله أيضا إذا أنفقت في غير حق.

^١ ن - بل يده.

^٢ ﴿وقالت اليهود يد الله مغلولة غلَّتْ أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء﴾ (سورة المائدة، ٦٤/٥).

^٣ جميع النسخ: وشارك.

^٤ ن + بذلك كله وشارك فيه قومه وفي القرآن كثير أنه خاطب رسوله.

^٥ سورة الانفطار، ٦/٨٢.

^٦ ك ن: ويا أيها.

^٧ سورة البقرة، ٢/٢١.

^٨ سورة الإخلاص، ١/١١٢.

^٩ سورة الفلق، ١/١١٣.

^{١٠} سورة الناس، ١/١١٤.

^{١١} ن: ذلك.

محسورا، قال القُتَيْبِيُّ: أي يَحْسُرُكَ العطيةُ ويقطعُك كما يحسُرُ السفرُّ البعيرَ فيبقى منقطعاً.^١
وقال أبو عَوْسَجَةَ: هو من الحسرة وهي الندامة، يقال: حُسِرَ الرجل فهو محسور. وقال:
التبذير الفساد، وملوما، أي مغموماً^٢ محزونا.

﴿إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ [٣٠]

وقوله عز وجل: إن ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر، أي هو يوسع الرزق على
من يوسع، وهو يَقْتَرُ ويضيق على من يضيق ويقتر؛ أي ذلك إلى الله لا إلى الخلق ليقطعوا
الرجاء من الخلق ويروا ذلك من الله [و] لا يرون[ه] من غيره. والثاني ذكر هذا ليدوم الفضل
لمن ذُكِرَ الفضل ويتبين ذلك لهم، حيث قال: أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَآ أَجْرَ أَكْثَرِ
دَرَجَاتٍ وَأَكْثَرُ تَفْضِيلًا.^٣ ومن الناس من قال بأن قوله: إن ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر،
صلة قوله: وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ،^٤ يقول: -والله أعلم-
إنك إن منعت^٥ وحزمت^٦ وكان في تقدير الله التوسيع عليه والبسط لم يضره منعك ولا حرمانك.^٧
ولو وسعت عليه وبسطت وكان في تقديره التضيق^٨ والتقتير^٩ لم ينفعه^{١٠} بسطك ولا توسيعك،
ليعلموا أن التوسيع والبسط والتضييق والمنع من الله.^{١١} أو ذكر ليقطعوا الرجاء من الخلق
ويطمعوا^{١٢} في رحمته وفضله. والله أعلم.

وقوله عز وجل: إنه كان بعباده خبيراً بصيراً، أي عالماً بأعمالهم، بصيراً بمصالحهم
وما لهم وما عليهم. أو أن يكون الخبير والبصير واحداً. أو ذكر هذا ليعلم أنه على علم بما
يكون منهم، أنشأهم من الخلاف لأمره والرد والتكذيب لرسله ولم يخرج فعله وإنشاؤه إياهم،

^١ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٥٤.

^٢ م: ملوما.

^٣ سورة الإسراء، ٢١/١٧.

^٤ الآية السابقة.

^٥ ع: منفعته.

^٦ ن ع م: ولا حرمانه.

^٧ ع: الضيق؛ م: التضيق.

^٨ ن: والتقدير.

^٩ ع: ولم ينفعه.

^{١٠} ع م: منه.

^{١١} ع: ولا يطمعوا.

على علم بما يكون منهم، عن الحكمة. لأنه لا منفعة له في طاعتهم إياه وائتمارهم،^١ ولا مضرة عليه ولا تبع في خلافهم إياه، بل المنفعة والمضرة في ذلك راجعة إليهم. لذلك كان إنشاءؤه إياهم على علم بما يكون منهم حكمة. ومن ملوك الأرض سفهاء وجهلاء لأن ما يرسلون من الرسل يعملون^٢ من الأعمال ويسعون لمنافع أنفسهم ولدفع مضارهم، فإذا فعلوا شيئاً يضرهم على علم منهم بالضرر^٣ كان ذلك سفهاً.^٤ والله أعلم.

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا﴾ [٣١]

وقوله عز وجل: ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق، قال أبو بكر الأصم: إن من عادة العرب أنهم كانوا يقتلون البنات ويقتلون البنين إذا صاروا بحيث لا ينتفعون بهم، ويقتلون الآباء والأمهات إذا بلغوا أرذل العمر. فنهى الله أهل الإسلام عن الاستئناس بستمهم وأمر أن يتركوا الآباء والأمهات إذا بلغوا ذلك المبلغ، وهو ما قال: وبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا^٥، إلى آخر ما ذكر. وفي قتل ما كانوا يقتلون من البنات قطع التناسل والتوالد الذي كان المقصود من إنشاء هذا العالم ذلك، إذ المقصود من إنشاء العالم هذا الذي ذكرنا، وفي قتل البنات قطع ذلك وذهاب المقصود من إنشائه. ثم قال: نحن^٦ نرزقهم [٢٨هـ] وإياكم، أي هم لا يأكلون من أرزاقكم، بل لكل منكم رزق على حدة ليس في بقائهم نقصان في رزقكم ولا في فوائدهم زيادة، بل كل^٧ يأكل رزقه. أولاً ترون أنه قد^٨ أنشأ لهم رزقا لا شراكة لكم فيه، وهو ما أنشأ لهم من اللبن في الضرع ولا تنتفعون^٩ أنتم به. فظهر أن كلا يأكل رزقه لا يدخل^{١٠} بعض في رزق بعض نقصانا.

^١ ك ع م: وائتمارهم

^٢ جميع النسخ: ويعملون.

^٣ ع: بالضرورة.

^٤ م: سفهاء.

^٥ ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آفٌ وَلَا تُنْهَرُهَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾ (سورة الإسراء، ١٧/٢٣).

^٦ ك + هذا.

^٧ ع م - نحن.

^٨ ع: لكل.

^٩ ك - قد.

^{١٠} ع م: ولا تتفعون.

^{١١} ن + لا يدخل.

ثم قال: **إِنْ قَتَلْتُمْ كَانَ خَطِيئًا كَبِيرًا**، أي **إِنْ قَتَلْتُمْ فِي الْعُقُول**، **كَانَ خَطِيئًا كَبِيرًا** لما ذكرنا^١ أن في قتلهم قطع ما به قصد^٢ إنشاء هذا العالم وفناؤه. أو يقول: **إِنْ قَتَلْتُمْ كَانَ خَطِيئًا كَبِيرًا**، في الأمم الخالية. ويشبه أن يكون خطاب ما خاطب به^٣ هؤلاء الآيات من قتل^٤ الأولاد والزنى وقتل النفس بغير حق وغير ذلك ما تقدم وما تأخر لوجهين. أحدهما ما كان للعرب [من] أفعال وعادات السوء مما تخرج على السفه والقبح في العقل خارجة عن الحكمة، [ف]نهاهم عن ذلك. والثاني ذكر هذا ونهى لما علم أنه قد يكون في خلقه أن يفعل ذلك خشية ما ذكر ويحملهم ذلك على ما ذكر. **وَأَنَّهُ أَعْلَمُ**.

﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزَّيْنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ [٣٢]

وقوله عز وجل: **وَلَا تَقْرُبُوا الزَّيْنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا**، أي في العقل كان وقت ما كان فاحشة، لأن في إباحة الزنى ذهاب المعارف التي بها يوصل إلى الحكمة والعلم. أو كان فاحشة في الحكمة. ألا ترى أنه قال: **إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ**^٥، دل قوله: **إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ**. على أن هناك^٦ فحشاء قبل الأمر في الحكمة أو في العقل حتى قال: **لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ**، إذ لو لم يكن لكان قال: **"لَا يَأْمُرُ حَسْبُ"**. وفي إباحة قتل الأنفس ذهاب^٧ ما به قصد من إنشاء العالم. أخبر عز وجل في قتل الأولاد أنه^٨ **كَانَ خَطِيئًا كَبِيرًا**^٩، وهو ما يعظم في العقل. وذكر في الزنى فاحشة، وهو ما يفضح في العقل والحكمة. وذكر في قتل النفس^{١٠} الإسراف وقال: **فَلَا يُسْرِفْ فِي الْقَتْلِ**^{١١}. والإسراف هو المجاوزة عن الحد الذي جعل له. ويحتمل قوله: **وَلَا تَقْرُبُوا الزَّيْنَىٰ**، أي لا تنزوا، إنه^{١٢} **كَانَ فَاحِشَةً**. ويحتمل: **لَا تَقْرُبُوا**، الأسباب التي بها يوصل إلى الزنى.

^١ ع م - أي إن قتلهم في العقول كان خطيئًا كبيرًا.

^٢ ع: ذكر.

^٣ جميع النسخ + في.

^٤ ك: ن؛ في؛ ع - به.

^٥ ك: من قبل.

^٦ سورة الأعراف، ٢٨/٧.

^٧ ك ع م: هنالك.

^٨ ع: وذهب.

^٩ ع م - في قتل الأولاد أنه.

^{١٠} الآية السابقة.

^{١١} ك: الأنفس.

^{١٢} الآية التالية.

^{١٣} ن ع م: فإنه.

وفي قوله: «ولا تقربوا الزنى، يحتمل النهي عن نفس الزنى، ويحتمل أسباب الزنى من نحو القبله والمس وغيره على ما ذكر: «العينان تزنيان واليدان تزنيان والفرج يصدق ذلك كله أو يكذب.»^{*} [٤٢٨ ط ٨] [٤٢٨ ط ١٠]

﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَشْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا﴾ [٣٣]

وقوله عز وجل: «ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق»، والحق ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا يجلّ دم امرئ مسلم إلا في ثلاث: كفر بعد إسلام، أو زنى بعد إحصان، أو قتل نفس بغير حق».^١ حرم الله قتل النفس بغير حق، إذ في إباحتها ذهاب ما قصد من إنشاء العالم، وفي التحريم^٢ حياة الأنفس؛ وفي إباحة الزنى ذهاب المعارف وجهاليتها، وفي تحريمها^٣ حياة المعارف وبقاؤها^٤ والوصول إلى الحكمة والعلوم التي يطلب بعضهم من بعض، إذ لا يُعرف أهل الحكمة من غيرهم، ففي ذلك^٥ ذهاب العلوم والحكمة. وفي القتل على الدين إذا^٦ استبدله^٧ حياة الدين، لأن من تفكر قتل نفسه إذا ترك الدين - أعني دين الإسلام - ورجع عنه لم يترك دينه^٨ الإسلام. ومن تفكر رحمه بالزنى امتنع عن الزنى وتركه. ومن تفكر أنه يُقتل إذ قتل غيره امتنع عن قتله. ولذلك قال: وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ^٩.

فإن قيل في المرأة إذا ارتدت عن الإسلام: إنها لا تقتل.

^١ صحيح البخاري، الاستئذان ١٢، القدر ٩؛ وصحيح مسلم، القدر ٢١.

^{*} وقع ما بين النحمتين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤٢٨ ط/سطر ٨-١٠.

^٢ صحيح البخاري، الديات ٦؛ وصحيح مسلم، القسامة ٢٥-٢٦.

^٣ ك: إباحة.

^٤ ك + هذا.

^٥ ع: أو في التحريم.

^٦ ن: وفي تعريبه.

^٧ جميع النسخ: وإبقائها.

^٨ ع م: وفي ذلك.

^٩ م: إذ.

^{١٠} ن: إذا استبدل.

^{١١} ع: دين.

^{١٢} ﴿ولكم في القصاص حياة يا أولي الألباب لعلكم تتقون﴾ (سورة البقرة، ١٧٩/٢).

قيل: لأنه ليس في قتلها حياة الدين، لأن النساء أتباع للرجال في الدين لأنهن يُسلمن بإسلام أزواجهن ويصبرن ذمة بذمة الأزواج، فإذا كان كذلك فليس في قتلهن حياة. ألا ترى أنه روي أن فلانا أسلم وأسلم معه كذا وكذا^١ نسوة. والله أعلم.

وقوله عز وجل: **ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق**، والحق ما ذكرنا. وقوله: **ولا تقتلوا النفس التي حرم الله**^٢. يحتمل بالإسلام أو بالذمة بإعطاء الجزية. وإلا بالحق، ما ذكرنا. وقوله عز وجل: **ومن قُتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً**، قيل: سلطاناً، أي تسلطاً وقهراً. وقال بعضهم: سلطاناً، أي حجة على القتل فيما يستوجب به القصاص. ثم ذكر أنه جعل لولي القتل سلطاناً ولم يذكر أي ولي. فيشبه أن يكون المراد من الولي الذي يُخلف الميت في التركة وهم الورثة، إذ هو حق كغيره^٣ من الحقوق فذلك إلى الورثة، فعلى ذلك حق الدم. فكأنه قال: **ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لورثته سلطاناً**، أي حجة فيما يستوجب. وفي ظاهر هذه الآية دلالة أن الواحد^٤ من الورثة القيام باستيفاء الدم، إذ لو كان لكل^٥ الاستيفاء لدخل في ذلك الإسراف الذي ذكر: **فلا يسرف في القتل**، إذ لو ضربه كل الورثة لصار في ذلك مثله، وقد منعوا عن ذلك. فإذا كان ما ذكرنا كان في ذلك دلالة لقول أبي حنيفة رحمه الله حيث قال: إن الورثة إذا كان بعضهم صغاراً وبعضهم كباراً، للكبار أن يقوموا بالاستيفاء دون أن ينتظروا بلوغ الصغار. والله أعلم.

وقوله عز وجل: **فلا يسرف في القتل**، قال بعضهم^٦: لا تقتل^٧ غير قاتل وليك^٨، إذ^٩ كان من عادة العرب قتل غير القاتل. وقال بعضهم: **فلا يسرف في القتل**، أي لا يجاوز الحد الذي جعل الله في القصاص من القتل والجراحات. وقال بعضهم: **فلا يسرف في القتل**،

^١ ع - وأسلم.

^٢ ك ن: كذا.

^٣ ع + إلا بالحق.

^٤ ن: في غيره؛ م: كغيره.

^٥ ع م: الواحد.

^٦ م: لكل.

^٧ ن: وقال.

^٨ ع م: لا يقتل.

^٩ م: وذلك.

^{١٠} ع: إذا.

أي في القتل^١ الأول حيث قتل نفسا بغير حق فذلك إسراف كما قال: مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا^٢.

وقوله: فلا يسرف في القتل، هذا يحتمل أن يكون مخاطب به ولي القتل فقال: فلا يسرف في القتل، أي لا يجاوز^٣ الحد الذي جعل له، على ما روي: إذا قتلت^٤ فأحسِن القتل^٥. والثاني مخاطب به القاتل يقول له: لا تقتل فإنه إسراف. والله أعلم.

وقوله عز وجل: إنه كان منصورا، قال بعضهم: إن المقتول كان منصورا^٦ بالولي ينصره الولي، بقوله: فقد جعلنا لوليهِ سلطانا. ويحتمل منصورا، بالمسلمين، أي على المسلمين والحكام وغيرهم دفع ذلك القتل عنه. هذا على تأويل / من يتأول في قوله: فلا يسرف في القتل، قتل غير قاتل وليه أو يزيد في جراحاته ويمثل^٧ مثلا^٨، يقول: احذروا ذلك فإن على المسلمين دفع ذلك عنه. أو كان منصورا في الآخرة.

وفي ظاهر هذه الآية دلالة أن القصاص واجب بين الأحرار والعبيد وبين أهل الإسلام وأهل الذمة، لأن الله عز وجل قال: ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق، فكانت^٩ أنفس أهل الذمة والعبيد داخلة في هذه الآية، لأنها محرمة. وفيه ما ذكرنا أن للكبير من الورثة قتله وإن كان فيهم صغار. وروي أن الحسن بن علي رضي الله عنهما قتل قاتل أبيه فلانا وفي الورثة صغار لم يدركوا يومئذ.

ويحتمل أن يكون قوله: إنه كان منصورا، في ظاهر هذا أن القاتل هو كان منصورا،

^١ ع م - أي لا يجاوز الحد الذي جعل الله في القصاص من القتل والجراحات وقال بعضهم فلا يسرف في القتل أي في القتل.

^٢ سورة المائدة، ٣٢/٥.

^٣ ن ع م: تجاوز.

^٤ م: قلت.

^٥ سنن الترمذي، الديات ١٤٤ وسنن النسائي، الضحايا ٢٢، ٢٤.

^٦ ك م: بقوله.

^٧ ن - قال بعضهم إن المقتول كان منصورا.

^٨ ع: وعثل.

^٩ يقال: مثلك أمثل بالقتل مثلا: إذا جدعت أنفه أو أدنته أو مذاكره أو شيئا من أطرافه والاسم: المثلة (النهاية لابن الأثير، «مثل»).

^{١٠} ن: فكان.

^{١١} ع م - قوله.

لأنه قال: ^١ كان منصوراً، ^٢ ولم يقل هو منصور. فجائز أن يقول: كان منصوراً قبل قتل هذا، إذ كان على المسلمين نصره، ^٣ فلما قُتل كان غير منصور. ^٤ إلا أن يقال: إن الولي صار منصوراً، وذلك جائز. ^٥

﴿وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ [٣٤]

وقوله عز وجل: ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن، قوله: أحسن، هو [صيغة] أفعل، فإن كان في الأشكال فهو على غاية^٨ الحسن، وإن كان في الجواهر^٩ فهو على طلب الحسن، كقوله: وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ، ^{١٠} أي اتبعوا^{١١} ما هو طاعة. كأنه قال: ولا تقربوا مال اليتيم إلا ما هو خير له وحسن، وهو ^{١٢} ما قال: وَلَا تَأْكُلُوا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا، ^{١٣} يقول: لا تقربوا^{١٤} إسرافاً وبداراً^{١٥} ولكن اقربوا ما هو خير له. وإن كان على طلب الغاية من الحسن فهو ما قال أبو حنيفة رحمه الله: إذا قرب مال اليتيم لمنفعة نفسه فلا يَقْرَبْهُ إِلَّا لِمَنْفَعَةٍ حَاضِرَةٍ لِلْيَتِيمِ، لا يقرب ماله لمنفعة مرجوة. وإذا قَرَّبَ مال اليتيم^{١٦} لليتيم فإنه يجوز أن يقربه لمنفعة مرجوة له^{١٧} وإن لم يكن فيه منفعة حاضرة. وقد ذكرنا تأويله وما فيه من الدلالة لقول^{١٨} أبي حنيفة رحمه الله فيما تقدم في سورة الأنعام.^{١٩}

^١ ن - قال.

^٢ ع م - لأنه قال كان منصوراً.

^٣ ع م: أو لم.

^٤ ع م: إذا.

^٥ ن ع م: نصره.

^٦ ع: منصوراً.

^٧ وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٣٢ فنقلناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٤٢٨ ط/سطر ٨-١٠.

^٨ ك: في غاية.

^٩ جميع النسخ: في الجواهرين.

^{١٠} ﴿وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ (سورة الزمر، ٥٥/٣٩).

^{١١} جميع النسخ: اتبع.

^{١٢} ن - وهو.

^{١٣} سورة النساء، ٦/٤.

^{١٤} ن ع م: لا تأكلوا.

^{١٥} ن - أن يكبروا يقول لا تأكلوا إسرافاً وبداراً.

^{١٦} ك + نفسه.

^{١٧} ن - له.

^{١٨} م: يقول.

^{١٩} انظر تفسير الآية ١٥٢ من سورة الأنعام.

ثم من الناس من احتج بهذه الآية لقول أبي حنيفة^١ حيث قال: إن للوصي أن يبيع مال اليتيم من نفسه إذا^٢ كان خيرا له، لأنَّ له أن يبيع من غيره بمثل قيمته، فدل أن ذكر الخير له إذا كان يبيع من نفسه.

وقوله: ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن، كأنه على الإضمار، أي لا تقربوا مال اليتيم إلا بالوجوه التي هي أحسن له وأنفع، وهو الحفظ له وطلب الربح والنماء. والله أعلم. وقوله عز وجل: حتى يبلغ أشده، أي حتى يستحكم عقله ويستتم^٣ تدبيره في ماله وأمره فعند ذلك يكون الأمر إليه، وليس فيه أنه لا يكون بعد ذلك الأمر إلى الوصي إن كان، ولكن بإذنه يبيع ويشتري.

* وقال القُتَيْبِيُّ: حتى يبلغ أشده، أي يتناهى في الثبات إلى حال الرجال، ويقال: ثمانى عشرة سنة. وقال: أشدُّ اليتيم غيرُ أشدَّ الرجل في قوله: حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة^٤. والأشدُّ ما ذكرنا من استحكام عقله وتدبيره إلى أن لا يؤخذ بالنقصان، وهو إذا جاوز أربعين يأخذ في النقصان، وإلى أربعين^٥ يكون على الزيادة والنماء. *

وقوله عز وجل: وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولا. يحتمل أن يكون قوله: بالعهد،^٦ العهود^٧ والمواثيق التي بين الناس، أمروا بوفاء ذلك. ويحتمل الأمر بوفاء العهد ما ذكر في هذه الآيات من الأمر والنهي من نحو ما قال: وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَيَالِ الَّذِينَ إِحْسَنًا^٨، إلى هذا الموضع، أي وأوفوا بذلك كله فإن ذلك كله^٩ كان^{١٠} مسئولا يسأل عنه، وفاءً كان ذلك أو نقضًا. وقال بعضهم: إن العهد كان مسئولا، أي ناقض العهد كان مسئولا.

^١ ك + رحمه الله.

^٢ ع: إذ.

^٣ م: ويشد.

^٤ ﴿وَرَوْيْنَا الْإِنْسَانَ بِالْدِينِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمَلَهُ فُصَالَهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ...﴾ (سورة الأحقاف، ١٥/٤٦).

^٥ م: إلى أربعين.

^٦ وقع ما بين النجنتين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤٢٩ و/سطر ١٤ - ١٨.

^٧ ن - بالعهد.

^٨ ن: بالعهود.

^٩ سورة الإسراء، ٢٣/١٧.

^{١٠} ع - فإن ذلك كله.

^{١١} ن - كان.

ثم إن العهد على وجوه. أحدها عهد خلقة، أو العهد الذي أخذ عليهم على السُن الرسل، أو العهد الذي يجري بين الناس. والله أعلم.

﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزَنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [٣٥]

وقوله عز وجل: وأوفوا الكيل إذا كلتم، أمر بتوفير الكيل إذا كالوا، والوزن إذا وزنوا لهم وإيفاء حقوقهم، وهو ما قال: وَيَا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ^١، إن من عاداتهم إذا كالوا أو وزنوا^٢ بخصوا^٣ الناس أشياءهم ولم يوفروا^٤ حقوقهم. فنهاهم عن ذلك وأوعدهم بالوعيد الشديد وهو قوله: وَيَلْ لِلْمُطَفِّفِينَ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ^٥. ذكر تخصيص الكيلي والوزني من بين سائر الأشياء يحتمل وجهين. أحدهما لما بهما يجري عامة معاملة الناس فأمرهم بإيفاء ذلك. والثاني لخوف الربا لأن الكيلي والوزني هما اللذان يكونان دينا في الذمة، فإذا أخذ شيء منهما أخذ عما كان دينا في الذمة، فإن نقص أو زاد فيكون ربا، لذلك حُصّ وإن كان غيره من الأشياء يؤمر بالإيفاء. والله أعلم.

وقوله عز وجل: وزنوا بالقسطاس المستقيم، قال بعضهم: القسطاس حرف أخذ من الكتب السالفة ليس بمعرفة. وقال بعضهم: هو العدل، أي زِنُوا بِالْعَدْلِ. وقال بعضهم: هو الميزان، كقوله: أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ^٦. وقال بعضهم: القسطاس القَبَان^٧. فكيف ما كان ففيه ما ذكرنا من الأمور^٨ بتوفير الكيل والوزن^٩ والإيفاء لحقوقهم^{١٠} والنهي عن البخس والنقصان. وقوله عز وجل: ذلك خير وأحسن تأويلا، يحتمل قوله: ذلك خير، ما ذكر من توفير الكيل والوزن وإيفاء الحقوق خير في الدنيا،^{١١} لما فيه أمن لهم من الناس، وأحسن تأويلا،

^١ سورة هود، ٨٥/١١.

^٢ ع م: ووزنوا.

^٣ ك: بنوا؛ ع م: تبخسوا.

^٤ م: ولم يعرفوا.

^٥ سورة المطففين، ٨٣/١-٣.

^٦ سورة هود، ٨٥/١١.

^٧ القبان: الذي يوزن به، الميزان.

^٨ ن: الأمور.

^٩ ك ن: المكيال والميزان.

^{١٠} ن: بمقوقهم.

^{١١} ن: من الدنيا.

أي أحسن عاقبة في الآخرة. ويحتمل قوله: ذلك، ما ذكر في هذه الآيات من أولها إلى آخرها [٤٢٩و] إذا عملوا بها^١ خير لهم في الدنيا وأحسن. / تأويلا، أي عاقبة.

* وفي قوله: وأوفوا الكيل إذا كلمتم وزنوا بالقسطاس المستقيم، دلالة جواز الاجتهاد، لأنه أمر بإيفاء الكيل والوزن، ولا يُقدَّر على ذلك إلا باجتهاد^٢ الكائل والوازن، لأن كيل الرجل يزيد على كيل غيره وينقص، وربما كال الرجل الشيء ثم يعيد كيله هو بنفسه فيزيد أو ينقص،^٣ ولا يكاد يستوي الكيلان وإن كانا من رجل واحد. وإنما تكليف الاجتهاد في كيله ترك^٤ التعمد للزيادة أو النقصان فيه،^٥ فإذا فعل ذلك فقد وَفَّرَ الكيل وأدى الواجب. وهذا عندنا أصل الاجتهاد والاستحسان، لأن الكائل إنما يجتهد في تَوْفِيقِ^٦ الحق ولا يعلم يقينا أنه وفر ما كان عليه من الكيل الذي سمياه في العقد. فعلى ذلك الاستحسان إنما هو اجتهاد العالم^٧ ٤٢٩و سر ٢٧ في اختيار أحسن ما يقدر عليه إذا لم يكن للحادثة أصل يردها عليه ويشبهها^٨ به. والله أعلم.*

﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولٌ﴾ [٣٦]

وقول: ولا تقف ما ليس لك به علم، قيل: لا تقف، أي لا تقل، وقيل: لا تَزِمُ،^٩ وقيل: لا تتبع. فكيف ما كان ففيه النهي عن القول والرمي فيما لا علم له به. ولا تَزِمُ^{١٠} ما ليس لك به علم، ولا تقل ما ليس لك به علم.^{١١}

إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا، قال بعضهم: كل أولئك، يعني السمع والبصر والفؤاد يُسأل عما عمل صاحبه، كقوله: أَلْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ،^{١٢} الآية،

^١ ك - بها.

^٢ ع: على ذلك الاجتهاد.

^٣ ع م: وينقص.

^٤ جميع النسخ: وترك.

^٥ ع م - فيه.

^٦ ع م: في توفيقه.

^٧ ع م: ويشبهها.

* وقع ما بين النحمتين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤٢٩و/سطر ٢٠ - ٢٧.

^٩ رَمَى فلان يَزِمِي إذا ظن ظَنًّا غَيْرَ مُصِيب؛ قال أبو منصور: هو مثل قوله: رَجَمًا بِالْغَيْبِ (لسان العرب، «رمي»).

^{١٠} ك - صح ه: وقيل لا تتبع فكيف ما كان ففيه النهي عن القول والرمي فيما لا علم له به ولا ترم.

^{١١} ع - ولا تقل ما ليس لك به علم.

^{١٢} «اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون» (سورة يس، ٦٥/٣٦).

وقوله: شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ^١، يُسأل هؤلاء^٢ عما عمل صاحبها فيشهدون عليه. وقال بعضهم: هو عن كل أولئك كان مسئولا، أي يُسأل المرء عما استعمل هذه الجوارح وأنه فيم^٣ استعملها. وقال بعضهم: قوله: كل^٤ أولئك، يعني الخلائق جميعا، كان عنه، يعني عما ذكر من السمع والبصر والفؤاد مسئولا. وقال بعضهم في قوله: ولا تقف ما ليس لك به علم، يقول: لا تقف: رأيث ولم تر، وسمعت ولم تسمع، وعلمت ولم تعلم. ومنهم من قال [هو] في شهادة الزور. فإن احتج محتج^٥ بهذا في إبطال القياس والاجتهاد فيقول: إذا قاس الرجل فقد قال ما ليس له به علم. لكن ليس كذا، لأن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد تكلموا في الحوادث بآرائهم وشاوروا في أمورهم. وولى أبو بكر عمر^٦ رضوان الله عليهما^٧ الخلافة بغير نص من الرسول عليها، وجعلها عمر^٨ شورى بينهم ولم يرو ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم. ولا نقول: إنهم فعلوا ذلك بغير علم ولا قالوا ما لم يعلموا. فدل ما ذكرنا أن معنى قول الله: ولا تقف ما ليس لك به علم، ليس يدخل فيه الاجتهاد في الأحكام وتشبيهه الفرع الحادث بالأصل المنصوص عليه. والله أعلم^٩.

ويحتمل قوله: ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد، أي لا تقف ما ليس لك به^{١٠} علم بأسباب العلم وهو ما ذكر من السمع والبصر. وجائز أن يكون قوله: إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا، يسأل عن شكر هذه الأشياء، أو يسأل عما امتحن بهذه الأشياء^{١١}.

^١ ﴿حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (سورة فصلت، ٢٠/٤١).

^٢ م: نسأل.

^٣ ك م: فيما.

^٤ ع م - كل.

^٥ ن ع م: يحتج.

^٦ ك: فنقول.

^٧ ع: وعمر.

^٨ ك ن - رضوان الله عليهما.

^٩ ن: نقول.

^{١٠} وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٣٤ فنقلناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٤٢٩ و/سطر ١٤-١٨.

^{١١} ع م - به.

^{١٢} ع م - قوله.

^{١٣} وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٣٥ فنقلناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٤٢٩ و/سطر ٢٠-٢٧.

﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا﴾ [٣٧]

وقوله عز وجل: ولا تمش في الأرض مرحاً، ليس النهي عن المشي نفسه إنما النهي للمشحي المَرَح. ثم النهي عن الشيء^١ يوجب ضده، وكذلك الأمر. ثم^٢ إن النهي عن الشيء يوجب الأمر بضده، والأمر بالشيء يوجب النهي عن ضده.^٣ وهاهنا نهى عن المَرَح فيكون أمراً بما ذكر، كقوله: وَعَبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا.^٤ وقال بعضهم: مَرَحاً بطراً وأشيراً، وقيل: متعظماً متكبراً بالخيلاء. وقوله عز وجل: إنك لن تخرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولا، قال بعضهم: ذكر خرق الأرض وبلوغ الجبال طولا، لأن من الخلائق من يخرق الأرض ويدخلها ويبلغ طول الجبال وهم الملائكة. ثم لم يتكبروا على الله ولا تعظموا عليه ولا على رسوله، بل خضعوا له. فمن لم يبلغ في القوة والشدة ذلك [فهو] أخرى أن يخضع له ويتواضع ولا يتكبر.

ويحتمل أن يكون ذكر هذا لما أنهم كانوا يسعون في إطفاء هذا الدين وقهر رسول الله صلى الله عليه وسلم^٥ فيقول: كما لم يتهياً لكم خرق الأرض وبلوغ الجبال طولا لم يتهياً لكم إطفاء دين الله وقهر رسوله، وهو ما ذكر: إن في صدورهم إلا كبراً ما هم ببالغيه.^٦ أو يذكر هذا يقول: إنك لن تبلغ بكبرك وعظمتك مرتبة الرؤساء والقادة ومنزلتهم. على هذا التمثيل يحتمل أن يخرج. والله أعلم. أو يقول: إنك لن تخرق الأرض، أي لا تقدر أن تخرق الأرض فتستخرج ما فيها من الكنوز والمنافع فتنتفع بها، ولا تقدر أن تبلغ الجبال طولا فتنتفع بما في رءوس الجبال من المنافع. فكيف^٧ تتكبر وتمرح على غيرك وهو^٨ مثلك^٩ في القوة والشدة. وأصل الكبر أن من عرف نفسه على ما هي عليه من الأحداث والآفات وأنواع الحوائج لم يتكبر على مثله. والله أعلم.

^١ ع: على الشيء.

^٢ ع - ثم.

^٣ ع م - والأمر بالشيء يوجب النهي عن ضده.

^٤ م: عن المراح.

^٥ ﴿وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً﴾ (سورة الفرقان، ٦٣/٢٥).

^٦ ن: قوله.

^٧ ن - صلى الله عليه وسلم.

^٨ ﴿إن الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم إن في صدورهم إلا كبر ما هم ببالغيه فاستعذ بالله إنه هو

السميع البصير﴾ (سورة المؤمن، ٥٦/٤٠).

^٩ ع م: وكيف.

^{١٠} ع - وهو.

^{١١} ع: ومثلك.

﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾ [٣٨]

/ وقوله عز وجل: كل ذلك، أي كل ما أمر الله به ونهى عنه في هؤلاء الآيات، كان سيئه [٢٩٤ ط] بالعقل، عند ربك مكروها، مسخوطا. وفيه دلالة أن الأمر الذي أمر [هم] في هذه الآيات ونهاهم عنه لم يكن أمر أدب ولا نهى أدب، ولكن أمر حتم وحكيم حيث ذكر أن ذلك عند ربك مكروها؛ إذ لو كان أدبا لم يكن،^١ أي شيء مما^٢ ذكر في هذا^٣ مكروها،^٤ عند ربك، وهو كقوله: فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ،^٥ أي يسمعون الكل فيتبعون أحسنه ويتركون غيره، فعلى ذلك الأول. والله أعلم.

﴿ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَى فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا﴾ [٣٩]

وقوله عز وجل: ذلك مما أوحى إليك ربك من الحكمة، أي ذلك الذي أمر الله به ونهى عنه في هؤلاء الآيات من الحكمة ليس من السفه، أي^٦ ما أمر فيها هو حكمة، وما نهى عنه إنما نهى عنه لأنه سفه.^٧ وقال بعضهم: الحكمة ههنا القرآن. قوله: ذلك، أي ذلك الذي أوحى إليك هو حكمة. وقال بعضهم: الحكمة الإصابة، أي ذلك الذي أوحى إليك صواب. وقوله: ذلك مما أوحى إليك ربك من الحكمة، أي ما ذكر في هذه الآيات وأمر به ونهى عنه هو من الحكمة. والحكمة هي وضع الشيء موضعه. يقول: حكمه^٨ وضع كل شيء موضعه^٩ لا وضع الشيء غير موضعه. وقوله عز وجل: ولا تجعل مع الله إلها آخر فتلقى في جهنم ملوما مدحورا، معلوم أن رسول الله^{١٠} لا يجعل معه^{١١} إلها آخر، إذ عصمه واختاره لرسالته. لكنه ذكر هذا ليعلم أنه لو كان منه ذلك ليفعل^{١٢} به ما ذكر، فمن هو دونه أحق أن يفعل به ما ذكر، وهو ما قال في الملائكة:

^١ جميع النسخ: لم يكره.

^٢ جميع النسخ: ما.

^٣ م - هذا.

^٤ جميع النسخ: مكروه.

^٥ الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب ﴿ (سورة الزمر، ١٨/٣٩).

^٦ م + أي.

^٧ ع م - إنما نهى عنه لأنه سفه.

^٨ جميع النسخ: حكمة.

^٩ ك - يقول حكمة وضع كل شيء موضعه.

^{١٠} ك ن + صلى الله عليه وسلم.

^{١١} ع: مع الله.

^{١٢} جميع النسخ: فيفعل.

وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَلَيْسَ بِنَذِيرٍ لَهُمْ ۚ وَالْآيَةُ ۚ إِنَّهُمْ عَصَوْا عَنْهُ حَتَّىٰ أَخْبَرَ أَنَّهُمْ لَا يَسْقُوتُهُ بِالْقَوْلِ ۚ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ۚ فَمَنْ لَمْ يَكُنْ مَعْصُومًا لَمْ يوصف أنه لا يسبق بالقول. فعلى ذلك قوله: ولا تجعل مع الله إلها آخر فتلقى في جهنم ملوما، عند الله أو عند نفسك أو عند الخلق، مدحورا مبعدا مطرودا من رحمته في النار. أو خاطب به كلاً في نفسه: من احتمل ذلك، أو خاطب به رسول الله وأراد به غيره على ما ذكرنا في غير موضع. والله أعلم.

﴿أَفَاصْفَاكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَيْنِ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا إِنَّكُمْ تَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا﴾ [٤٠]

وقوله عز وجل: أفأصفاكم ربكم بالبين واتخذ من الملائكة إناثا، يخبر عن سفه مشركي العرب أنهم نسبوا إلى الله البنات، والبين إلى أنفسهم، بقوله: وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ^٦. والذي حملهم على ذلك قول أهل الكتاب حيث وصفوا الله بالولد فأروا أن من^٧ يكون له الولد يكون له البنات فقال: إنكم تقولون قولا عظيما، لم يزد على هذا العظيم^٨ ما قالوا في الله فلم يضرب لقولهم ذلك مثلاً، لما ليس وراء ذلك مثل يضرب. لأنه ضرب مثل ما قالوا بالولد له بانفطار السماوات^٩ وانشقاق الأرض وخرور الجبال حيث قال: تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا ۚ^{١٠} الآية. أخبر أن السماوات وما ذكر كادت أن تنقلب عن وجهها لعظيم ما قالوا في الله^{١١} من الولد. وقال في الشريك: وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتُحَطُّهُ الطَّيْرُ ۚ^{١٢} الآية. فهذا غاية ما ذكر من الأمثال لمن قال فيه^{١٣} بالولد والشريك. فليس وراء هذا [مثل] يذكر لمن قال فيه^{١٤} بالبنات،

^١ سورة الأنبياء، ٢١/٢٩.

^٢ ن - إنه.

^٣ سورة الأنبياء، ٢١/٢٦.

^٤ ع م - كلاً في نفسه من احتمل ذلك أو خاطب به.

^٥ ع م: من سفه.

^٦ سورة النحل، ١٦/٥٧.

^٧ ع م: ما.

^٨ ع: التعظيم.

^٩ ك: السماء.

^{١٠} ﴿تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا أَنْ دَعَا لِرَحْمَنِ لَوْلَا﴾ (سورة مريم، ١٩/٩٠-٩١).

^{١١} ع: في الولد.

^{١٢} ن ع م - فتخطفه الطير. ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتُحَطُّهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ

سحيق﴾ (سورة الحج، ٢٢/٣١).

^{١٣} جميع النسخ: له.

^{١٤} جميع النسخ: له.

ولكن قال: إنكم لتقولون قولاً عظيماً. لم يزد على ذلك لأن الذي قالوا فيه^١ ونسبوا إليه نهاية في السفه والسرف في القول. تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً. أو يقول: إنكم لتقولون قولاً عظيماً، في^٢ عقولكم، لو تفكرتم وتدبرتم لعلمتم^٣ أن ما قلتم في الله سبحانه وتعالى^٤ عظيم.

قال أبو عؤسجة: أفأصفاكم ربكم، أي أعطاكم ربكم، يقال: أصفيتَه أعطيته، وأصفاكم، أي اختاركم.

﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾ [٤١]

وقوله عز وجل: ولقد صرفنا في هذا القرآن ليدذكروا، قال الحسن: قوله: صرفنا، يقول:^٥ بينا في هذا القرآن ما نزل بمكذي الرسل من الأمم الخالية بتكذيبهم الرسل أمة قائمة^٦ ليدذكروا ما نزل بهم فينتهوا عن تكذيبهم الرسل. وما يزيدهم ما بين لهم، إلا نفورا، أي تكذيباً للرسل. وقال بعضهم: ولقد صرفنا في هذا القرآن، أي بينا في هذا القرآن^٧ والآيات التي تقدم ذكرها جميع ما يؤتى ويُتقى وما لهم وما عليهم ليعتبروا به^٨ فيؤمنوا. وما يزيدهم، القرآن إلا تباعداً من الإيمان به، وهو ما ذكر: ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ رَبُّكَ،^٩ الآية. وقال بعضهم: صرفنا في هذا القرآن من المواعيد الشديدة أنه ما^{١٠} ينزل بهم في الآخرة من العذاب والعقوبة بصنيعهم^{١١} وتكذيبهم^{١٢} الرسل، لكن إذ لم يؤمنوا بالآخرة لم يزدهم ذلك الوعيد، إلا نفورا.

^١ جميع النسخ: له.

^٢ ن: أي.

^٣ ع: لتعلمتم.

^٤ ن - وتعالى.

^٥ ن ع م: نقول.

^٦ أي بينا أمة قائمة...

^٧ ن - أي بينا في هذا القرآن.

^٨ م - به.

^٩ سورة الإسراء، ٣٩/١٧.

^{١٠} ع: لم.

^{١١} ك: لصنيعهم.

^{١٢} ع: وتكذيبهم.

وبعد فإن الله قد ذكر في القرآن المواعظ الكبيرة ما لو نظروا فيه وتأملوا لكانت تمنعهم وتزجرهم^١ عن مثل صنيعهم، لكن لم ينظروا إليه بالتعظيم ولكن نظروا إليه بالاستهزاء والاستخفاف به، لذلك أضيف زيادة النفور إليه. أو أضاف ذلك إليه لما أحدثوا بنزوله الكفر والتكذيب له فأضاف ذلك^٢ إليه لما ازداد لهم التكذيب وحدث لهم الكفر به إذا نزل له، كما كان لأهل الإسلام يزداد لهم الإيمان واليقين إذا نزل.

وجائز أن يكون قوله: ولقد صرفنا في هذا القرآن ليدّكروا، أي ليشرفوا، كقوله: لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ^٣، أي شرفكم. أو ليدكروا ما نُسوا وتركوا وغفلوا^٤ عنه. ثم قوله: صرفنا في هذا القرآن ليدكروا، معناه - والله أعلم - أنزله ليلزمهم الذكر. أو ليكون^٥ عليهم، أو ليأمرهم بالذكر، وهو ما ذكرنا في^٦ قوله: وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ^٧، الآية، وقوله: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ^٨، أي ليلزمهم العبادة والطاعة، أو ليأمرهم بالعبادة والطاعة. [٤٣٠] أو أرسل وخلق لمن علم / منه العبادة والطاعة.

وقوله عز وجل: ليدكروا، أي ليكون لهم الذكرى بذلك، لأنه لا يحتمل أن يبين لهم ويجعل^٩ لهم بيانا ليدكروا ثم لا يكون، ولكن ما ذكرنا ليكون لهم الذكرى وقد كانت، لكن لم تنفعهم.

وقوله عز وجل: وما يزيدهم إلا نفورا، ليس القرآن بالذي يزيدهم نفورا، ولكن^{١٠} لما نظروا إليه بعين الاستخفاف^{١١} والاستهزاء زاد لهم بذلك نفورا عندنا^{١٢} وتكديبا، وإلا القرآن لا يزيد إلا هدى ورشدا على ما وصفه.

^١ ن: ويزجرهم، ع: ويزجرهم.

^٢ ن - ذلك.

^٣ سورة الأنبياء، ١٠/٢١.

^٤ ك ن: وأغفلوا.

^٥ ع: يكون.

^٦ ن - في.

^٧ ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (سورة الذاريات، ٥٦/٥١).

^٨ سورة النساء، ٦٤/٤.

^٩ م: ويجعلهم.

^{١٠} ع - ولكن.

^{١١} ن: الاستحقاق.

^{١٢} م: عندهما. أي في نظرنا ومشاهدتنا.

﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَابَتَغَوْا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾ [٤٢]

وقوله عز وجل: قل لو كان معه آلهة كما يقولون إذا لابتغوا إلى ذي العرش سبيلا. قال عامة أهل التأويل: الآية في الأصنام والأوثان التي كانوا يعبدونها، أي لو كانت هي آلهة معه^١ كما تقولون، إذا لابتغوا التقرب والرفق، إلى ذي العرش سبيلا. وقال بعضهم: لو كانت لهم عقول^٢ وممكن^٣ لها من الطاعة والعبادة إذا لابتغت إلى ذي العرش سبيلا، بالطاعة له والعبادة، وهو ما قال في الملائكة: أولئك الَّذِينَ يَدْعُونَ يَتَّبِعُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ^٤، الآية. لكن^٥ الأشبه أن يكون الله تعالى^٦ أن لا يقول في الأصنام مثل هذا: لو كان معه آلهة، إنما هي خشب. لكن قال فيها ما قال [من أنها] لا تسمع ولا تعقل ولا تبصر، وما ذكر في آية أخرى: لَمْ تَعْبُدُوا مَا لَا يَشْمَعُ وَلَا يُبْصَرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا^٧، وما قال: إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ^٨، الآية، مثل هذا يجوز^٩ أن يقال في الأصنام. وأما ما ذكر: لو كان معه آلهة كما يقولون، الآية، معلوم أنها ليست من أهل الابتغاء إلا أن يقال ما ذكر بعضهم: أي لو كانت الأصنام التي تعبدونها آلهة على ما تزعمون إذا لابتغوا إلى الله سبيلا، بالطاعة لو ممكن لهم ذلك وكانوا من أهلها. لكن الأشبه إن كان، فهو في الذين يعبدون الملائكة^{١٠} ويتخذونهم معبودا. أو في الثنوية الذين يقولون بالعدد الذين لهم^{١١} تدبير. أو الذين يقولون يقدم العالم وأصوله فهو يخرج على وجوه. فنقول - والله أعلم - لو كان معه آلهة كما يقولون إذا لابتغوا، أي إذا لأظهروا دلالة ربوبيتهم وألوهيتهم بإنشاء الخلاق كما أظهر الله سبحانه ألوهيته وربوبيته بما أنشأ الخلاق. ولم يظهر ممن يدعون^{١٢} لهم ألوهية إنشاء شيء من ذلك. فدل أنه ليس هنالك إله غيره.

^١ ك - معه.

^٢ ع: عقولا؛ جميع النسخ + لابتغت.

^٣ ع م: وأمكن.

^٤ ﴿أولئك الَّذِينَ يَدْعُونَ يَتَّبِعُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾ (سورة الإسراء، ٥٧/١٧).

^٥ ع: ولكن.

^٦ ك + لا يقول.

^٧ ﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صَدِيقًا نَبِيًّا إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا﴾ (سورة مريم، ٤١/١٩-٤٢).

^٨ ن ع م - ولو اجتمعوا له. سورة الحج، ٧٣/٢٢.

^٩ ع م - يجوز.

^{١٠} ع م - بالطاعة لو ممكن لهم ذلك وكانوا من أهلها لكن الأشبه إن كان فهو في الذين يعبدون الملائكة.

^{١١} ع: هم.

^{١٢} ع: يدعوا.

وقال بعضهم: لو كان معه آلهة كما يقولون إذا لا بتغوا، أي^١ صاروا كهو^٢ يعني الله، أي في الإنشاء والإفناء والتدبير، ومنعوه عن إنفاذ الأمر له في خلقه والمشيئة له فيهم واتساق التدبير. فإذا لم يكن ذلك منهم دل أنه لا إله معه سواه، ويكون كقوله: وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذًا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ مِمَّا خَلَقَ،^٣ الآية. وقال^٤ بعضهم: لو كان معه آلهة، كما تزعمون، إذا لا بتغوا إلى ذي العرش سبيلا، في المناصب والمغالبة، إذا لا بتغوا إلى ذي العرش سبيلا^٥ في القهر والغلبة. على ما عرف من عادة ملوك الأرض أنه يسعى كل منهم في غلبة غيره وقهر آخر^٦ ويُناصبه، كقوله: وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذًا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ مِمَّا خَلَقَ، أي غلب وقهر وناصب. ويحتمل غير هذا وهو أن يمنع كل منهم أن يكون لله الواحد بالخلق دلالة ألوهيته وربوبيته،^٧ وجهة الاستدلال له بذلك، فإذا لم يمنعوا ذلك دل أنه لا ألوهية^٨ لسواه؛ وهو الأول بعينه. وقال بعض أهل التأويل: لعرفوا فضله ومرتبته عليهم ولا بتغوا ما يُقَرَّبهم إليه. وقيل: ولا بتغت الحوائج إليه. وهذا هو الذي ذكرناه بدءًا من طلب الطاعة له.

﴿سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا﴾ [٤٣]

وقوله: سبحانه، نزه نفسه وبرأها عما يقول الملحدة فيه ووصفوه بالشركاء والأشباه والولد وما لا يليق به فقال: سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا. ثم قال:

﴿تَسْبِيحٌ لَهُ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾ [٤٤]

تسبح له السماوات السبع والأرض ومن فيهن. ثم يحتمل تسبيح ما ذكر وجوها. أحدها^١ جعل الله تعالى في خلقه السماوات والأرض وما ذكر دلالة على وحدانية الله وألوهيته وشاهدته له

^١ ك - أي.

^٢ ن ع م: كهؤلاء.

^٣ ﴿ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولعل بعض بعضهم على بعض سبحان الله عما يصفون﴾ (سورة المؤمنون، ٩١/٢٣).

^٤ ن: قال.

^٥ ع م - في المناصب والمغالبة إذا لا بتغوا إلى ذي العرش سبيلا.

^٦ ك + من.

^٧ ع م: ألوهيته وربوبيته.

^٨ جميع النسخ: فإذا.

^٩ ع: الألوهية.

^{١٠} جميع النسخ: وجهين أحدهما.

أنه واحد لا شريك له ولا شبيه. فإن كان على هذا فيدخل فيه كل شيء ذو الروح وغيره، فيكون قوله: ولكن لا تفقهون تسبيحهم، للكفرة^١ خاصة، وأما أهل الإسلام يفقهون ذلك. والثاني أنه جعل الله في سِرِّيَّة هذه الأشياء ما ذكر من التسبيح والتزويه، لكن لا نفقه نحن ذلك ولا نفهمه على ما أخبر: ولكن لا تفقهون تسبيحهم. وهي لا تعرف أيضا أن ذلك تسبيح على ما جعل في الجوارح والأعضاء تسبيحا وعبادة له وإن كانت هي لا تعرف ذلك أنه تسبيح. والثالث أنه جعل صوت هذه الأشياء تسبيحا له حقيقة على معرفة هذه الأشياء أنه تسبيح وإن كان لا يعرف ذلك إلا خواص من الناس وهم الأنبياء. والله أعلم.

وقوله عز وجل: إنه كان حلِيمًا غفورًا، الحلِيم هو ضد السفِيه^٢ وهو الحكِيم.^٣ والثاني يقال: حلِيم ليس بعجول، أي لا يعجل بالعقوبة. غفورًا إذا تابوا، أو غفورًا حيث ستر عليهم فضائحهم. الحلم هو^٤ ما ذكرنا [أنه] ضد السفه والعجلة. ذكر هاهنا على أثر ما ذكر منهم من القول الوجش فيه والعظيم أنه حلِيم ليعلموا أنه عن حلم لم يأخذهم بالعقوبة عاجلاً، وغفور^٥ ليعلموا^٦ أنهم - وإن أعظموا القول فيه - يغفر لهم ويتجاوز عنهم إن رجعوا وتابوا.

فإن قال لنا ملحد: إنكم تصفون ربكم بالحلم والرحمة ثم تقولون: إنه يعذب أبد الآبدين في النار بكفر كان منه،^٨ فأني يكون فيه رحمة أو حلم؟

قيل: إنكم لا تعرفون ما الحلم وما الرحمة، ولو عرفتم ما قلتم ذلك. ولو لم يعذب على الكفر أبد الآبدين لم يكن حلِيمًا ولكن سفِيهاً، وكذلك / الرحمة. وليس خروج الشيء على غير [٤٣٠ظ] موافقة الطبع بالذي يُخرج صاحبه عن حد الحكمة والرحمة، فأنتم إنما تصورتم الحكمة والرحمة على موافقة طبعكم وليس كذا.

وكذلك يقال للمعتزلة حيث قالوا: إنه لا يفعل إلا ما هو أصلح لنا في الدين لأنه جواد، فلو منع الأصلح والأختر لم يكن جواداً موصوفاً بالجود.

^١ جميع النسخ: الكفرة.

^٢ ع م: السفه.

^٣ م: الحلِيم.

^٤ ع م - هو.

^٥ جميع النسخ: وغفوراً.

^٦ ع - أنه عن حلم لم يأخذهم بالعقوبة عاجلاً وغفوراً ليعلموا.

^٧ جميع النسخ: ملحد.

^٨ أي من الإنسان.

فيقال لهم: إنكم لستم تعرفون الجود،^١ وإنما قَدَرْتُمْ وقلْتُمْ على ما وافق طباعكم وأنفسكم، ولو عرفتم حقيقة الجود ما قلتم ذا ولا خطر على^٢ بالكم شيء من ذلك. وإنما على الله أن يختار لكل ما علم منه أنه يختار ويؤثر، لأنه لا يجوز أن يختار الولاية لمن علم منه أنه يختار^٣ عداوته. وكذلك لا يجوز أن يختار العداوة لمن علم منه أنه يختار ولايته.^٤ فليس^٥ على الله تعالى^٦ حفظ الأصلح لأحد في الدين، بل عليه حفظ ما يوجهه^٧ الحكمة والربوبية.

وفي ذكر تسبيح ما ذكر من جميع الموات على أثر^٨ ما ذكر من قول أولئك الكفرة من وصف الله تعالى بالولد والشركاء ونحوه [حكمة] تخرج^٩ على وجوه. أحدها يذكر سفههم أنهم مع ادعائهم العقل والعلم والتميز والسؤدد وصفوا الله بالذي لا يليق به وما يسقط الألوهية والربوبية عنه على زعمهم. فالذين^{١٠} ليس لهم شيء من ذلك التمييز والفهم والعقل نزوهه عن ذلك كله وبزؤه عن جميع ذلك. والثاني ذكر تسبيحهم على أثر ذلك ليُعلم أن لا حاجة له^{١١} إلى تسبيحهم ولا منفعة له في ذلك، إذ سبّح له جميع الخلائق سواهم، بل منفعة تسبيحهم^{١٢} ترجع إليهم.

والثالث ذكر لإثبات الرسالة للرسول، لأنهم ذكروا تسبيح الموات، ولا يفهم ذلك ولا يعقل إلا بوحى من السماء، فذلك يدل على الرسالة. فعلى هذه الوجوه الثلاثة التي ذكرنا يجوز ذكر تسبيح ما ذكر على^{١٣} أثر ما ذكر، وكذلك ذكر سجود الموات يخرج على هذه الوجوه التي^{١٤} ذكرناها.^{١٥} والله أعلم.

^١ ع م - فيقال لهم إنكم لستم تعرفون الجود.

^٢ ع + ما.

^٣ ن + هذا.

^٤ ع: لولايته.

^٥ ع م: وليس.

^٦ ن - تعالى.

^٧ ن ع م: يوجهه.

^٨ ن + ذكر.

^٩ جميع النسخ: يخرج.

^{١٠} أي الآلهة.

^{١١} ع م - له.

^{١٢} ن - ولا منفعة له في ذلك إذ سبّح له جميع الخلائق سواهم بل منفعة تسبيحهم.

^{١٣} ع + ذكر.

^{١٤} ن - ذكرنا يجوز ذكر تسبيح ما ذكر على أثر ما ذكر وكذلك ذكر سجود الموات يخرج على هذه الوجوه التي.

^{١٥} ك: ذكرنا.

﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا﴾ [٤٥]

وقوله عز وجل: وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا، قال بعضهم: إن الكفرة كانوا يمتنعون رسول الله عن تبليغ الرسالة إلى الناس وقراءة ما أنزل إليه من القرآن،^١ وقد أمر بتبليغ الرسالة. فأنزل الله عليه هذه الآية فأخبر أنه جعل بينه وبين أولئك حجابا مستورا وتمكن له التبليغ إليهم بالحجاب الذي ذكر. ثم اختلف في ذلك الحجاب. قال بعضهم: شغلهم في أنفسهم بأمور وأشغال حتى بلغ إليهم. ومنهم من يقول: ألقى في قلوبهم الرُّعب والخوف حتى لم يقدروا على منع ذلك. ومنهم من يقول: صيرهم^٢ بحيث كانوا لا يرونه، ويستمعون قراءته وتلاوته ولم يقدروا على أذاهم به والضرر عليه فبلغهم. وجائر أن يكون ما ذكر من الحجاب هو حجاب الفهم، وذلك أنهم كانوا ينظرون إليه بالاستخفاف والاستهزاء به^٣ فحجبوا عن فهم ما فيه، وهو كقوله: سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ،^٤ الآية. يدل على ذلك قوله: وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ، الآية.^٥ ثم قال الحسن في قوله: جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا، أي طبع على قلوبهم^٦ حتى لا يؤمنوا.^٧ ومذهبه في هذا أنه يقول: إن للكفر حدا إذا بلغ الكافر ذلك الحد طبع على قلبه فلا يؤمن أبدا واستوجب بذلك العقوبة والإهلاك بالذي كان منه،^٨ إلا أن الله بفضلله أبقاهم لما علم أنه يلد منهم من يؤمن، أو يقيهم لمنافع غيره، وإلا قد استوجب الهلاك. فيقول الحسن: أضاف ذلك إلى نفسه لما استوجبوا هم^٩ بفعلهم. وقال أبو بكر الأصم: أضاف ذلك إليه لأنهم أنفوا عن اتباع الرسل وتكبروا عليهم فاستكبروا. لكن نقول له: الاستكبار الذي ذكرت فعلهم لا فعل الله، فما معنى إضافة ذلك إليه؟ فهو خيال وقرار عما يلزمهم في مذهبه.

^١ ن ع م + عليهم.

^٢ ع: صيرهم.

^٣ ن - به؛ ع: بهم.

^٤ سورة الأعراف، ١٤٦/٧.

^٥ ن - الآية. الآية التالية.

^٦ ع: في قلوبهم.

^٧ جميع النسخ: لا يؤمنون.

^٨ جميع النسخ: منهم.

^٩ م: استوجبوهم.

وقال جعفر بن حرب: في الآية إضمار لما هم أضافوا ذلك إليه أنه هو جعل كذلك، وهو ما قالوا: قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ^١ قُلُوبُنَا غُلْفٌ^٢، ونحوه من الخيال. فلو جاز صرف هذه الآيات إلى ما ذكروا من الخيال لجاز لغيرهم صرف الكل إلى مثله، فهذا بعيد.

ولكن عندنا أن إضافة ذلك إلى نفسه تدل على^٣ أن له فيه صنعا وفعلا، وهو أن يخذلهم باختيارهم ما اختاروا. أو أضاف^٤ ذلك إليه لما خلق ظلمة الكفر في قلوبهم. وهذا معروف في الناس أن من اعتقد الكفر يضيق صدره ويخرج قلبه حتى لا يبصر غيره. وهو ليس يعتقد الكفر لئلا يبصر غيره ولا يهتدي إلى غير لكن لا يبصر غيره، فيدل هذا أنه يصير^٥ كذلك لصنع له فيه. وكذلك من اعتقد الإيمان يبصر بنوره^٦ أشياء وهو^٧ ليس يعتقد الإيمان ليبصر بنوره أشياء غابت عنه، دل أنه بغيره أدرك ذلك. وكذلك المعروف في الخلق أن من اعتقد عداوة آخر^٨ يضيق صدره بذلك. وكذلك من اعتقد ولاية آخر ينشرح صدره له بأشياء. فهذا كله يدل أن لغير في ذلك فعلا، وهو ما ذكرنا من الخذلان والتوفيق أو خلق ذلك منهم. والله أعلم. فيدخل ما ذكرنا^٩ في قوله: وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً^{١٠} الآية.

وأصله أن ما^{١١} ذكر من الحجاب والغلاف والأكنة إنما هو على العقوبة لهم بعنادهم ومكابرتهم الحق، لأنهم كلما ازدادوا عنادا وعمدا ازدادت قلوبهم ظلمة وعمى، وهو كما^{١٢} ذكر^{١٣} في غير آية حيث قال: فَلَمَّا^{١٤} رَأَوْا أَرْأَعَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ^{١٥} الآية، وقال: ثُمَّ انصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهِ قُلُوبَهُمْ^{١٦}.

^١ ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مَا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ فَاغْمِضْ أَعْيُنَنَا عَمَّا نَدْعُو وَاصْرِفْ وَجْهَكَ لَنَا﴾ (سورة فصلت، ٥/٤١).

^٢ ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ (سورة البقرة، ٨٨/٢).

^٣ ن - علي.

^٤ ن: وأضاف.

^٥ ع: يبصر.

^٦ م: بنور.

^٧ ن + وهو.

^٨ ن - آخر.

^٩ جميع النسخ: فيما ذكرنا.

^{١٠} ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ (سورة الأنعام، ٢٥/٦).

^{١١} م: لما.

^{١٢} ن ع م: ما.

^{١٣} ن: ذكرنا.

^{١٤} م - فلما.

^{١٥} سورة الصف، ٥/٦١.

^{١٦} ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً تَنْظُرُهُمْ كَعْظُومٌ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَاهُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بَأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ (سورة التوبة، ١٢٧/٩).

وقال: كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ.^١ أخبر أن ما ران على قلوبهم بكسبهم الذي كسبوا، وأزاع قلوبهم باختيارهم الزيف، وصرف قلوبهم باختيارهم الانصراف. فعلى ذلك ما ذكر من جعل الحجاب والأكنة عليها / بما كان منهم. والله أعلم.

[٤٣١] و

﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَخَدَّهُ وَلَوْ عَلَى أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا﴾ [٤٦]

وقوله عز وجل: وإذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفورا، قال بعضهم: الشيطان إذا ذكر الله ولَّى عنه وأعرض وفر منه، وهو ما ذكر: وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ،^٢ الآية. وقال: إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا،^٣ الآية. وقال بعضهم: ولوا على أدبارهم نفورا، الإنس، أي ولوا عما دعوهم^٤ إليه وأقبلوا نحو أصنامهم التي عبدوها. وقوله: وإذا ذكرت ربك في القرآن، يحتمل: وإذا ذكرت، دلالة وحدانية ربك وألوهيته وربوبيته، أو ذكرت دلالة رسالتك، أو دلالة البعث. يحتمل ذكر دلالة هذه الأشياء الثلاثة، لأنهم كانوا منكرين لهذه الأشياء، فعند ذكرها يولئون. على أدبارهم نفورا، يحتمل الهرب والإعراض، ويحتمل الكناية عن الإنكار والتكذيب.

﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنَّ تَشْتِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَنحُورًا﴾ [٤٧]

وقوله عز وجل: نحن أعلم بما يستمعون به إذ يستمعون إليك وإذ هم نجوى، كأنهم كانوا يستمعون إلى القرآن إما لما يَسْتَحْلُونَ تَطْمَئِنُّهُ وَرَضَقَهُ، أو يستمعون إليه لما فيه من الأنباء العجيبة، أو يستمعون إليه ليجدوا^٥ موضع الطعن فيه. فإن كان استماعهم للوجهين الأولين، فإذا جاء^٦ موضع الخلاف والتنازع - وهو ما يذكر فيه من دلالة الوحدانية ودلالة الرسالة ودلالة البعث -

^١ سورة المطففين، ١٤/٨٣.

^٢ سورة الأعراف، ٢٠٠/٧.

^٣ ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ (سورة الأعراف، ٢٠١/٧).

^٤ ك: دعواهم.

^٥ ع م + ذلك.

^٦ ع م - كانوا.

^٧ ك: ليجدون.

^٨ ع م - جاء.

عند ذلك كانوا يؤثون الأدبار نافرين^١ لإنكارهم ذلك،^٢ وإن كان الاستماع لطلب الطعن فهو محتمل أيضا. واختلف في قوله: نحن أعلم بما يستمعون به، قيل: كانوا يستمعون إليه ليكذبوا عليه، كقوله: فَمَا لِلَّذِينَ كَفَرُوا قِتْلَكَ مُمْطِعِينَ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ،^٣ كانوا يُسرعون إلى استماع ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ليكذبوا عليه. وقال بعضهم: كانوا يستمعون إليه ليجدوا موضع الطعن فيه. وقال بعضهم: استمعوا إليه ليُرُوا الصَّعْفَةَ وَالْأَتْبَاعَ أَنَّهُمْ إِنَّمَا يَطْعَنُونَ فِيهِ بَعْدَ مَا اسْتَمَعُوا إِلَيْهِ وَعَرَفُوهُ فَيَقَعُ عِنْدَهُمْ أَنَّ الطَّعْنَ كَانَ فِي مَوْضِعِ الطَّعْنِ. والله أعلم.

وقوله: وَإِذْ هُمْ نَجْوَى، قيل: أي يتناجون فيما بينهم أنه مسحور وأنه مجنون وأنه كاهن. ثم أخبر الله نبيه ما أسروا فيه وتناجوا بينهم ليدلهم على رسالته وأنه إنما عرف بالله. وسماه ظالمين لما علموا أنه ليس بمجنون ولا مسحور ولكن قالوا ذلك له ونسبوه إلى ما نسبوه من السحر والجنون على علم منهم أنه ليس كذلك.

﴿أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ [٤٨]

وقوله عز وجل: أنظر كيف ضربوا لك الأمثال، بالجنانين^٤ والسحرة^٥ والكهنة فضلوا. أو ضربوا لك الأسباب التي تزرع الناس وتمنعهم عن الاقتداء^٦ بك مما وصفوا له ونسبوه إليه من السحر والجنون والكهانة،^٧ فذلك كان يمنعهم عن إجابة من أراد إجابته^٨ والاقتداء به. وقوله عز وجل: فضلوا فلا يستطيعون سبيلا، اختلف فيه، قال بعضهم: لا يستطيعون إلى ما قصدوا من منع الناس عنك وصدّهم سبيلا. وقال بعضهم: لا يستطيعون إلى المكر به والكيد له سبيلا لأنهم قصدوا به ذلك. وقال بعضهم: لا يستطيعون، إلى ما نسبوه إليه سبيلا.

^١ ك ن ع: ونافرين.

^٢ م - ذلك.

^٣ سورة الماعز، ٣٦/٧٠-٣٧.

^٤ ك ن - صلى الله عليه وسلم.

^٥ م: - إنما.

^٦ ك - بالجنانين.

^٧ ك: بالسحرة.

^٨ ع: من الاقتداء.

^٩ م: والكهنة.

^{١٠} جميع النسخ: جانبته.

وقال الحسن: لا يجدون إلى الهدى والإيمان سبيلا لما طبع على قلوبهم، وجعلها^١ في أكثثة وعُلف. ويحتمل أن يكون قوله: فلا يستطيعون إلى الاحتجاج على الحجج والدلالات التي أقامها رسول الله صلى الله عليه وسلم على التوحيد والرسالة والبعث سبيلا. والله أعلم.

﴿وَقَالُوا إِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَيْنَا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾ [٤٩]

وقوله عز وجل: وقال إذا كنا عظاما ورفاتا، أي إذا كنا عظاما بالية ناخرة؛ ورفاتا، قيل: ترابا، وقيل: غبارا. وقيل: رفاتا، أي بالية حتى إذا فنت^٢ تكسرت وذهبت، كقوله: إذا كنا عظاما نخرة^٣ قالوا تلك إذا كزّة نحاسرة^٤، أي غير كائنة. قالوا ذلك كله إنكارا للبعث واستهزاء به أنهم يبعثون ويحجزون بأعمالهم. وهذا كأنهم قالوا ذلك على التعجب والاستبعاد عن كون ذلك والاستهزاء بذلك. والجهل به هو الذي حملهم على التعجب والاستهزاء بما ذكر. أنكر هؤلاء الكفرة قدرة الله على البعث كما أنكر المعتزلة قدرته على خلق أفعال العباد.^٥ وليس لهم الاحتجاج على أولئك الكفرة بالإنشاء الأول، لأن لهم أن يقولوا: إنكم تقرون بالقدرة على^٦ الخلق الأول وتنكرون خلق أفعالهم، وليس لكم الاحتجاج.

* وقال أبو عؤسجة: ورفاتا، قال: رُفَاتَا متكسرة. وفثته^٧، أي كسرتة. وقال القتيبي في أكنة: [٤٣٢ و ٩] جمع كنان مثل غطاء وأغطية. وإذا هم نجوى، أي متناجون، يُسَارُّ بعضهم بعضا أنه مجنون وأنه ساحر، كاهن، وأساطير الأولين. وقال بعضهم: كان نجواهم ما ذكر في سورة الأنبياء حين قالوا: هل هذا إلا بشر مثلكم أفأتأثنون^٨ السبحر^٩، الآية. فذلك قوله: قال الظالمون إن تتبعون أي ما تتبعون، إلا رجلا مسحورا. قال أبو عبيدة: مسحورا، أي قد سحر به، وقد يتناقض قولهم، وقد ذكرنا وجه تناقض قولهم^{١٠} فيما تقدم. والله أعلم.*

^١ ع: وجعلنا.

^٢ ع: فنت.

^٣ ن - ورفاتا قيل ترابا وقيل غبارا وقيل رفاتا أي بالية حتى إذا فنت تكسرت وذهبت كقوله إذا كنا عظاما نخرة.

^٤ سورة النازعات، ١٢-١١/٧٩.

^٥ ك ن: الخلق.

^٦ جميع النسخ: بإنشاء.

^٧ ن - على.

^٨ جميع النسخ: على خلق.

^٩ ﴿لا هية قلوبهم وأسروا النجوى الذين ظلموا هل هذا إلا بشر مثلكم أفأتأثنون السحروا وأنتم تبصرون﴾ (سورة الأنبياء، ٣/٢١).

^{١٠} ع م: قوله.

* وقع ما بين النحمتين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤٣٢ و/سطر ٩-١٤.

﴿قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا﴾ [٥٠] ﴿أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَن يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا﴾ [٥١]

وقوله عز وجل: قل كونوا حجارة أو حديدا أو خلقا مما يكبر في صدوركم، قال بعض أهل التأويل: أي لو كنتم حجارة أو حديدا فيميتكم. لكن هذا بعيد لأنهم لم يكونوا ينكرون الموت، إذ كانوا يشاهدون الموت فلا يحتمل الإنكار، ولكن كانوا ينكرون البعث بعد الموت وبعد ما صاروا ترابا وزفاتا، إلا أن يقال: إنكم لو كنتم بحيث لا تُبعثون ولا تُجْزَوْنَ بأعمالكم لكنتم حجارة أو حديدا، لم تكونوا بشرا، لأن الحجارة والحديد ونحو ذلك غير ممتحن ولا مأمور بشيء ولا منهي عن شيء. وأما البشر فإنهم لم ينشئوا^١ إلا للامتحان بأنواع المحن والأمر والنهي والحل والحرمة؛ فلا بد من الامتحان، فإذا امتحنوا بأشياء لا بد من البعث للجزاء والعقاب. فإذا^٢ لم تكونوا^٣ ما ذكر ولكن كنتم بشرا^٤ فاعلموا أنكم تبعثون وتجزون بأعمالكم. على هذا يحتمل أن يصرف تأويلهم لا إلى ما قالوا، وإلا ظاهر ما قالوا [٤٣١ ط] وتأولوا / لا يحتمل، لما لا أحد أنكر الموت.

ويحتمل قوله: كونوا حجارة أو حديدا أو خلقا مما يكبر في صدوركم، أي لو كنتم ما ذكر حجارة أو حديدا أو أشد^٥ ما يكون من الخلق لَقَدَر أن ينشئكم بشرا من ذلك، فكيف إذا كنتم بشرا في الابتداء أن يعيدكم بشرا على ما كنتم، كما أنشأكم^٦ في الابتداء^٧ من ماء وتراب وليس في ذلك الماء والتراب^٨ من آثار البشر^٩ شيء من العظام واللحوم والعصب والجلد وغيرها. فمن قدر على إنشاء هذا قدر على إنشاء البشر بعد الموت وبعد ما صار^{١٠} ترابا وزفاتا. على هذا يجوز أن يتأول.

^١ جميع النسخ: ينشأوا.

^٢ ع م: فإذا.

^٣ جميع النسخ: لم يكونوا.

^٤ ع م - بشرا.

^٥ م: وأشد.

^٦ ع - على ما كنتم كما أنشأكم.

^٧ ع + أن يعيدكم بشرا على ما كنتم كما أنشأكم في الابتداء.

^٨ م: ومن التراب.

^٩ ع: من آثا البشر؛ م: من آثار بشر.

^{١٠} ك: صاروا.

ووجه آخر أن يقال: ظننتم^١ أن لو كنتم حجارة أو حديدًا أو ما ذكر لبعثكم، فكيف تظنون أنه لا يبعثكم إذا كنتم ترابًا ورفاتا، أو كلام نحوه.

وقوله عز وجل: ^٢ «أَوْ خَلَقْنَا مَا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ، ذَكَرُوا هَذَا وَكُلَّ مَا يَكْبُرُ فِي صُدُورِهِمْ عَلَى مَا ذَكَرُوا: فَيَقُولُونَ مَنْ يَعِيدُنَا، اسْتَهْزَأَ مِنْهُمْ بِهِ. قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ. إِنَّهُمْ وَإِنْ قَالُوا مَا قَالُوا اسْتَهْزَأَ بِهِ وَسُخْرِيَةٌ فَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى أَوْلِيَاءَهُ وَالْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَحَاجُّوهُمْ مُحَاجَّةَ الْعُقَلَاءِ وَالْحُكَمَاءِ مَعَ الْحُجَجِ وَالْبَرَاهِينِ وَإِنْ كَانُوا قَالُوا مَا قَالُوا سَفَهَا وَاسْتَهْزَأَ. وَعَلَى ذَلِكَ عَامِلُهُمُ اللَّهُ وَإِنْ كَانُوا سَفَهَاءَ فِي قَوْلِهِمْ مُسْتَهْزِئِينَ. وَكَذَلِكَ أَمَرَ رُسُلَهُ أَنْ يَعَامِلُوا قَوْمَهُمْ أَحْسَنَ الْمَعَامِلَةِ، حَيْثُ قَالَ: وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ»^٣، وَقُلْ: وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ»^٤، وَإِنَّمَا ذَكَرَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَاتِ لِنُحَاجَّ بِهَا هَؤُلَاءِ وَنَعْلَمُ^٥ أَنَّ كَيْفَ الْمَعَامِلَةِ مَعَ هَؤُلَاءِ؛ إِذْ قَدْ أَقَامَ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الْآيَاتِ وَالْحُجَجِ عَلَى بَعْثِهِمْ وَإِحْيَائِهِمْ حُجَجًا كَافِيَةً مَا لَمْ يُحْتَجَّ إِلَى مِثْلِ هَذَا لَكِنَّهُ ذَكَرَ هَذَا لِمَا ذَكَرْنَا. وَاللَّهُ أَعْلَمُ. كَانَ الَّذِي حَمَلَهُمْ عَلَى انْكَارِ ذَلِكَ وَجْهَانِ^٦ مِنَ الْإِعْتِبَارِ. أَحَدُهَا أَنَّهُمْ لَمْ يَرَوْا مِنَ الْحِكْمَةِ إِمَاتَتِهِمْ^٧ ثُمَّ الْإِحْيَاءَ عَلَى مِثْلِ ذَلِكَ، إِذْ لَوْ كَانَ^٨ يُحْيِيهِمْ ثَانِيًا لَكَانَ لَا يَمِيتُهُمْ، كَنَقْضِ الْبِنَاءِ عَلَى قَصْدِ بِنَاءِ مِثْلِهِ.

وَالثَّانِي لِمَا رَأَوْا أَقْوَامًا قَدْ مَاتُوا مِنْذُ [أَمَدٍ] طَوِيلٍ^٩ ثُمَّ لَمْ يُعِثُّوا. فَيَقَالُ لَهُمْ: إِنَّهُ^{١٠} قَدْ تَأَخَّرَ كَوْنُكُمْ وَإِنْشَاءُكُمْ ثُمَّ لَمْ يَدَلَّ تَأَخُّرُكُمْ عَلَى أَنَّكُمْ لَا تَكُونُونَ، فَعَلَى ذَلِكَ لَا يَدُلُّ تَأَخُّرُ الْبَعْثِ عَلَى أَنَّهُ لَا يَكُونُ. وَأَمَّا جَوَابُ الْأَوَّلِ فَإِنَّهُ يَقَالُ لَهُمْ: إِنَّكُمْ تَقْرُونَ أَنَّهُ أَنْشَأَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَأَنَّهُ يَمِيتُكُمْ، فَلَيْسَ مِنَ الْحِكْمَةِ الْإِنْشَاءُ^{١١} ثُمَّ الْإِمَاتَةُ، لِأَنَّهُ يَكُونُ كَمَنْ بَنَى لِلنَّقْضِ وَالْإِفْنَاءِ، فَإِذَا كَانَ حِكْمَةً كَانَ الثَّانِي أَيْضًا حِكْمَةً. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

^١ جميع النسخ: ظننوا.

^٢ ك - عز وجل.

^٣ سورة النحل، ١٦/١٢٥.

^٤ سورة الإسراء، ١٧/٥٣.

^٥ ع م: بما.

^٦ ن: وتعلم.

^٧ جميع النسخ: وجوه.

^٨ ع: إمامتهم.

^٩ ع م: كانوا.

^{١٠} جميع النسخ: من منذ طويل.

^{١١} ك: إنهم.

^{١٢} جميع النسخ: إنشاء.

وقوله عز وجل: قل الذي فطركم أول مرة، أي يعيدكم الذي خلقكم أول مرة ولم تكونوا شيئاً على ما ذكرنا. وإعادة الشيء في عقولكم أهون وأيسر من ابتدائه، إذ لا أحد في الشاهد يتكلف تعلم إعادة الشيء^١ ومعرفته، وإنما يتكلفون تعلم ابتداء الصناعات ومعرفتها، ثم يعرفون إعادة ذلك^٢ بمعرفة ابتدائه. فدل ذلك^٣ أنه أهون وأيسر، وهو ما قال: وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ^٤ أي في عقولكم ذلك^٥ أهون وأيسر.

وقوله عز وجل: فَسَيُغْضِبُونَ إِلِيكَ رَعَوْسَهُمْ، أي يحركون رعو سهم استهزاء به وهُزْءًا، ويقولون متى هو؟ على الاستهزاء أيضاً، أي لا يكون. وقوله عز وجل: ويقولون متى هو؟ قالوا ذلك جهلاً به وإنكاراً، وإلا لو علموا أنه كائن لا محالة لكانوا لا يقولون ذلك بل يخافون كما خاف الذين آمنوا به.

وقوله عز وجل: قل عسى أن يكون قريباً، وعسى من الله واجب، أي يكون لا محالة. وقوله عز وجل: قريباً، أي كائناً. القريب يقال على الكون، أي كائناً، ويقال على القرب والبعيد كذلك يقال على الإنكار رأساً، ويقال على الاستبعاد، كقوله: إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا وَنَرَاهُ قَرِيبًا^٦ أي هم لا يرونه كائناً ونراه نحن كائناً^٧، كقوله: يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا^٨ كانوا يستعجلون بها لما لم يكونوا يرونه كائناً والمؤمنون يرونه كائناً. والله أعلم.

﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [٥٢]

وقوله عز وجل: يوم يدعوكم فتستجيبون بحمده، يحتمل هذا الدعاء والإجابة دعاء الخلقة وإجابة الخلقة، لما كانت خلقتهم تعظم ربهم وتحمد [ه] في كل وقت وتثني^٩ [عليه] على ما ذكرنا

^١ ع م - في عقولكم أهون وأيسر من ابتدائه إذ لا أحد في الشاهد يتكلف تعلم إعادة الشيء.

^٢ م - ذلك.

^٣ م - ذلك.

^٤ ﴿وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه﴾ (سورة الروم، ٢٧/٣٠).

^٥ ن - ذلك.

^٦ سورة المعارج، ٧٠/٦-٧.

^٧ ع - ونراه نحن كائناً.

^٨ ع م - منها. ﴿يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها ويعلمون أنها الحق ألا إن الذين يمارون في الساعة لفي ضلال بعيد﴾ (سورة الشورى، ١٨/٤٢).

^٩ ع م: وتثني.

في غير آي من القرآن. ويحتمل دعاء القول وإجابة القول والعمل لما كانوا عابنوا قدرته وعظمته أجابوا له بحمده وثنائه، كقوله: **مُهِطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ**،^١ ونحوه. أو أن يكون قوله: **يَوْمَ يَدْعُوهُمْ**، كقوله: **يَوْمَ يَدْعُو الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نَكُرٍ**،^٢ الآية، وقوله: **مُهِطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ**،^٣ الآية. أخبر أنهم يجيبون داعيهم يومئذ ويثنون على الله لما رأوا من الأحوال من ترك الإجابة له^٤ في الدنيا. وقوله عز وجل: **فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ**، أي تحييون داعيه بثنائه وبحمده، أي تثنون على الله وتحمّدونه.

وقوله عز وجل: **وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثَ مَا قَلِيلًا**، قال الحسن: قوله: **تَظُنُّونَ**، أي تعلمون وتتيقنون^٥ أنكم ما لبثتم في الدنيا إلا قليلا. وكذلك قال قتادة: أي تستحقرون الدنيا وتستصغرونها^٦ لما تعابنوا^٧ القيامة وأحوالها. وجائز أن يكون قوله: **وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثَ مَا قَلِيلًا**، في القبر، وجائز أن يكون في الدنيا، تستقصرون المَقَامَ فيها لطول مقام الآخرة وأحوالها.^٨

ثم من أنكر عذاب القبر احتج بظاهر هذه الآية حيث قال: **وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثَ مَا قَلِيلًا**، وقوله: **لَبِثْنَا يَوْمًا [أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ]**،^٩ ومثله. قالوا: لو كانوا^{١٠} في العذاب والشدة لم يكونوا يستقصرون ويستصغرون المَقَامَ فيه، إذ كل من كان في عذاب وبلاء وشدة يستعظم ذلك ويستكثر ولا ينساه أبدا، هذا المعروف عند الناس، فإذا هم استقلوا ذلك واستقصروه حتى قالوا: **يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ**، وقالوا: قليلا ويسيرا دل ذلك أنهم لم يكونوا في عذاب وبلاء. ويتأولون قوله: **النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا**،^{١١} على التقديم والتأخير، [٤٣٢و]

^١ ﴿مُهِطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمَ غَيْرٍ﴾ (سورة القمر، ٨/٥٤).

^٢ ﴿فَقُولُوا عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نَكُرٍ﴾ (سورة القمر، ٦/٥٤).

^٣ ﴿مُهِطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدَّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفَلْدَتَهُمْ هَوَاءٌ﴾ (سورة إبراهيم، ٤٣/١٤).

^٤ ع م - له.

^٥ ع م: وتيقنون.

^٦ جميع النسخ: وتصغرونها.

^٧ جميع النسخ: عابنوا.

^٨ ع م - وجائز أن يكون قوله وتظنون إن لبث ما قليلا في القبر وجائز أن يكون في الدنيا تمتقصرون المقام فيها لطول مقام الآخرة وأحوالها.

^٩ ﴿وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ﴾ (سورة الكهف، ١٨/١٩).

^{١٠} ع م - لو كانوا.

^{١١} ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ (سورة المؤمن، ٤٠/٤٦).

يقولون: وتأويله^١ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ الْتَأْرُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا. [ويتأولون قوله: النار يعرضون عليها غدوا وعشيا]^٢ ليس على أن لا يكون لهم^٣ عذاب فيما بين ذلك، ولكن على ما ذكر^٤ في الجنة: وَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا.^٥ ومن يقول بالعذاب في القبر يقول: قوله: وتظنون إن لبثتم إلا قليلا، في الدنيا. أو يقولون: ذلك في وقت وهو ما بين النفختين. كذلك يقولون: إنه يُرفع عنهم العذاب ما بين النفخة الأولى والثانية، وهذا احتيال. ويقال أيضا: ليس في استقلالهم المُقَام والاستقرار ما يدل على أن[ه] لم يكن لهم عذاب في القبر، لأن العرف في الناس أنهم إذا كانوا في بلاء وشدة ونوع من المرض ثم نزل بهم ما هو أشد من ذلك وأعظم استصغروا ما كانوا هم فيه ونسوا ذلك.^٦ فعلى ذلك هؤلاء إذا عاينوا عذاب القيامة وأهوالها وأفزعها استصغروا ما كان بهم من العذاب في القبر ونسوا ذلك. ألا ترى أنهم إذا عاينوا الجنة ونعيمها نسوا ما كان لهم من النعم في الدنيا. ولا شك أنه قد كان لهم نعيم في الدنيا، فعلى ذلك العذاب.^٨

﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا﴾ [٥٣]

وقوله عز وجل: وقل لعبادي يقول التي هي أحسن، يحتمل قوله: التي هي أحسن الوجوه الثلاثة. أحدها الدعوة، كقوله: أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ.^٩ أمره^{١٠} أن يدعو إلى سبيل ربه بالحكمة والموعظة الحسنة. فالتأنيث للدعوة، كأنه قال: ادعوا^{١١} لهم الدعوة التي هي أحسن الدعوة، على إضمار الدعوة، وجائز على إضمار الحسنة،

^١ ك - تأويله.

^٢ الزيادة من الشرح، ورقة ٥٢٠ ظ (نسخة مدينة).

^٣ ك: عليهم.

^٤ ع م - ذكر.

^٥ سورة مريم، ٦٢/١٩.

^٦ ع م - إذا.

^٧ ع م - ذلك.

^٨ وقع هنا مقطع من تفسير الآيتين السابقتين برقم ٤٧ ورقم ٤٩ فنقلناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٤٣٢ و/سطر ٩-١٤.

^٩ سورة النحل، ١٦/١٢٥.

^{١٠} ع م: أمر.

^{١١} ع م: ادعو.

أي قل لهم أن يقولوا لهم الحسنة التي هي أحسن. أو على إضمار الأقوال كأنه قال: يقولوا لهم الأقوال التي هي أحسن الأقوال،^١ وإلا ظاهره أن يقول: يقولوا الذي^٢ هو أحسن. والثاني على إضمار المجادلة والمناظرة معهم، كقوله: وَجَادِثُهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ.^٣ أمر رسوله أن يجادلهم أحسن المجادلة والمحااجة معهم.

والثالث في حسن^٤ المعاملة معهم والصفح والعفو^٥ عما كان منهم إلى المسلمين من أنواع الأذى. فأمرهم أن يحسنوا معاملتهم ويصفحوا عنهم، كقوله: فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ،^٦ وكقوله: ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ،^٧ الآية، وقوله: وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظُ،^٨ الآية، ونحوه من الآيات. أمرهم أن يعاملوا أولئك أحسن المعاملة ولا يكافئوهم^٩ بسوء صنيعهم. ولكن يعفون عنهم ويصفحون لما لعلهم يكونون أولياء وحميما على ما أخرج^{١٠} ويصيرون إخوانا لهم من بعد هذا في حق هذه الآية.

وأما من جهة الحكمة وهو أن الله تعالى أنشأ هذا اللسان وجعله تَرْجُمانا بين الخلق، به يفهم بعضهم من بعض، وبه يقضي الحوائج بعضهم من بعض، وبه قوام معاشهم ومعادهم، وبه بعث الرسل والكتب جميعا، فإذا كان كذلك فالواجب أن لا يستعمل إلا في الخير والحكمة ولا يُنطَقَ به إلا ما هو أحسن وأصوب. والله أعلم.

وقوله عز وجل: إِنْ الشَّيْطَانُ يَنْزِعْ بَيْنَهُمْ، أي يفسد بينهم ويوسوس إليهم ويُغري^{١١} بعضهم على بعض ليفسد بينهم، وذلك دأبه.

^١ - كأنه قال يقولوا لهم الأقوال التي هي أحسن الأقوال.

^٢ ك: التي.

^٣ سبقت قريبا.

^٤ ع: أحسن.

^٥ ع م: والعفو والصفح.

^٦ سورة المائدة، ١٣/٥.

^٧ ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ﴾ (سورة المؤمنون، ٢٣/٩٦؛ وانظر أيضا: سورة فصلت، ٤١/٣٤).

^٨ ﴿الَّذِينَ يَنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظُ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ (سورة آل عمران، ٣/١٣٤).

^٩ جميع النسخ: ولا يكافوهم.

^{١٠} لعله يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ (سورة فصلت، ٤١/٣٤).

^{١١} ع م: ويعتري.

إن الشيطان كان للإنسان عدوا مبينا، أي كان الشيطان منذ كان الإنسان عدوا ظاهرا
عداوته بينا. جعل الله تعالى الشيطان بحيث يوسوس إليهم^١ ويدعوهم إلى أشياء يظنون أن ذلك
خير لهم، وأبدا يلقي إليهم ما يقع عندهم أن ذلك^٢ أنفع لهم، ويحثب إلى كل مذهباً يقع عنده
أنه^٣ هو الحق، فيقصد بذلك^٤ الإفساد وإلقاء العداوة بينهم^٥ أبدا. هذا دأبه وشأنه: يجز^٦ كلا
إلى جهة ويرى كل أحد جهة غير الجهة التي أرى الآخر. والله أعلم.

﴿رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنَّ يَشَأْ يُزْهِقْكُمْ أَوْ إِنَّ يَشَأْ يُعْزِبْكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ [٥٤]
وقوله عز وجل: ربكم أعلم بكم، هذا يحتمل وجهين. أحدهما، أعلم بكم، بمصالحكم
وما لا يصلح لكم في الدنيا والآخرة. والثاني، ربكم أعلم بكم، بما تُسرون وما تُعلنون وما تعلمون
وتفعلون، وإلا فلا شك أنه أعلم بنا منا.

وقوله عز وجل: إن يشأ يرحمكم أو إن يشأ يعذبكم، قال بعضهم: إن يشأ يرحمكم
فينجيكم من أذى أولئك،^٧ أو إن يشأ يعذبكم فيسلطهم عليكم. والثاني إن يشأ يرحمكم
فيهديكم إلى دينه ويوفقكم لسبيله، أو إن يشأ يترككم ويخذلكم ولا يهديكم^٨ إلى سبيله
ولا يوفقكم لدينه. وقوله: إن يشأ يرحمكم، يحتمل الرحمة في الدنيا والآخرة. أما في الدنيا
هو أن يوفقهم على الطاعة ويعينهم على ذلك، وفي الآخرة^٩ ينجيهم ويدخلهم الجنة. وأما
التعذيب في الدنيا أن يخذلهم ويتركهم على ما يختارون، وفي الآخرة^{١٠} يعذبهم في النار
بالذي اختاروا في الدنيا.

^١ ن - إليهم.

^٢ ع م: أو.

^٣ ن - خير لهم وأبدا يلقي إليهم ما يقع عندهم أن ذلك.

^٤ ع م - أنه.

^٥ ك: يقع.

^٦ ع: ذلك.

^٧ ن + أن ذلك أنفع لهم ويعجب.

^٨ ك: يجز.

^٩ ع م: هؤلاء.

^{١٠} ك: ولا يهديكم.

^{١١} ع: في الآخرة.

^{١٢} ع م: في الآخرة.

وقوله عز وجل: وما أرسلناك عليهم وكيلًا، قال بعضهم: أي لم نجعلك حفيظًا على ردهم وإجابتهم ولا على صنيعهم،^١

/ وقال بعضهم: وكيلًا، أي كفيلاً^٢ بأعمالهم، أي لا تؤخذ أنت بصنيعهم، كقوله: [٤٣٧] مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ،^٣ وكقوله: فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ.^٤ وقال بعضهم: وما أرسلناك عليهم وكيلًا، أي مسلطًا عليهم وقاهرًا لهم.

﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ [٥٥]

وقوله عز وجل: وربك أعلم بمن في السماوات والأرض، يحتمل ما ذكرنا أنه أعلم بمصالحهم ومفاسدهم وما يسرون وما يعلنون. ويحتمل غير هذا، جوابًا لقولهم: لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْشِيِّينَ عَظِيمٍ،^٥ وقوله: اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَخْعَلُ رِسَالَتَهُ.^٦ يقول -والله أعلم- وربك أعلم بمن في السماوات والأرض،^٧ أي أعلم بمن يصلح للنبوّة والرسالة وعن لا يصلح، ومن هو أهل لها ومن هو ليس بأهل لها.^٨ أو يقول: أعلم بمن في السماوات والأرض، أي عن علم بما يكون منهم أنشأهم^٩ لا عن جهل. أو أعلم بهم من أنفسهم. والله أعلم.

وقوله عز وجل: ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض. مثل هذا لا يكون إلا في نازلة، لكنه لم يذكر النازلة التي عندها نزلت. ثم اختلف فيما ذكر من تفضيل بعض على بعض.

^١ ع م: وعلى صنيعهم.

^٢ ع م: ثقيلًا.

^٣ ﴿ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم فتكون من الظالمين﴾ (سورة الأنعام، ٥٢/٦).

^٤ ﴿قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن تولوا فإنما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم وإن تطيعوه تهتدوا وما على الرسول إلا البلاغ المبين﴾ (سورة النور، ٥٤/٢٤).

^٥ سورة الزخرف، ٣١/٤٣.

^٦ سورة الأنعام، ١٢٤/٦.

^٧ ك ع م - والأرض.

^٨ م - ومن هو ليس بأهل لها.

^٩ ع: أنشأهم.

قال بعضهم: إنه أعطى كلاً شيئاً لم يُعطِ غيره، من نحو ما ذُكر أنه كَلَّمَ موسى^١، واتخذ إبراهيم خليلاً،^٢ وأعطى عيسى إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص،^٣ وهو روح منه^٤ وكلمته،^٥ وأعطى سليمان مُلكاً لا ينبغي لأحد من بعده،^٦ وأعطى داود زبوراً،^٧ وأعطى سيدنا محمداً أن بعثه^٨ إلى الناس كافة^٩ وعَفَّرَ له ما تقدم من ذنبه وما تأخر^{١٠} ومثله. وقال بعضهم فضل بعضاً على بعض في الدرجة والمنزلة والقدر عنده. فالأول يكون التفضيل في الآيات والحجج، والثاني في أنفسهم في المنزلة والقدر. ويحتمل ما ذكر من تفضيل بعض على بعض في الآيات والحجج. ويحتمل في كثرة الأتباع، يفضل بعضهم على بعض بكثرة^{١١} الأتباع. والثالث يفضل^{١٢} بعضهم على بعض في القيام بشكر ما أنعم عليه وصنِّر^{١٣} ما ابتلاه به.^{١٤} وعلى قول المعتزلة لا يكون لأحد فضيلة عند الله إلا باستحقاق منه.

وقوله عز وجل: وآتينا داود زبوراً، جميع كتب الله زبور، لأن الزبور هو الكتاب، وقد ذكرنا أنا لا ندري لأية نازلة ذُكر هذا. ولا يحتمل ذكر مثله على الابتداء والاستئناف.^{١٥} لكن فيه أن التفضيل والمنزلة إنما يكون من عند الله، ومن عنده يستفاد،^{١٦} لا يتدبر من أنفسهم واستحقاق حيث قال: أُنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَلْآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلاً،^{١٧} لئلا يرى أحد الفضل والمنزلة لنفسه بأسباب منه، ولكن من عند الله.

^١ انظر: سورة النساء، ٤/١٦٤.

^٢ انظر: سورة النساء، ٤/١٢٥.

^٣ انظر: سورة آل عمران، ٣/٤٩.

^٤ ك ن: الله.

^٥ انظر: سورة النساء، ٤/١٧١.

^٦ انظر: سورة ص، ٣٨/٣٥.

^٧ انظر: سورة النساء، ٤/١٦٣.

^٨ جميع النسخ: بعث.

^٩ انظر: سورة سبأ، ٣٤/٢٨.

^{١٠} انظر: سورة الفتح، ٤٨/٢.

^{١١} ع: بكثُر.

^{١٢} ع: فضل.

^{١٣} ك ن ع: ويصير.

^{١٤} ك ن ع + والرابع.

^{١٥} ك ن ع: والابتداء.

^{١٦} ك: تكون.

^{١٧} سورة الإسراء، ١٧/٢١.

وقال [أبو بكر] الأصم في قوله: ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض، يقول: يخاطب به أهل الكتاب أن أوائلكم كانوا يرون لبعض^١ على بعض فضلا في الدينوية.^٢ ثم إن أولئك المفضلين^٣ كانوا يتبعون الرسل لما رأوا^٤ لهم من الفضل والخصوصية. فما بالكم يا أهل مكة لا تتبعون محمدا وقد ترون فضائل له^٥ وخصوصية ما لا ترون ذلك لأنفسكم ولا لأحد سواه، أو كلام^٦ نحو هذا. والله أعلم.

﴿قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا﴾ [٥٦]

وقوله عز وجل: قل ادعوا الذين زعمتهم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا، وفي سورة سبأ: قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ^٧ الآية. فيشبه أن يكون الآية عندما نزل بهم البلايا والشدائد^٨ على ما قاله أهل التأويل، فأمرُوا عند ذلك أن يطلبوا كشف ذلك عنهم من الذين يعبدون دون الله^٩ فيقول لهم: ادعوا الذين زعمتهم أنها آلهة دونه تكشفوا^{١٠} عنكم ما نزل بكم. ويشبه أن يكون لا على نازلة ولكن على تبين^{١١} سقوه أولئك، حيث قالوا: مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى^{١٢}، وقالوا: هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ^{١٣}. أخير أن ليس لهؤلاء شفاعة عند الله، عبادتهم إياها لا تقربهم إلى الله زلفى، كقوله: أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أُولَئِكَ كَانُوا لَآ يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ^{١٤}. أخير أنهم لا يملكون ما يطعمون بعبادتهم إياها. أو أن يذكر هذا لقطع ما يرجون من دون الله من كشف ضرر عنهم ودفعه أو تحري نفع إليهم وسوق خير^{١٥}، على ما أخير أنه لا يملك ذلك أحد سواه،

^١ ع: بعض.

^٢ ن ع م: رأوا.

^٣ ن + ثم إن أولئك المفضلين.

^٤ ن: رأوا.

^٥ ع م - له.

^٦ ع م: وكلام.

^٧ سورة سبأ، ٢٢/٣٤.

^٨ ك: والشدّة.

^٩ ك ع: من دون الله؛ م: دونه.

^{١٠} ن ع م: يكشفوا.

^{١١} جميع النسخ: على تبين.

^{١٢} سورة الزمر، ٣/٣٩.

^{١٣} سورة يونس، ١٨/١٠.

^{١٤} سورة الزمر، ٤٣/٣٩.

^{١٥} م: خير.

كقوله: مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ^١، وقوله: وَإِنْ يَمَسَّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ^٢، الآية. أخبر أنه لو فتح هو رحمة^٣ لا يملك أحد دونه^٤ إمساكها، ولو أمسك هو [رحمة] لا يملك أحد إرسالها^٥ دونه، ولو مس ضُرٌّ لا يملك أحد كشفه، وإن أراد خيرا لا يملك أحد دفعه ورده.

* وقوله: قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون، ما ذكر ليس هو بأمر^٦ في الحقيقة [٤٣٣ و ١٦]

- وإن كان ظاهره أمرا- ولكن إخبار عن عجز ما يدعون من دونه وتعجز ما ذكر من كشف الضر ودفعه والتحويل. وكذلك قوله: قُلْ كُونُوا حِجَارَةً^٧، الآية، ليس هو بأمر إنما هو إخبار عن قدرته أنه لا يعجزه شيء وإن بُدِّلتم^٨ أصلب الأشياء وأعظمها. وقوله: فلا يملكون كشف الضر عنكم، أي دفعه ورده. ولا تحويلا، يحتمل وجهين. أحدهما فلا يملكون تحويل ذلك الضر إلى غيركم ولا صرفه. والثاني ولا تحويلا من الأشد والأثقل إلى الأخف والأيسر والأهون.^٩

وقوله عز وجل: إِنْ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا، أي يَحْذَرُهُ أَهْلُ السَّمَاءِ وَأَهْلُ الْأَرْضِ.^{١٠} [٤٣٣ و ٢٢]

هذا تذكير^{١١} - والله أعلم - للمسلمين لئلا يرجوا^{١٢} أحدا من الخلائق دون الله ولا يخافوا أحدا سواه. ثم صرف أهل التأويل تأويل الآية إلى الملائكة، لكن الآية تحتل^{١٣} كل معبود دون الله: الملائكة والجن والأصنام التي عبدوها. وأما الآية الثانية التي تتلوها^{١٤} ظاهرها في الملائكة أو الجن^{١٥} وهو قوله:

^١ ﴿مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسَلٍ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (سورة فاطر، ٢/٣٥).

^٢ ﴿وَإِنْ يَمَسَّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمَسَّكَ بُخْرٌ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (سورة الأنعام، ١٧/٦).

^٣ ن: رحمته.

^٤ م: دونه.

^٥ جميع النسخ: إمساكه.

^٦ ك م: إرساله؛ ن: إرساله؛ ع: أحد إرساله.

^٧ ن - لا يملك أحد؛ ع - كشفه وإن أراد خيرا لا يملك أحد.

^٨ ك: فليس هو أمرا.

^٩ ﴿قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ﴾ (سورة الإسراء، ١٧/٥٠-٥١).

^{١٠} ك ن ع: وأبدلتم.

^{١١} ك ن - والأهون.

^{١٢} ع: والأرض.

* وقع ما بين التجمتين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤٣٣ و/سطر ١٦-٢٢.

^{١٣} جميع النسخ: يذكر.

^{١٤} ع م: لئلا يرجو.

^{١٥} ن ع م: يحتمل.

^{١٦} ع: تتلوها.

^{١٧} ع م: والجن.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا﴾ [٥٧]

أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة، أي أولئك الذين يعبدون من دونه^١ يبتغون هم^٢ إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه، الآية. اختلف فيه. منهم من صرفها إلى الملائكة، ومنهم من صرفها إلى الجن، وهو قول عبد الله بن مسعود^٣ رضي الله عنه، يقول: إن^٤ قوما من العرب كانوا يعبدون الجن ثم أسلم الجن فبقي أولئك كانوا يعبدونهم / بعد [٤٣٣] إسلامهم، فيقول: أولئك الذين^٥ تدعون^٦ من دون الله^٧ يبتغون إلى ربهم الوسيلة، فكيف تعبدونهم؟ ومن قال: إنها في الملائكة اختلفوا في قوله: ويرجون رحمته ويخافون عذابه. قال الحسن: يرجون محبته ورضاه، ويخافون عذابه، أي خوف الهيبة والجلال^٨ والعظمة لا خوف عذاب النار ونقمته، لأن الله عصمهم من أن يرتكبوا ما يوجب لهم النعمة والعذاب، حيث قال: لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ^٩، وقال: لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ^{١٠}، وقال في قوله: وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَلْيُكَلِّمْهُمْ يَوْمَ يُخْرِجُهُمُ^{١١} هذا إخبار أنهم لو قالوا ذلك لفعل به ما ذكر، ليس على أن يقول أحد منهم ذلك. وقال أبو بكر [الأصم]: يرجون رحمته ثوابه، ويخافون عذابه نقمته حيث قال فيهم^{١٢} من الوعيد ما قال: وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ^{١٣} الآية، فقد أثبت لهم الوعيد فيه، لكن ثوابه^{١٤} ما يتلذذ به وعذابه ما يتألم به ويتوجع. ومنهم من يقول من أهل التأويل: يرجون رحمته، أي جنته.

^١ ك: من دون الله.

^٢ ع م: يبتغونهم.

^٣ ن: قول ابن مسعود.

^٤ م - إن.

^٥ ن - الذين.

^٦ ك: تعبدون.

^٧ م: من دونه.

^٨ ك ن م: والإجلال.

^٩ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ (سورة التحريم، ٦٦/٦).

^{١٠} سورة الأنبياء، ٢١/١٩-٢٠.

^{١١} سورة الأنبياء، ٢١/٢٩.

^{١٢} ع م: فهم.

^{١٣} ك - منهم.

^{١٤} ن - ويخافون عذابه نقمته حيث قال فيهم من الوعيد ما قال ومن يقل منهم الآية فقد أثبت لهم الوعيد فيه لكن ثوابه.

لكن هذا يشبه أن يكونوا يرجون صحبة أهل الجنة: يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ،^١ الآية. وجائز عندنا صرف قوله: أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة، إلى الأصنام التي عبدوها من دونه أيضاً، ويكون تأويله: يدعون يبتغون، أي لو مكن لهم من العبادة والطاعة ورُكِبَ فيهم من أسبابه لكانوا كما^٢ ذكر، وهو كقوله: لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ^٣، أي لو مكن له ورُكِبَ فيه ما رُكِبَ في البشر ومكن لهم لرأيتهم خاشعاً متصدعاً من خشية الله، على ما ذكر^٤ من سفه أولئك الذين عبدوا من^٥ دون الله. يقول: كيف تعبدون من لو مكن من العبادة لكانوا يبتغون بذلك الوسيلة إلى ربهم، أو كيف تعبدون من هو بطاعة ربه يبتغي الوسيلة إليه إن كانت الآية في الملائكة. كأنه يذكر سفه أهل مكة حيث سألوا العذاب، بقوله: فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً،^٦ الآية ونحوه، وأهل السماء والأرض جميعاً يحذرون عذابه.^٧

﴿وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾ [٥٨]

وقوله عز وجل: وإن من قرية إلا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة أو معذبوها عذاباً شديداً. قال أبو بكر الأصم: وإن من قرية إلا نحن مميئوها، وقد يستعمل الهلاك في موضع الموت، كقوله: إِنَّ^{١٠} أَمْوَالَهُمْ هَلَكٌ،^{١١} أي مات؛ ويقال أيضاً: هلك فلان، أي مات.^{١٢} فعلى ذلك يقول:

^١ ﴿جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار﴾ (سورة الرعد، ١٣/٢٣-٢٤).

^٢ ع: ما.

^٣ ﴿لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيت خاشعاً متصدعاً من خشية الله﴾ (سورة الحشر، ٥٩/٢١).

^٤ ك + من أسبابه لكانوا كما ذكر.

^٥ ن - وهو كقوله لو أنزلنا هذا القرآن على جبل أي لو مكن له ورُكِبَ فيه ما رُكِبَ في البشر ومكن لهم لرأيتهم خاشعاً متصدعاً من خشية الله على ما ذكر.

^٦ ن ع م - من.

^٧ ن + وهو كقوله لو أنزلنا هذا القرآن على جبل أي لو مكن له ورُكِبَ فيه ما رُكِبَ في البشر ومكن لهم لرأيتهم خاشعاً متصدعاً من خشية الله على ما ذكر من سفه أولئك الذين عبدوا دون الله، يقول.

^٨ ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (سورة الأنفال، ٣٢/٨).

^٩ وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٥٦ فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٤٣٣ و/سطر ١٦-٢٢.

^{١٠} ع م - إن.

^{١١} ﴿إِنْ أَمْوَالُهُمْ هَلَكْ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ﴾ (سورة النساء، ١٧٦/٤).

^{١٢} ع - ويقال أيضاً هلك فلان أي مات.

قوله: **إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا**، أي مميتهها قبل يوم القيامة، كقوله: **كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ**^١، وكقوله: **كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ**^٢. أو **مُعَذِّبُوهَا**، أي^٣ منتقموها، عذاباً شديداً. فعلى تأويله يصح على جميع القرى والمدن ليس [على] قرية دون قرية ولا مدينة دون مدينة ولكن على الكل، على ما أخير من هلاك^٤ الكل بقوله: **كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ**، و**كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ**. ويحتمل ما ذكر من إهلاك القرية إهلاك^٥ الأهل من^٦ بعد إهلاكها،^٧ على ما فعل بكثير من القرى. وجائز أن يكون يهلك^٨ الأهل ويبقى القرية على حالها، ثم تهلك بنفسها قبل يوم القيامة. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ**. تأويل أبي بكر [الأصم]: يفعل ذا أو ذاء، إما يميتهم موتاً بآجالهم أو يعذبهم^٩ عذاب إهلاك. وقال الحسن: قوله: **إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا**، أي مميتهها، على ما قال أبو بكر. أو **مُعَذِّبُوهَا عَذَاباً شديداً**، يقول: إذا قامت الساعة قبل يوم القيامة، كقوله: **وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصُعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ**^{١١}، الآية، وقوله: **إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ**^{١٢}، الآية، فذلك كله قبل يوم القيامة. وهو يقول: **إِنَّ السَّاعَةَ تَقُومُ** على شرار الناس. فيكون ما ذكر من التعذيب لأولئك الذين تقوم بهم الساعة على قوله. وقال^{١٤} قتادة: هذا قضاء من الله كما تسمع^{١٥} ليس منه بُدٌّ^{١٦}، إما أن يهلكها بموت كقوله: **كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ**^{١٧}، وإما أن يهلكها بعذاب مستأصل إذا تركوا أمره^{١٨} وكذبوا رسله.

^١ سورة الأنبياء، ٣٥/٢١.

^٢ سورة الرحمن، ٢٦/٥٥.

^٣ ع: أو.

^٤ ع م: إهلاك.

^٥ ن: وإهلاك.

^٦ جميع النسخ + إهلاك القرية.

^٧ جميع النسخ: إهلاكهم.

^٨ ن: يهلك.

^٩ م: ويعذبهم.

^{١٠} ن - قوله.

^{١١} ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصُعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ بِنُظُرٍ﴾

(سورة الزمر، ٦٨/٣٩).

^{١٢} ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾ (سورة الحج، ١/٢٢).

^{١٣} ك + إن.

^{١٤} ع - وقال.

^{١٥} م: تسمعه.

^{١٦} م: يدا.

^{١٧} سورة الأنبياء، ٣٥/٢١.

^{١٨} ع: أمر.

وهو ما ذكرنا من الانتقام. وقال بعضهم: بميت القرية الصالحة^١ بآجالهم، وأما القرية الطالحة^٢ فيأخذها بالعذاب الذي ذكر، فهو في القرون الماضية إن احتمل ذلك. ويشبه أن يكون قوله: وإن من قرية إلا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة، وهو أن يهلك رؤساء^٣ الكفرة^٤ وقادتهم فيصير الدين كله ديناً واحداً وهو الإسلام، على ما قال بعض أهل التأويل في قوله: أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا^٥، قالوا: هو أن يهلك أهل الكفر فيجعل ملك أهل الكفر لأهل الإسلام، فذلك نقصانها من أطرافها، لا يزال ينقص أهل الكفر قرية فقيرة / وبلدة فيلدة حتى تصير الأرض كلها لأهل الإسلام. وهو ما روي عن نبي الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «زُوت لي الأرض فأريت مشارقتها ومغاربتها، وسيبلغ ملك أمي ما زوي^٦ لي منها». ^٧ فذلك -والله أعلم- تأويل قوله: وإن من قرية إلا نحن مهلكوها، أي نهلك أهل الكفر. ويشبه أن يكون قوله: وإن من قرية إلا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة أو معذبوها عذاباً شديداً، على ما أخبر أنه^٨ يفني جميع من كان على وجه الأرض ويجعل الأرض مستوية لا بناء فيها ولا ارتفاع، حيث قال: كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا قَانٍ^٩، وقال: وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ^{١٠}، الآية، وقال: وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا^{١١}، الآية. أخبر أنه لا يبقى عليها أحد ولا بناء فيصير كلها قاعاً صَفْصَفاً لا^{١٢} عِوَجَ فيها^{١٣} ولا أَمْتًا^{١٤}، فذلك إهلاكها^{١٥} وتعذيبها. والله أعلم.

^١ ع م - الصالحة.

^٢ م: الطالمة؛ ع: الطامة.

^٣ ك ن ع + أهل.

^٤ ك: الكفر.

^٥ سورة الأنبياء، ٤٤/٢١.

^٦ ن: زو.

^٧ انظر: صحيح مسلم، أشراف الساعة ١٩؛ وسنن أبي داود، الفتن ١؛ وسنن الترمذي، الفتن ١٤؛ وسنن ابن

ماجة الفتن، ٩.

^٨ جميع النسخ + كان.

^٩ سورة الرحمن، ٢٦/٥٥.

^{١٠} ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا﴾ (سورة طه، ١٠٥/٢٠).

^{١١} ﴿فَكَانَتْ هَبَاءً مُتْبَثًا﴾ (سورة الواقعة، ٥٦/٦-٥٦).

^{١٢} ع + ترى.

^{١٣} ع: فيها عوج.

^{١٤} ك: أمت. يشير إلى قوله تعالى: ﴿فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾ (سورة طه، ١٠٦/٢٠-١٠٧).

^{١٥} ع: أهلكها.

وقوله عز وجل: **كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا**، قال بعضهم: كان ذلك في الكتاب الذي عند الله وهو اللوح المحفوظ مكتوبا. وقال بعضهم: كان ذلك في جميع كتب الله التي أنزلها على رسله مكتوبا. أي ما من كتاب أنزله الله على رسله إلا وكان^١ فيه: **كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا قَانٍ**^٢، **كُلُّ نَفْسٍ دَائِقَةُ الْمَوْتِ مَسْطُورًا**، والله أعلم^٣.

﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا﴾ [٥٩]

وقوله عز وجل: **وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ**، أحير أنه ليس بمنعه من^٤ إنزال الآيات^٥ إلا تكذيب الأولين بها.

فإن قيل: فأى شيء فيما يكذب الأولون بالآيات^٦ ما يمنع إنزالها على هؤلاء؟ قيل: كأنه على الإضمار، أي ما منعنا أن نرسل بالآيات إلا علمنا بأن الآخرين يكذبون بها كما كذب بها الأولون.

فإن قيل: عن هذا نسأل: ^٨ إن [كان] علمه بتكذيب الآخرين كعلمه بتكذيب الأولين، ثم لم يمنع علمه بتكذيب الأولين^٩ إياها إنزالها كيف منع علمه بتكذيب الآخرين ذلك؟ أوليس قد أرسل الرسول وأنزل الكتاب على علم منه^{١٠} أنهم يكذبون الرسول والكتاب، ثم لم يمنع علمه بذلك إنزاله الكتاب وإرساله الرسول، فكيف منع علمه بتكذيب الآيات منهم عن^{١١} إرسال الآيات ولم يمنع علمه بتكذيب الرسول والكتاب^{١٢} على بعث الرسول وإنزال الكتاب؟

^١ ك ن: كان.

^٢ سورة الرحمن، ٢٦/٥٥.

^٣ سورة الأنبياء، ٣٥/٢١.

^٤ ع م - والله أعلم.

^٥ ك ن: عن.

^٦ ع م - الآيات.

^٧ ن - بالآيات.

^٨ ن ع م: يسأل.

^٩ ن- ثم لم يمنع علمه بتكذيب الأولين.

^{١٠} ك: منهم.

^{١١} ع: على.

^{١٢} ع م - والكتاب.

قيل: إنه قد مضى من سنته أنه إذا أنزل الآيات على أثر السؤال - أعني سؤال الآيات - فكذبوها أهلكتهم، هكذا مضت سنته^١ في القرون الأولى. ثم قد سبق من وعده أن لا يهلك هذه الأمة إهلاك تعذيب واستئصال في الدنيا رحمةً منه وفضلاً، على ما أخبر رسوله حيث قال: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ^٢، فرحمته أن منَّ عليهم بإبقائهم وإزالة العذاب عنهم في الدنيا واستئصالهم. فكأنه قال والله أعلم: وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا ما سبق من وعدنا ورحمتنا أن لا نهلك هذه الأمة إهلاك استئصال وتعذيب. فذلك الوعد والرحمة الذي ذكرنا مَتَعْنَا عن إرسال الآيات على علم منا أنهم يكذبونها إذا أرسلناها إليهم. وقد مضت السنة منا على الإهلاك إذا أنزلنا الآيات^٣ على أثر سؤالهم إياها ثم التكذيب من بعد. ثم قد سبق الوعد لهؤلاء أن لا يُهْلَكُوا في الدنيا إهلاك تعذيب رحمةً منه لهم على ما أخبر أنه لم يرسله إلا رحمة للعالمين.

وأصله أن الله عز وجل قد أنزل الآيات والحجج على إثبات رسالة الرسل آيات كافية وحججاً تامة ما لم يقع لهم الحاجة إلى غيرها من الآيات والحجج^٤، فما سألوا من الآيات والحجج من بعد إنما سألوا سؤال تعنت وتمرد، لا سؤال استرشاد واستهداء. فإذا كان سؤالهم الآيات سؤال عناد وتعنت أهلكتهم إذا كذبوها ولم يُنظَرُوا^٥، كقوله: وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَّفُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنظَرُونَ^٦، وقوله: مَا تُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنظَرِينَ^٧، ونحوه. ألا ترى أن عيسى عليه السلام^٨ سألوه أن يسأل ربه أن يُنزل عليهم مائدة من السماء لتكون لهم آية منه، فسأله^٩ فأخبر أنه ينزلها عليهم^{١٠} ثم أخبر ما يفعل بهم إذا كفروا بعد ذلك، وهم كانوا يسألونه سؤال تعنت وتمرد فقال:

^١ م: سنة.

^٢ سورة الأنبياء، ١٠٧/٢١.

^٣ ع + على.

^٤ ك - على إثبات رسالة الرسل آيات كافية وحججاً تامة ما لم يقع لهم الحاجة إلى غيرها من الآيات والحجج.

^٥ ك ن ع: ولم ينظروا.

^٦ سورة الأنعام، ٨/٦.

^٧ سورة الحجر، ٨/١٥.

^٨ ك ن - عليه السلام؛ م: ع م.

^٩ ن: فسأل.

^{١٠} جميع النسخ: عليكم.

إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ.^١ الآية.^٢
 هكذا كانت سنته فيمن سأل الآيات سؤال تعنت وعناد. وجائز أن يكون الذي منع عن إرسال
 الآيات على أثر السؤال وإهلاك هذه الأمة ما يكون من الإسلام من نسل هذه الأمة بعد
 سببهم وإبقاء التناسل إلى يوم القيامة. **وإنه أعلم.**

وقوله عز وجل: **وَأَتَيْنَا هُودَ النَّاظِقَ مَبْصُرًا،** قيل: آية لرسالة صالح. وقال بعضهم: مُبْصَرَةٌ،^٣
 أي معاتبة يعاينونها أنها آية من الله لهم حيث رأوها مخالفة لتوقعهم، وهو ما قال: هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ
 لَكُمْ آيَةٌ،^٤ فظلموا بها، أي كذبوا بها وجحدوها ثم عقروها بعد علمهم أنها آية من الله لهم
 حيث رأوها وعابنوها خلافا لتوقعهم خارجة عن نوق البشر. **وإنه أعلم.**

وقوله عز وجل: **وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا،** قال ابن عباس والحسن وغيرهما: الموت
 الذريع، أي السريع. وقال بعضهم:^٥ **وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا،** للناس، فإن لم يؤمنوا
 بها عذبوا في الدنيا. أو يقول: **وَمَا نُرْسِلُ^٦ بِالْآيَاتِ** مقرونة بالسؤال سؤال تعنت^٧ فكذبوها
إِلَّا تَخْوِيفًا، للهلاك على ما ذكرنا من الآيات^٨ التي سألوها. أو أن يكون قوله: **وَمَا نُرْسِلُ**
بِالْآيَاتِ، على أثر السؤال بها ثم التكذيب لها **إِلَّا تَخْوِيفًا،** لمن تأخر ممن سأل مثلها فكذب
 بها،^٩ أو كلام نحوه. ويحتمل الآيات التي ذكر كسوف الشمس والقمر وغيره، وما نرسل
 ذلك **إِلَّا تَخْوِيفًا** للناس. **وإنه أعلم.**

^١ ن ع م - فإني أعذبه عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين. ﴿إِذْ قَالَ الْخَوَارِيُّونَ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ. قَالُوا نَرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَّقْتَنَا وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ. قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ. قَالَ اللَّهُ إِنَّي مُنْزِلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ (سورة المائدة، ١١٢/٥-١١٥).

^٢ ن ع م + الآية.

^٣ معجم القراءات القرآنية لعبد العال سليم مكرم وأحمد مختار عمر، ١٤٢/٣.

^٤ ﴿وَيَا قَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءِ فِعَالِكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ﴾ (سورة هود، ٦٤/١١-٦٥).

^٥ ن - وقال بعضهم.

^٦ ع م: وما نزل.

^٧ ن ع م: التعنت.

^٨ ك: للآيات.

^٩ ع م - بها.

﴿وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُخَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا﴾ [٦٠]

[٤٣٤] وقوله عز وجل: / وإذ قلنا لك إن ربك أحاط بالناس، أي وقد قلنا لك إن ربك أحاط بالناس. الإحاطة بالشيء تكون^١ بالوجه الثلاثة. أحدها بالغلبة والقدرة والسلطان، كقوله: وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ^٢، أي أخذهم الهلاك والغلبة وقدر عليهم. والثاني الإحاطة العلم به، كقوله: وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا^٣، أي عالما، وقوله: وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ^٤، أي لا يعلمون. والثالث الإحاطة المعروفة بين الخلق من إحاطة بعضهم بعضا، فذلك لا يحدث في الله سبحانه وتعالى، فهو علي الوجهين الأولين على إحاطة العلم بهم أو القدرة^٥ عليهم والغلبة. ثم قوله: أحاط^٦، اختلف فيه^٧. قال بعضهم: أحاط^٨ بأعمالهم بما لهم وما عليهم، وبما لا يصلح لهم وما يصلح، وهو ما ذكرنا في قوله: وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ^٩. وقال بعضهم: إنهم كانوا يمكرون برسول الله صلى الله عليه وسلم ويريدون إطفاء نوره ويمنعونه عن تبليغ الرسالة، كقوله: وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا^{١٠}، الآية، فيقول: إن ربك أحاط بالناس، أي قد علم بمكرهم بك، على علم منه بمكرهم^{١١} بك بعثك رسولا^{١٢} إليهم وكلفك على تبليغ الرسالة إليهم، لكنه وعد أن يعصمك منهم ويمنعك عنهم حتى تبليغ الرسالة بقوله: وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ^{١٣}، وقوله: فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا^{١٤}، الآية.

^١ ع م: يكون.

^٢ ﴿هو الذي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَخَرَجَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرَحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ (سورة يونس، ٢٢/١٠).

^٣ سورة النساء، ٤/١٢٦.

^٤ ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ (سورة البقرة، ٢/٢٥٥).

^٥ ن: والقدرة.

^٦ ك ن ع - قوله أحاط.

^٧ ع - فيه.

^٨ ع: إحاطة.

^٩ سورة الإسراء، ١٧/٥٥.

^{١٠} ﴿وَإِذْ عَمَّرْنَا لَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُبَشِّرُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ بِكَ وَكَرِهَتْ لَهُمْ أَرْبَابُهُمْ وَيَمْكُرُونَ بِكَ وَاللَّهُ خَبِيرُ الْمَاكِرِينَ﴾ (سورة الأنفال، ٨/٣٠).

^{١١} ن م: يمكرونهم.

^{١٢} ع: رسول.

^{١٣} سورة المائدة، ٥/٦٧.

^{١٤} ﴿إِلَّا مَنْ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾ (سورة الجن، ٢٧/٢٧).

كان عز وجل يبعث الرسل ويكلفهم تبليغ الرسالة إليهم على علم منه بما يكون من قومهم من المنع والمكر يرسله، لكنه عصمهم ومكّن لهم حتى بلغوا الرسالة إليهم، فعلى ذلك قوله: **إن ربك أحاط بالناس بالعلم أو بالقدرة^١ والغلبة عليهم. والله أعلم.**

وقوله عز وجل: **وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس.** قال عامة أهل التأويل: إن الرؤيا التي أراها إياه لم تكن رؤيا المنام ولكن كانت [رؤيا] يَقْظَة ورؤيا عين^٢ معانيّة بالتي تنام لا بالذي^٣ لا ينام منه؛ لأنه روي^٤ عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: «تنام عيناى ولا ينام قلبي». ^٥ فإنما أراه من الرؤيا بالعين التي كانت تنام، لا رؤيا قلب وعلم. وقال^٦ سعيد بن المسيب: هي رؤيا منام، روي أن نبي الله صلى الله عليه وسلم رأى قوما على منابر فساءه ذلك فذكر أنهم كانوا يُعْطَوْنَ مالا فذلك فتنة لهم.^٧ وقال بعضهم: إنه أُري رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام كأنه يدخل المسجد الحرام آمنا، فأخبر بذلك أصحابه أنه رأى ذلك، فلما كان عام الحديبية وضُرِفَ عن البيت ارتاب^٨ بعض الناس في رؤياه، فذلك فتنة للناس على ما أخبر. لكنه لم يبيّن له^٩ متى يدخل فيه،^{١٠} وقد وعد أنه يدخل فيه آمنا، وهو ما قال: **لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ،^{١١} الآية.^{١٢}**

وقوله عز وجل: **إلا فتنة للناس، والفتنة المحنة الشديدة.** فإن كان ذلك في الرؤيا التي رآها في مسير بيت المقدس وما أخبر من الآيات لا يتوهم مثل ذلك بتعليم بشر ولا بسحر،

^١ ع م: القدرة.

^٢ ع م: غير.

^٣ أي بالقلب والعلم.

^٤ ن ع م: لا تدري.

^٥ صحيح البخاري، التهجد ١٦، صلاة التراويح ٤١ وصحيح مسلم، صلاة المسافرين ١٢٥؛ وستن أبي داود، التطوع ٢٧.

^٦ ع م: قال.

^٧ انظر: روح المعاني للآلوسي، ١٥/١٠٧.

^٨ ع: أرباب.

^٩ ك: لنا.

^{١٠} ن - فيه.

^{١١} «لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتَدْخُلَنَّ المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رءوسكم ومقصرين لا تخافون» (سورة الفتح، ٤٨/٢٧).

^{١٢} انظر: تفسير القرطبي، ١٠/٢٨٢.

فذلك الذي أخبرهم أنه رأى فتنة لهم ومحنة في التصديق^١ والتكذيب في الخير الذي أخبر،^٢ فإن كان على رؤيا منام فهو فتنة لهم^٣ لما ذكرنا. والله أعلم.

وقوله عز وجل: والشجرة الملعونة في القرآن، أي كانت الشجرة الملعونة التي ذكرت^٤ في القرآن^٥ أيضا فتنة لهم، كقوله: إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ^٦ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْحَجِيمِ^٧ الآية. ووجه فتنتها لهم ما ذكر في القصة أنهم قالوا: إن محمدا يقول: إن في النار شجرة،^٨ والنار من طبعها أن تأكل الشجرة، فكيف يكون في النار الشجرة وهي تأكلها؟ ولكن لم يعرفوا أن شجر النار يكون من النار، وشرابهم من النار، وكذلك طعامهم من النار، فإذا كان من النار لم يأكلها النار. ومنهم من قال: الزقوم هو الزبد والثمر، فكيف يكون فيها ذلك؟^٩ فيدعون بذلك الكذب عليه فيما يخبرهم أن في النار شجرة. فتلك الشجرة أيضا كانت فتنة لهم ومحنة في تصديق رسول الله وتكذيبه.

وسميت^٩ [الشجرة] ملعونة؛ قال بعضهم: إن العرب سمّت كل ضار مؤذٍ ملعونا، فلذلك سمّيت شجرة الزقوم ملعونة، إذ^{١٠} كانت ضارة لأهلها مؤذية. وقال^{١١} الحسن: سميت ملعونة لما لعن أهلها بها فسميت باسم أهلها، وهو [ك] ما سمى النهار مبصرا،^{١٢} والنهار لا يبصر ولكن يُبصر به فسُمّي باسمه، فعلى ذلك هذا. وأصل اللعن الطرد، فطرد منها كل خير ونفع فهي ملعونة، وكقوله: رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضَلَّلْنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ^{١٣} أضاف الإضلال إلى الأصنام، والأصنام^{١٤} لا صنع لها في ذلك، لكن كثيرا من الناس ضلّوا بهن فكانها أضلّتهم،

^١ م: الصديق.

^٢ ع م + من الآيات لا يتوهم مثل ذلك بتعليم بشر.

^٣ ع م - لهم.

^٤ ك - التي ذكرت.

^٥ ك + ذكرت.

^٦ سورة الصافات، ٦٣/٣٧-٦٤.

^٧ ع: شجر.

^٨ انظر حول الآراء كلها: تفسير الطبري، ١١٤/١٥-١١٥.

^٩ جميع النسخ: وسمي.

^{١٠} ع: إذا.

^{١١} ع م: قال.

^{١٢} يشير إلى قوله تعالى: ﴿هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا﴾ (سورة يونس، ١٠/٦٧).

^{١٣} ﴿وإنهن أضللن كثيرا من الناس فمن تعبدني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم﴾ (سورة إبراهيم، ١٤/٣٦).

^{١٤} ع م - والأصنام.

وَقُولُوا: وَعَزَّتُهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا،^١ أي اغتروا بها. وقوله: فِي الْقُرْآنِ، أي ذكرت في القرآن، وإلا الشجرة لا تكون في القرآن، وهو كما^٢ ذكر من المصائب وغيرها، كقوله: مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ،^٣ الآية، والمصائب لا تكون في الكتاب لكن ذكرت فيه.

ونخوفهم، بما ذكرنا. وقوله: فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا، وهو ما ذكرنا في قوله: مَا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا،^٤ وقوله: وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ،^٥ زادهم ما ذكر،^٦ لأنهم نظروا^٧ إليه بعين الاستخفاف والاستهزاء فزادهم ما ذكر. وأما أهل الإسلام فزادهم إيمانًا وهدى لأنهم نظروا إليه بعين التعظيم والتبجيل.

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتُ طِينًا﴾ [٦١]

وقوله عز وجل: وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتُ طِينًا، قوله: **أَسْجُدُ**، أي لا أسجد، كقوله: لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدْ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ.^٨ فدل / هذا أن قوله: **أَسْجُدُ**، معناه، أي لا أسجد. ذكر في قصة إبليس ألفاظا مختلفة، مرة قال: يَا إِبْلِيسُ^٩ مَا لَكَ إِلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ،^{١٠} وقال في موضع: **مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ**،^{١١} وفي موضع آخر: **مَا مَنَعَكَ**^{١٢} إِلَّا تَسْجُدَ،^{١٣} ونحوه. فجائز أن يكون ذكر هذا على اختلاف الأحوال، لا في حال واحدة، هذا من هذا.^{١٥}

^١ ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ (سورة الأنعام، ٦/٧٠).

^٢ جميع النسخ: ما.

^٣ ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾ (سورة الحديد، ٢٢/٥٧).

^٤ ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لِيَكُونَ أَهْدَى مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾ (سورة فاطر، ٤٢/٣٥).

^٥ سورة التوبة، ١٢٥/٩.

^٦ ع م - في قوله ما زادهم إلا نفورا وقوله وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا إلى رجسهم زادهم ما ذكر.

^٧ ع - لأنهم نظروا.

^٨ ﴿قَالَ لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدْ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ (سورة الحجر، ٣٣/١٥).

^٩ ع - يا إبليس.

^{١٠} سورة الحجر، ٣٢/١٥.

^{١١} ك + آخر.

^{١٢} ﴿قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ﴾ (سورة ص، ٧٥/٣٨).

^{١٣} م - ما منعك.

^{١٤} ﴿قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ (سورة الأعراف، ١٢/٧).

^{١٥} ك - من هذا.

على ما ذكر في^١ قصة آدم من اختلاف الأحوال حيث قال مرة: مِنْ تَرَابٍ^٢، وقال مرة: مِنْ طِينٍ^٣، ومرة: مِنْ صَلْصَالٍ^٤، ونحوه. وذلك إخبار عن أحوال تغيرت فيها. وجائز أن يكون ذلك بغير هذا اللسان، فذكر ههنا بألفاظ مختلفة والزيادة والنقصان، لأن اختلاف الألفاظ لا يغير المعنى.

﴿قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَنُ أَخْرَجَنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا خَئِيفَتِي ذُرِّيَّتُهُ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [٦٢]

وقوله عز وجل: قال أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ، قد أقر إبليس لعنه الله بالفضيلة لآدم والإكرام له؛ إما من جهة^٥ الطاعة له،^٦ أو النبوة^٧ التي أعطاه الله، وإن ادعى لنفسه الفضيلة عليه من جهة الخلقة بأنه ناري وهو طين^٨ حيث قال: أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ، أقر بالفضل له عليه والإكرام؛ إما لطاعتهم له^٩ أو لما جعله رسولا إلى خلقه.

وقوله عز وجل: لَنُ أَخْرَجَنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا خَئِيفَتِي ذُرِّيَّتُهُ إِلَّا قَلِيلًا، لا يحتمل أن يخاطب ربه ويقول: لَنُ أَخْرَجَنِي إِلَى كَذَا^{١٠} لأحتكن، لأنه لما يطلب^{١١} التأخير والبقاء إلى يوم القيامة طالب نعمة منه ومئة^{١٢} فيقول مقابل ما يطلب من النعمة: لَنُ أُعْطِيتِي ذَلِكَ لأعصيتك؛ إنما يُذَكَّرُ مقابل طلب النعمة الطاعة له والشكر، على ما قال: وَمِنْهُمْ مَن عَاهَدَ اللَّهُ لَنُ آتَاكَ مِنْ فَضْلِهِ لَنُصَلِّقَنَّ^{١٣}، إنما يقابل بطلب^{١٤} النعمة الطاعة له، وأما مقابلة المعصية فلا تعرف.

^١ ك: من.

^٢ ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تَرَابٍ﴾ (سورة الحج، ٥/٢٢).

^٣ ع - تراب وقال مرة من.

^٤ ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّن طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ مَمْتَرُونَ﴾ (سورة الأنعام، ٢/٦).

^٥ ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِّن صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ﴾ (سورة الحجر، ٢٦/١٥).

^٦ ن ع م - جهة.

^٧ ع م - له.

^٨ م: والنبوة.

^٩ يشير إلى قوله تعالى: ﴿قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ خَلْقَتَنِي مِّن نَّارٍ وَخَلَقْتَنِي مِّن طِينٍ﴾ (سورة الأعراف، ١٢/٧).

^{١٠} أي لطاعة الملائكة وسجدهم لآدم.

^{١١} ك + كذا.

^{١٢} م: بطلب.

^{١٣} ن ع: ومئة.

^{١٤} سورة التوبة، ٧٥/٩.

^{١٥} ن: بطلب.

ثم يخرج قوله: لئن^١ أخرتني إلى يوم القيامة، على وجهين. أحدهما على التأكيد، يقول: أي إنك وإن أخرتني^٢ إلى يوم القيامة لأحتكن ذريته؛ أو على التمني منه^٣ الأمرين جميعاً: التأخير واحتناك ذريته وسؤاله إياهما.

* وفي قوله: لئن أخرتني إلى يوم القيامة، دلالة نقض قول المعتزلة، لأن إبليس سأل^٤ ربه التأخير والإبقاء له إلى يوم القيامة وقد علم أنه إذا أعطاه^٥ ذلك له يفي له ما وعد وأبقاه إلى ذلك الوقت. وهم لم يعرفوا ذلك، بل قالوا: إنه يجيء عبد فيقتله فيمنعه عن^٦ وفاء ما وعد والإبقاء إلى الوقت الذي وقت له، فهو أعرف بربه منهم. وكذلك قال: رَبِّ إِنَّمَا أَعُودِيَّتِي^٧، وهم يقولون: لم يُعَوِّدْ، فهو أعرف به منهم. * [٢٢ و ٤٣٥ و ١٨] ثم اختلف في قوله: لأحتكن ذريته، قال بعضهم: لأحتويَنَّهُمْ ولأحيطن^٨ بهم. وقال بعضهم: ^٩لأضللَّهُمْ على ما ذكر في آية أخرى: وَلَأضِلَّنَّهُمْ وَلَأْمَنِّيَنَّهُمْ^{١٠}، وقال بعضهم: لأحتكن لأستزلن، وقيل: لأستولين. وقال القُتَيْبِيُّ: لأحتكن، أي لأستأصلنهم. ويقال: هو من حتك الدابة؛ يقال: ^{١١}حتك دابته يَحْكُكُهَا حَكْكَاً، إذا شَدَّ في ^{١٢}حَنَكِهَا الأسفل حبلاً يقودها به، وقال القُتَيْبِيُّ: أي لأقودنهم^{١٣} كيف شئت^{١٤}.

ثم قوله: لئن أخرتني إلى يوم القيامة لأحتكن ذريته، كأنه سأل ربه التأخير على ما ذكر في آية أخرى حيث قال: رَبِّ قَانْظِرْني إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ^{١٥}، كأن اللعين لما سمع قوله:

^١ ع - لئن.

^٢ ع - وإن أخرتني.

^٣ ن + أو على التمني منه.

^٤ ك - سأل، صح هـ.

^٥ ك: أعطاه.

^٦ ع م: على.

^٧ سورة الحجر، ٣٩/١٥.

* وقع ما بين النحمتين متأخراً عن موضعه، فقد مناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤٣٥ و/سطر ١٨-٢٢.

^٨ ع: ولا أحيطن.

^٩ ع م: بعض.

^{١٠} ن - ولا أمنيهم. ﴿وَلَا أَضِلُّهُمْ وَلَا أَمْنُهُمْ فَلْيَبْئِثْكَ أَذَانُ الْأَنْعَامِ وَلَا مَرْهَمُ فَلْيَبْغِزْ خَلْقَ اللَّهِ﴾ (سورة

النساء، ١١٩/٤).

^{١١} ع م - يقال.

^{١٢} ك: من.

^{١٣} ن ع م: لا أقودنهم.

^{١٤} تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٥٨.

^{١٥} سورة الحجر، ٣٦/١٥.

وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ،^١ علم^٢ أنه لا تناله^٣ الرحمة في الإيمان^٤ به حيث ذكر اللعنة عليه إلى يوم الدين. واللعين هو المطرود عن رحمته، فعند ذلك سأل ربه النَّظْرَةَ إلى يوم الدين ليغوي^٥ عباده،^٦ وقد علم اللعين أن طاعة خلقه له لا تزيد في ملكه شيئا وعصيانهم لا ينقص في ملكه شيئا، لذلك قال: لأحتكن ذريته،^٧ ولأُعَوِّثَهُمْ،^٨ ولأُضِلَّهُمْ،^٩ وما ذكر.

﴿قَالَ اذْهَبْ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا﴾ [٦٣]

وقوله عز وجل: قال اذهب فمن تبعك منهم، مع إحساني إليهم وإنعامي عليهم، فإن جهنم جزاءكم جزاء موفورا. * وقوله عز وجل: جزاؤكم جزاء موفورا، قال القتيبي: موفورا، أي موفرا. ^{١٠} وقال غيره: وافرا. *

﴿وَاسْتَغْفِرْ مَنْ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِم بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعِدَّهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ [٦٤]

وقوله عز وجل: واستغفر من استطعت منهم بصوتك. هذا يخرج على وجهين. أحدهما على التمكين^{١١} له^{١٢} والإقذار على ما ذكر، أي مكن^{١٣} له ذلك وأقدر عليه لخلدانه إياه لما عصى ربه وترك أمره لما رأى أمره بالسجود لآدم حورا منه، حيث قال له: وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ،^{١٤} مكن^{١٥} له ذلك لتتم^{١٥} له اللعنة والخلدان. والثاني قال ذلك له علي التوعّد والتهدد،

^١ سورة الحجر، ٣٥/١٥.

^٢ ع م - علم.

^٣ ن ع م: يناله.

^٤ ع: إيمان.

^٥ جميع النسخ: ليغوين.

^٦ م: عبادة.

^٧ ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا أَعُوذُ بِهِمْ أَجْمَعِينَ﴾ (سورة الحجر، ٣٩/١٥).

^٨ سبقت الآية قريبا.

^٩ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٥٨.

* وقع ما بين النجمتين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: رقة ٤٣٥ و / سطر ١٧-١٨.

^{١١} م: على التمكين.

^{١٢} م + ذلك.

^{١٣} ع: أمكن.

^{١٤} سورة الحجر، ٣٥/١٥.

^{١٥} ن ع م: ليتيم.

ألا ترى أنه ذكر هذا على أثر^١ وعيد، وهو قوله: فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا^٢. فيخرج قوله: وَاسْتَفْزِرْ، على أثر ذلك مخرج الوعيد له ولن تبعه وأجابه، كقوله: إِعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ^٣، هذا^٤ - وإن كان ظاهره أمراً - فهو وعيد، فعلى هذا قوله: واستفزز من استطعت منهم، فإن لك^٥ ولن تبعك كذا. أو لما ذكرنا من التمكين له ذلك والإقذار على ذلك ليتم له الخذلان واللعن الذي لعنه. وإلا لا يجوز أن يكون الله يأمره بما ذكر، إذ يخرج الأمر بما ذكر مخرج السفه^٦ والأمر بالفحشاء، وقد أخبر أنه لا يأمر بالفحشاء والمنكر وإنما يأمر بالعدل، كقوله: إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ^٧، وقوله: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ^٨. فلو حمل هذا على الأمر لكان أمراً بالفحشاء والمنكر، فدل أنه يخرج على أحد الوجهين اللذين ذكرناهما. أو على الاستبعاد والإياس عن أن يملك أو يقدر عليهم بما ذكر إلا من اختار منهم أتباعه، وهو ما ذكر: إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ^٩ الآية. والله أعلم.

وقوله عز وجل: واستفزز من استطعت^{١٠}، قال القُتَيْبِيُّ: أي استخفَّ، والرجل الرَّجَالَةُ^{١١}. وقال أبو عَوْسَجَةَ: واستفزز، أي استخفَّ، أي دعاه فأجابه وأمره فأطاعه^{١٢}. وعلى هذا يخرج قوله: فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَطَاطَعُوهُ^{١٣} أي^{١٤} أمرهم فأطاعوه أو دعاهم فأجابوه.

^١ ع م: على أمر.

^٢ الآية السابقة.

^٣ سورة فصلت، ٤١/٤٠.

^٤ م: لهذا.

^٥ م: ذلك.

^٦ جميع النسخ: سفه.

^٧ سورة الأعراف، ٢٨/٧.

^٨ م - إن الله لا يأمر بالفحشاء وقوله.

^٩ سورة النحل، ٩٠/١٦.

^{١٠} ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ (سورة الحجر، ١٥/٤٢).

^{١١} ك ن - من استطعت؛ ع - واستفزز من استطعت.

^{١٢} م: والرجالة. تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٥٨. استخفَّه الخوف أي استخفَّه. وفي التنزيل العزيز:

﴿وَاسْتَفْزِرْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ﴾؛ قال الفراء: أي استخفَّ بصوتك ودعائك (لسان العرب، «فز»).

^{١٣} ن - فطاطعه.

^{١٤} سورة الزخرف، ٤٣/٥٤.

^{١٥} ك ن: أو.

وقوله عز وجل: بصوتك، يحتمل وجوها ثلاثة. أحدها على حقيقة الصوت، [حيث] يكون له صوت^١ يدعو^٢ الناس به فيسمع ذلك الصوت النفس الخفية^٣ التي تكون في هذه النفس الظاهرة الكثيفة ولا يسمعه النفس الظاهرة، على ما تحظر^٤ أشياء بالقلب من غير أن يعلم به الإنسان أنه من أين جاء ومن أين هيجانه وعلام^٥ / يقذف؛ ويوسوس أشياء في القلوب من غير أن يعلم ذلك ويطلع عليه. فعلى ذلك يجوز أن يكون له صوت يدعو الناس به وإن كنا لا نسمعه، لكنه يُسمع^٦ النفس الخفية^٧ بما يُسمع^٨ النفس الظاهرة وبما تبصر^٩ أعنى النفس^{١٠} الخفية. ألا ترى أن النائم يرى أشياء ويكون في أقصى الدنيا ونفسه الظاهرة ملقاة ههنا، فذلك كله بالنفس الخفية. والثاني على التمثيل ليس على التحقيق^{١١} تحقق الصوت. لكن ذكر الصوت لما بالصوت يوصل^{١٢} إلى إعلام بعضهم بعضاً، وبه يدعو بعضهم بعضاً عند البعد. فذكر^{١٣} الصوت له مكان الوسوسة التي يوسوس الناس أشياء^{١٤} من بُعد ويدعوهم به إلى معاصي الله. وكذلك قال الحسن في قوله: فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ،^{١٥} من بعد من غير أن كان هنالك تقرب منه. والثالث على إضافة عمل كل عاص من نحو الغناء والمزامير وغيره. أو ما يضاف عمل كل^{١٦} طاع وكل ضال إليه أضيف ذلك إليه، على ما أضاف إليه^{١٧} موسى حيث قال:

١ ع - يكون له صوت.

٢ ع م: يدعو.

٣ ع: الحقيقة.

٤ جميع النسخ: يحظر.

٥ جميع النسخ: وعلى ما.

٦ ك ن: تسمع.

٧ ع: الحقيقة.

٨ ك: تسمع.

٩ م: نصر.

١٠ جميع النسخ: بالنفس.

١١ م - التحقيق.

١٢ ع م: يرسل.

١٣ ك: فذلك.

١٤ ن - أشياء.

١٥ ﴿فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبُلَى﴾ (سورة طه، ٢٠/١٢٠).

١٦ ن + وكل.

١٧ ع م: كما أضاف.

هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ،^١ وقوله: وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ [أَنْ أَدْكُرَهُ]^٢، ولم يكن ذلك عمل الشيطان حقيقة ولكن قال ذلك وأضافه^٣ إليه لما بأمره ودعائه يعمل ذلك. وقال عامة أهل التأويل: بصوتك، أي بدعائك.

وقوله عز وجل: وَأَجْلِبْ عَلَيْهِم بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ، قال بعضهم: أجلب، أي اجمعهم. ويقال: أخلبتهم، أي أعتنتهم أيضا، وهو قول أبي عَوْسَجَةَ. وقوله: بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ، يخرج على^٤ الوجوه الثلاثة التي ذكرنا. أحدها أن يكون له خيل ورجالة من جنسه وجوهره يُجْلِبُهُم بهم وإن كنا لا نراهم، كما قال: إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ^٥، الآية. فجائز أن يكون له خيل ورجالة وجنود لا نراهم نحن وهم يزورنا. والثاني على ما ذكرنا أنه على التمثيل، لكنه ذكر الخيل والرجل لما بالخيل والمشى يصل بعض إلى بعض عند الحاجة إليه في البعد والقرب، فذكر ذلك له على ما ذكرنا في الصوت. والثالث أنه أضاف كل خيل راكب في معصية الله وكل ماشٍ في معصية الله إليه على ما ذكرنا في الصوت أنه أضاف كل صوت في معصية الله^٦ إليه. والله أعلم.^٧

وقوله عز وجل: وشاركهم في الأموال والأولاد، قال^٨ بعض أهل التأويل: مشاركته في الأموال هي أن يجعلوا له^٩ البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي على ما كانوا يفعلونه.^{١٠}

^١ ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته وهذا من عدوه فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه فوكره موسى ففضى عليه قال هذا من عمل الشيطان إنه عدو مضل مبين ﴿سورة القصص، ١٥/٢٨﴾.

^٢ سورة الكهف، ٦٣/١٨.

^٣ ع: وإضافته.

^٤ جميع النسخ: وأجلبتهم.

^٥ ك + وجهين.

^٦ ن ع م - من حيث لا ترونهم. سورة الأعراف، ٢٧/٧.

^٧ ك - الآية.

^٨ ن - خيل راكب في معصية الله وكل ماشٍ في معصية الله إليه على ما ذكرنا في الصوت أنه أضاف كل.

^٩ ن: في معصيته.

^{١٠} وقع هنا مقطعان من تفسير الآيتين السابقتين برقم ٦٣ ورقم ٦٢ فقدمناهما إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٤٣٥ و/سطر ١٧-١٨ و ورقة ٤٣٥ و/سطر ١٨-٢٢.

^{١١} ع: وقال.

^{١٢} جميع النسخ: يجعلوه.

^{١٣} يشير إلى قوله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَثَرُوا لَا يَعْقِلُونَ﴾ (سورة المائدة، ١٠٣/٥).

وأما الأولاد فإنهم هؤدوهم ونصروهم وخصوهم وهو قول قتادة. وقال بعضهم: مشاركته^١ في الأموال هي أن يكتسبوها من حيث^٢ وحرام وينفقونها في مثله وفيما لا يحل. وأما الأولاد^٣ هم ما ولدوا من الزنى. وقال بعضهم: الأموال ما^٤ كانوا يذبحون لأهنتهم ويجعلون لها من الحرث والأنعام،^٥ والأولاد ما ولدوا^٦ من الزنى. وجائز أن يكون هذا صلة ما تقدم من قوله: واستغفر^٧ من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك، إلى آخر ما ذكر، حتى يشاركهم^٨ في الأموال والأولاد.

ثم معنى المشاركة له فيما ذكر^٩ - والله أعلم - هو أن هذه الأموال والأولاد لله تعالى حقيقة لما هو أنشأها وخلقها، فحقيقة الملك له بما ذكرنا، وظاهر الانتفاع لعبيده.^{١٠} إذ هذا كله لله بحق المحنة يمتحنهم، وحق الانتفاع لهم، إذ لا يجوز أن يخلق الله شيئاً لمنفعة نفسه ولكن يخلق لمنافع أنفسهم ليمتحنهم بها. وقد شرع الله لهم شرائع وشرع لهم إبليس شرائع وهو ما ذكر: أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ.^{١١} فإذا صرفوا ذلك إلى ما شرع لهم إبليس دون ما شرع الله فقد أشركوه فيها. وكل ما أطيع فيه^{١٢} مما سنَّ لهم إبليس وشرع لهم فذلك شركته فيها. وذلك^{١٣} أن الأولاد في الشاهد^{١٤} إنما تُطلب لأحد الوجوه الثلاثة: إما للاستئناس بهم في حال الوحشة، وإما للاستنصار بهم والعون على أعدائهم،

^١ ك ن: مشاركتهم.

^٢ ك ن: حيث.

^٣ ن - فإنهم هؤدوهم ونصروهم وخصوهم وهو قول قتادة وقال بعضهم مشاركتهم في الأموال هي أن يكتسبوها من حيث وحرام وينفقونها في مثله وفيما لا يحل وأما الأولاد.

^٤ ع: وما.

^٥ لعل المؤلف يشير إلى قوله تعالى ﴿وَجَعَلُوا اللَّهَ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ (سورة الأنعام، ١٣٦/٦).

^٦ ع: والأولاد وما ولدوا؛ م: والأولاد وما ولدوا.

^٧ م: تشاركهم.

^٨ ن ع م: ذكروا.

^٩ ن: ذكر فظاهر.

^{١٠} ع م: لعبده.

^{١١} سورة الشورى، ٢١/٤٢.

^{١٢} ع م: فيها.

^{١٣} ن + والله أعلم.

^{١٤} ع: الأول وفي الشاهد.

وإما للذكر بعد الوفاة. وكذلك الأموال يطلب منها ما ذكرنا [إما] الانتفاع بها في حال الحياة، وإما للمعونة على الأعداء أو الذكر بعد الموت لخيرات يتركونها. فإذا صرفوها إلى ما أمرهم إبليس أشركوه فيها. ومشاركته إياهم^١ في الأموال هو^٢ أن يأمرهم ويدعوهم إلى اكتساب ما يحرم والإنفاق فيما لا يحل. وفي الأولاد كذلك^٣ يأمرهم بالمعصية ويدعوهم إليه فيطيعونه ويجيبونه في ذلك، فذلك -والله أعلم- مشاركته.

وقوله عز وجل: وَعَدْتُهُمْ، قال عامة أهل التأويل: أي عدهم^٤ أن لا جنة ولا نار ولا بعث، لكن يعدهم بخلاف ما وعدهم الله / ويخوفهم^٥ على ضد ما خوفهم الله. ما كان من الله لهم^٦ [٤٣٥] وعد رجاء يكون منه وعيدا،^٧ وما كان من الله وعد خوف^٨ يكون منه وعد رجاء، وهو ما قال: إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ^٩. أخير أن ما وعد هو قد أخلف، فذلك تأويل قوله: وما يعد هم الشيطان إلا غرورا، أي كذبا وباطلا، لأنه يخرج كله على خلاف ما وعد.

﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا﴾ [٦٥]

وقوله عز وجل: إن عبادي ليس لك عليهم سلطان، يحتمل قوله: سلطان، وجوها ثلاثة. أحدها القدرة والقهر، والثاني^{١٠} الحجة والبرهان، والثالث الولاية. فأما القدرة والقهر فليس له عليهم ذلك، لأنه لم يجعل له قدرة القهر عليهم شاءوا أو أبوا. وكذلك ليس له عليهم الحجة فيما يدعوهم إليه ويأمرهم به، كقوله يوم القيامة حين يقول: وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ،^{١١} الآية. وأما السلطان [بمعنى] الولاية^{١٢} فإن له ذلك على من اختار اتباعه وتولّيه،

^١ جميع النسخ: إياه.

^٢ ن + هما؛ ك ع م + حتى.

^٣ ك ع م: وكذلك.

^٤ ن ع م: وعدهم.

^٥ جميع النسخ: وخوفهم.

^٦ م - لهم.

^٧ جميع النسخ: وعيد.

^٨ ك: وعيد وخوف.

^٩ سورة إبراهيم، ٢٢/١٤.

^{١٠} ن: الثاني؛ م + في.

^{١١} سورة إبراهيم، ٢٢/١٤.

^{١٢} م - وأما السلطان الولاية.

كقوله: إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ^١ وقوله: إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ^٢ الذين أحلصوا له^٣ ليس له^٤ عليهم سلطان. يحتمل قوله: سلطان، أي حجة لأنهم إنما يتبعون أمر الله بحججه فلا يتبعوا الشيطان بَأَمَانِيَّتِهِ التي يُتَمَيِّهِمُ، وبشبهاته^٥ التي يشبه عليهم. أو أن يكون قوله: ليس لك عليهم سلطان، أي سلطان القهر والغلبة، إنما له عليهم الدعاء والتزوين، لا غير. أو أن يكون قوله: إن عبادي ليس لك عليهم سلطان، من الحجة والملك على ما ذكرنا، إنما سلطانه عليهم سلطانُ الولاية على الذين يتولَّونه.

وقوله عز وجل: وكفى بربك وكيلًا، يحتمل وكيلًا، عاصما يعصمك عن تمويهاته وتسويلاته، وناصرًا ينصرك على مكائده، أو مَفْرَعًا تفرع إليه، أو معتمدًا^٦ تعتمد عليه في جميع أمورك. والله أعلم.

﴿رَبُّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ لِيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّه كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ [٦٦]

وقوله عز وجل: ربكم الذي يزجي لكم الفلك في البحر، يزجي يُجري ويسير ويسوق الفلك في البحر. قال الحسن: أي سخر الفلك والسفن^٧ لنا في البحر والدواب في البر لنقطع بها البحار والمفاوز والبراري، لنصل بذلك إلى حوائجنا التي جعلت لنا في البلدان النائية^٨ والأمكنة البعيدة. وكذلك قال في قوله تعالى: [هُوَ الَّذِي] يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ^٩ أي سخر لنا ذلك. ونحن نقول: كذلك^{١٠} سخر لنا ما ذكر، إلا أن إضافة ذلك إليه على قولنا: هو أن خلق سيرنا وجرينا^{١١} في البر والبحر،^{١٢} على قولنا: إن أفعالنا مخلوقة له.^{١٣}

^١ ﴿إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾ (سورة النحل، ١٦/١٠٠).

^٢ ﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَتَّبِعَنَّ لَمْ يَكُنْ فِي الْأَرْضِ وَلَاغْوِيَّتِهِمْ أَجْمَعِينَ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ﴾ (سورة الحجر، ١٥/٣٩-٤٠). جميع النسخ: إلا عباد الله المخلصين. لكن هذه الآية لا تتعلق بإغواء الشيطان.

^٣ ك ن: لي؛ ع م: إلي.

^٤ جميع النسخ: لك.

^٥ ك ن ع: وشبهاته.

^٦ ن: ومعتمدا.

^٧ ع م: أو السفن.

^٨ ك ع: النائية.

^٩ سورة يونس، ١٠/٢٢.

^{١٠} ع: وكذلك.

^{١١} جميع النسخ: وجرينا.

^{١٢} ع م + أي سخر لنا ذلك ونحن نقول كذلك سخر لنا ما ذكر إلا أن إضافة ذلك إليه.

^{١٣} ك: لنا.

ثم يذكر فيه قدرته^١ وسلطانه وعلمه حيث خلق الخشب وجعل فيها معنى تَقَرَّز على وجه الماء مع ثقله، ومن طبع الشيء الثقيل التسرُّب في الماء والتسفل فيه. ولا نفهم المعنى الذي به تقرَّز على وجه الماء^٢ وإن كان دون ذلك في الثقل يتسفل فيه ويتسرَّب. أو جعل ذلك بطبعه بحيث^٣ يقرَّز على وجه الماء ولا يسرَّب فيه لطفًا منه. فمن قدر على إنشاء ما^٤ يقرَّز على وجه الماء لمعنى جعل فيه لا نعقله نحن أو بلطفه لقادر^٥ على إنشاء هذا الخلق وإعادته بعد فئاته وذهابه، وإن كانت عقول الخلائق لا تدرك ذلك وأفهام البشر تعجز عن دركه. فكما قدر على إنشاء ما هو طبعه التسرب في الماء والتسفل فيه بحيث يقرَّز ويركُد على الماء يقدر^٦ على ما ذكرنا. وحيث قدر على تسكين الأمواج في البحر ليعبر^٧ فيها وخلق رياحا فيها لتجري بها^٨ السفن كما تجري بالماء الجاري، فمن قدر على هذا يقدر^٩ على ما ذكرنا من الإحياء بعد القناء. وفيه ما ذكرنا من تذكير نعمه لنا لنشكره، وتذكير قدرته وسلطانه لتهاب^{١٠} منه ولا ننكر^{١١} قدرته وسلطانه في شيء من الأشياء، على ما أنكر قدرته بعض خلقه لقصور عقولهم عن ذلك. وفيه وجوه من الدلالة. أحدها تعليم الأسباب التي بها يتوصل إلى قَطْع البحار والبراري من اتِّخاذ السفن والحمل عليها وغير ذلك. والثاني تسخير البحار والبراري لنا ما لو لا ذلك ما تهيب^{١٢} لنا استعمال ذلك. والثالث دلالة الرسالة، إذ لو لا خير السماء ما نعرف^{١٣} أن ما يُحتاج إليه هو في تلك البلدان النائية^{١٤} والأمكنة البعيدة،^{١٥} وما نعلم^{١٥} أن ذلك الطريق يُفضي إلى تلك الأمكنة إلا بخير الرسول عن الله تعالى.

^١ ن - قدرته.

^٢ ن + لمعنى جعل فيه لا نعقله نحن أو بلطفه.

^٣ ك: حيث.

^٤ ن - ما.

^٥ ع م: يقرر.

^٦ ك ن: لقدرة؛ ع: لقد.

^٧ ع: ليعبر.

^٨ ع م - بها.

^٩ ك: لقدرة؛ ن ع: القدر.

^{١٠} ن ع: لتهاب.

^{١١} ع: تنكر.

^{١٢} جميع النسخ: وإلا ما يعرف؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٥٤ و.

^{١٣} ن ع: النائية.

^{١٤} ك ن ع - البعيدة.

^{١٥} جميع النسخ: يعلم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٥٤ و.

وقوله عز وجل: **إِنَّه كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا**، قال بعضهم: أي من رحمته أن جعل لكم الفلك والدواب لتصلوا بها إلى أرزاقكم التي جعل لكم^١ في البلاد النائية البعيدة. وقال بعضهم: إنه لم يزل بكم رحيمًا إذا تبتّم ورجعتم عن ذلك. أو كانت الآية في المؤمنين، فهو لم يزل بهم رحيمًا. وإن كانت في الأرزاق ففيهم^٢ جميعًا.

فإن قالت الثنوية: إنكم تصفون ربكم بالرحمة والرأفة وهو يُجيتكم ويقتلكم ويحمل عليكم الشدائد والمُؤَنَ العظام، فذلك ليس من صفة الرحيم.

قيل: إنا قد ذكرنا لكم في غير موضع جواب السؤال أن المرء رحيم على نفسه وله الرحمة والشفقة عليها، ثم مع ذلك يحمل على نفسه الشدائد والمؤن العظام لما يأمل من النفع في العاقبة، من نحو الحجامة والاقتصاد^٣ وشرب الأدوية الكريهة ما لولا ما يأمل من النفع في العاقبة ما تحمّل ذلك. وكذلك الوالدان، فيهما من الرحمة والرأفة لولدهما ما لا يخفى ذلك على أحد، ثم يحملان على ولدهما ما ذكرنا^٤ من الشدائد والمؤن العظام لما يأملون من النفع لهم في العاقبة. ثم لا يمنع ذلك من الوصف^٥ بالرحمة والرأفة. فعلى ذلك الله سبحانه تعالى لا يمنع ما يحمل علينا من الشدائد عن أن يوصف بالرحمة، ولا يُخرجه ذلك عن الحكمة^٦، بل هو على ما قال: **وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ**.^٧

﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهُ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ أَغْرَضْنَاهُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾ [٦٧]

[٤٣٦] وقوله / عز وجل: **وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهُ**، أي بطل ما كانوا^٨ يأملون من عبادتهم^٩ الأصنام إلا العبادة التي كانت لله، فإنه لا يبطل ما يؤمل^{١٠} من عبادتهم إياه؛

^١ ع م - جعل لكم.

^٢ جميع النسخ: فيهم.

^٣ ع: والاقتصاد. الفصد: شئ العزقي؛ فصدّه يَفْصِدُهُ فَصْدًا وفَصَادًا. وَانْقَضَتْ فَلَانٌ إِذَا قُطِعَ عِزْقُهُ فَنَقَضَ، وَقَدْ قَصَدَتْ وَانْقَضَتْ (لسان العرب، «فصد»).

^٤ ك ن: ذكر.

^٥ ك: عن الوصف.

^٦ م + لولدهما.

^٧ ن: من الحكمة.

^٨ سورة يوسف، ١٢ / ٦٤.

^٩ ن + ما.

^{١٠} ع م: عن عبادتهم.

^{١١} جميع النسخ: فإنه لم يبطل ما لم يؤمل.

لأنهم كانوا يعبدون الأصنام والأوثان ويقولون: هؤُلاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ^١. وَمَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى^٢. فأخبر عز وجل عن سفههم لعبادتهم الأصنام وعجزهم عما يأملون منها في الآخرة حيث لم يملكوا دفع شيء مما متهم وكشف ما أصابهم في الدنيا، فكيف يأملون ذلك في الآخرة^٣. أو أن يكون: ضل من تدعون إلا إياه، أي ضل الآلهة التي عبدوها من^٤ دون الله إلا الإله^٥ الحق المستحق للعبادة، فإنه أعانكم ونجّاكم من الهلاك.

وقوله عز وجل: فلما نجّاكم إلى البر أعرضتم، هكذا كانت عادتهم أنهم إذا خافوا الهلاك على أنفسهم أخلصوا الدعاء لله، كقوله: فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ^٦ الآية. وكقوله: وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَنجَيْتَنَا مِنْ هَٰذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ فَلَمَّا [أَنجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ]^٧ [فَلَمَّا] نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ^٨. ويحتمل قوله: فلما نجّاكم إلى البر أعرضتم، عن وفاء ما عهدتم وإنجاز ما وعدتم، لأنهم قالوا: لَئِنْ أَنجَيْتَنَا مِنْ هَٰذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ^٩ فأعرضوا عن هذا الوعد^{١٠} ولم يوفوا ذلك.

وقوله عز وجل: وكان الإنسان كفورا، لنعم ربه. يذكر سفههم من وجهين. أحدهما عبادتهم من يعلمون أنه لا يُنعم عليهم في حال الرخاء ولا يدفع عنهم البلاء في حال الشدة. والثاني أن في الشاهد من أنعم على آخر نعمة وأحسن إليه يشكر^{١١} له ويشي عليه. وإذا حلّ به بلاء وشدة من أحد من الخلائق يدعو عليه ويلعنه، فمعاملة أولئك الكفرة مع الله على خلاف

^١ سورة يونس، ١٨/١٠.

^٢ سورة الزمر، ٣/٣٩.

^٣ ن - حيث لم يملكوا دفع شيء مما متهم وكشف ما أصابهم في الدنيا فكيف يأملون ذلك في الآخرة.

^٤ ن ع م - من.

^٥ ن ع م: إله.

^٦ ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ (سورة العنكبوت، ٦٥/٢٩).

^٧ سورة يونس، ٢٣-٢٢/١٠.

^٨ ك + ونحوه. ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾

(سورة العنكبوت، ٦٥/٢٩).

^٩ ن + ويحتمل قوله فلما نجّاكم إلى البر أعرضتم عن وفاء ما عهدتم وإنجاز ما وعدتم لأنهم قالوا لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين.

^{١٠} ع: والوعد.

^{١١} ع: بشكر.

معاملة الخلق بعضهم بعضا. يخلصون له الدعاء في حال الشدة والبلاء، ويكفرون نعمه في حال الرخاء. والله أعلم.

﴿أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يُخَسِّفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا﴾ [٦٨]
وقوله عز وجل: أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البر، على ما تحسف قوما في البر، أو يرسل عليكم حاصبا، على ما أرسل على قوم من الحصباء،^١ وهي الحصى فأهلكهم. ثم لا تجدوا لكم وكيلا، ناصرا ينصركم أو معتمدا تعتمدون^٢ عليه.

﴿أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا﴾ [٦٩]
وقوله عز وجل: أم أمنتم أن يعيدكم فيه تارة أخرى، أي يحوجكم إلى ركوب البحر مرة أخرى، فيغرقكم بما كفرتم. أو يذكر هذا أن من قدر على إنشاء ما ذكر من الفلك وإجرائها في البحر وتسكين أمواجه ودفع أهواله عنكم لقادر على إهلاككم في^٣ البر أو إعادتكم^٤ في البحر ثانيا وإغراقكم فيه.

وفي قوله: أم أمنتم أن يعيدكم فيه تارة أخرى، وقوله: يُرْجِي لَكُمْ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ،^٥ وقوله: [هُوَ الَّذِي] يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ،^٦ دلالة أن لله^٧ في فعل العباد صنعا، لأنهم هم الذين يسرون في البر وهم الذين يُجرون الفلك فيه. ثم أضاف الإجراء إلى نفسه وكذلك السير ليُعلم أن له فيه صنعا وفعلا.

وقوله عز وجل: ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا. قال: تبيعا، أي من يتبعنا بدمائكم ويطالبنا بها. وقال أبو عؤسجة: التبع الكفيل، ويقال: المتقاضي في موضع. وقال غيره هو من التبعة،

^١ م: الحصباء.

^٢ ع م: يعتمدون.

^٣ لك + البحر.

^٤ ع م: وإعادتكم.

^٥ ع م - أم أمنتم أن يعيدكم فيه تارة أخرى وقوله.

^٦ سورة الإسراء، ٦٦/١٧.

^٧ ع م - وقوله يسيركم في.

^٨ ع م - والبحر. سورة يونس، ٢٢/١٠.

^٩ ن - لله.

أي لا تعبدوا لكم علينا به^١ تَبَعَةً وهو ما ذكرنا. وقال القُتَيْبِيُّ: "الحاصب الريح سميت بذلك لأنها تحصب، أي ترمي بالحصاء وهي الخصى الصغار. والقاصف الريح الشديدة التي تقصف الشجر، أي تكسرها." وكذلك قال أبو عَوْسَجَةَ: القاصف الشديدة من الرياح.

﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾ [٧٠]

وقوله عز وجل: ولقد كرّمنا بني آدم، وكرّمهم بأن خلقهم^٢ في أحسن صورة، كقوله: وَصَوَّرَكُمُ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ^٣، وقومهم في أحسن تقويم وأحسن قامّة، كقوله: لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ^٤. وكرّمهم بأن ركب فيهم العقول التي بها يعرفون الكرامات من الهوان ويعرفون بها المحاسن من المساوي، والحكمة من السفه، والخير من الشر. وكرّمهم بأن جعل لهم لسانا يتكلمون به^٥ الحكمة وكل خير، وبه^٦ يتوصلون إلى درك الحكمة وجمعها. وكرّمهم بأن جعل أرزاقهم أطيب الأرزاق وجعل لغيرهم ما خبث^٧ منها وما فَضَّلَ منهم. وكرّمهم بأن خلق جميع ما على وجه الأرض لهم، كقوله: [هُوَ الَّذِي] خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا^٨. وكرّمهم بأن سخر لهم جميع الخلائق، كقوله: ^٩ وَسَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ^{١٠}، وجعل بني آدم هم المقصودون بخلق جميع الخلائق ونحوه. وكرّمهم حيث جعلهم بحيث يتهيا لهم استعمال السماء والأرض واستعمال الشمس والقمر واستعمال البحار والبراري وجميع الصّعاب والشدائد في حوائجهم ومنافعهم ما لا يتهيا^{١١} لغيرهم من الخلائق ذلك. فذلك تفضيلهم.

^١ ك + تبعاً.

^٢ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٥٩.

^٣ ن: خلق.

^٤ سورة المؤمن، ٦٤/٤٠.

^٥ سورة التين، ٤/٩٥.

^٦ جميع النسخ: بها.

^٧ جميع النسخ: بها.

^٨ ع: حيث.

^٩ سورة البقرة، ٢٩/٢.

^{١٠} ع م - كقوله.

^{١١} سورة الجاثية، ١٣/٤٥.

^{١٢} ن + لهم.

وجائز أن يكون كرم بني آدم لأنه كرم آدم، وكرم آدم^١ لأنه أسجد ملائكته له وبعثه^٢ رسولا إليهم حيث قال: أَنبِئُهُمْ^٣ بِأَسْمَائِهِمْ. فلما كرم آدم صار بنوه مكرمين أيضا. ولهذا نقول بأن الأب يصير مشتوما^٤ بشتم ابنه.

وما قال أهل التأويل: إن فضل بني آدم على غيرهم من الحيوان والدواب حين أكلوا وشربوا هم بأيديهم وسائر الدواب يأكلون بأفواههم. هذا الذي ذكروا هو من التفضيل إلا أن ذكره له خاصة ليس فيه كبير^٥ حكمة وفضل، لكن فضلهم وكرمهم بما ذكرنا من وجوه الكرامات. والله أعلم. وقوله عز وجل: وَحَمَلْنَا هُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ، هذا تفسير ما ذكر من تكريم بني آدم وتفضيله إياهم. ثم يحتمل هذا وجهين. أحدهما أن جعل لهم البر والبحر مستخزين حتى يصلوا إلى ما في باطن^٦ البحر^٧ وظاهره من أنواع المال والمنافع. وكذلك البر^٨ سخر لهم حتى يصلوا إلى ما في باطنه من الأموال والمنافع وظاهره. والثاني أن جعلهم^٩ بحيث يقضون حوائجهم التي كانت لهم من وراء البحر ووراء البر ما^{١٠} لم يجعل^{١١} لغيرهم من الخلائق قضاء الحوائج من روائهم، وذلك معنى تفضيلهم الذي ذكر. ثم ما ذكر على أثر قوله: كرمنا بني آدم، وهو^{١٢} تفسير^{١٣} تفضيله وإكرامه حيث قال: وَحَمَلْنَا هُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ. وجائز أن يكون ما ذكر من تكريم بني آدم وتفضيله إياهم هو ما جعل فيهم من الأنبياء والرسل والأتقياء والأخيار^{١٤} منهم ما لم يجعل ذلك من غيرهم. ألا ترى أن موسى قال: يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ،^{١٥} الآية.

^١ م - وكرم آدم.

^٢ م: وبعث.

^٣ م - أنبئهم.

^٤ سورة البقرة، ٣٣/٢.

^٥ م: مشتوما.

^٦ ن ع م: كثير.

^٧ ن: في بطن.

^٨ ك: إلى باطن ما في البحر.

^٩ ع: يجعلهم.

^{١٠} ع: لما.

^{١١} جميع النسخ + ذلك.

^{١٢} ك: هو.

^{١٣} ن + قوله.

^{١٤} ن م: والأخيار.

^{١٥} ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يَأْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ (سورة المائدة، ٢٠/٥).

وقوله: ورزقناهم من الطيبات،^١ هو ما ذكرنا أن جعل أرزاقهم وغذاءهم ما بلغ في الطيب غايته - ولا كذلك غذاء غيرهم من الدواب ورزقهم، لأنهم لا يأكلون إلا بعد أن يستخرجوا منه ما فيه من أذى وخبث وحشونة من النخاله وغيرها - وفي الطبخ والنضج حتى يبلغ في الطيب واللين^٢ غايته. وأما غيره من الدواب فإنما يأكلون كما هو نيأ^٣ غير مطبوخ ولا نضج،^٤ مع ما فيه من الخبث والأذى.

وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً. أما بعض أهل التأويل فإنه قال: فضلناهم على كثير ممن خلقنا،^٥ على الجن والشياطين وأصحابهم، غير الملائكة. وقال بعضهم: على كثير ممن خلقنا، من الحيوان والدواب، تفضيلاً، بالأكل بالأيدي وجعل رزقهم من غير رزق الدواب. ويحتمل: على كثير ممن خلقنا، ممن على وجه الأرض من الجن وغيرهم لما لم يُرسل إلى الجن رسول منهم ولا أنزل عليهم كتاب على جده، وما جعل أرزاقهم مما يفضل من البشر من العظام والبروتين^٦ وغيره على ما ذكر، فذلك وجه تفضيلهم عليهم.

وأما الكلام في تفضيل البشر على الملائكة والملائكة على البشر، فإننا لا نتكلم في شيء من ذلك، لما^٧ لا نعلم ذلك، وليس لنا إلى معرفة ذلك حاجة. فالأمر فيه إلى الله: في تفضيل هؤلاء على هؤلاء، وهؤلاء على هؤلاء، ليس إلينا من ذلك شيء. ولا جائز أن يُجمع بين أشَر البشر وأَمَقِّهم وبين الملائكة الذين لم يعصوا الله طرفة عين فيقال: هم^٨ أفضل من الملائكة. ولكن إن كان لابد فإنما يُجمع بين الأنبياء والرسل وأتقى الخلائق وبين الملائكة، فيتكلم حينئذ بتفضيل بعض على بعض. فهو ما ذكرنا [من] أن الأمر في ذلك إلى الله، ليس إلينا من ذلك شيء. والله أعلم.

^١ ع - وجائز أن يكون ما ذكر من تكريم بني آدم وتفضيله إياهم هو ما جعل فيهم من الأنبياء والرسل والأتقياء والأخيار منهم ما لم يجعل ذلك من غيرهم ألا ترى أن موسى قال يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم الآية وقوله ورزقناهم من الطيبات.

^٢ ك ع: واللين.

^٣ النبي والنبي: البهم الذي لم ينضج. قال الجوهرى: النبي: الشحم (لسان العرب، «نوى» و«نيأ»).

^٤ ك ن م: نضج.

^٥ جميع النسخ: وفيه؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٥٤ ظ.

^٦ ن + على كثير ممن خلقنا.

^٧ البروتين والبروتين: ما تُدمل به الأرض، البروتين معرب، ويقال ميوجين [الزئيل] (لسان العرب، «موقن»).

^٨ م - لما.

^٩ ع: لهم.

﴿يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أَنَسٍ بِإِمَامِهِمْ فَمَنْ أُوِّيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَأُولَئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ قَبِيلًا﴾ [٧١]

وقوله عز وجل: يوم ندعو كل أناس بإمامهم. قال الحسن: هذا صلة قوله: يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ،^١ فيقولون: أَيُّ يَوْم؟ فيقول: يوم ندعو كل أناس بإمامهم. ثم اختلف في قوله: بإمامهم، قال بعضهم: ندعو بإمامهم، أي بدينهم الذي دائوا به وذئوا عنه، ويدعى كل بدينه الذي دائ به وذئب عنه. وقال بعضهم: بإمامهم، أي برؤسائهم وأئمتهم الذين أضلّوهم، أي يدعى الأتباع بأئمتهم ورؤسائهم الذين أضلّوهم^٢ حتى يلوم بعضهم على بعض ويلعن بعضهم على بعض^٣ ويتبرأ^٤ بعضهم من بعض، كقوله إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا،^٥ الآية، وقوله: وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا،^٦ وقوله: يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ،^٧ يدعى الأتباع بالمتبوعين. وقال بعضهم: يدعى كل أناس بداعيهم الذي دعاهم؛ إن كان رسولا فبالرسول، وإن كان شيطانا فبالشيطان، وهو قريب مما ذكرنا. وقال بعضهم: بإمامهم، كتابهم الذي كتبت^٨ الملائكة أعمالهم فيه. وقال بعضهم: يدعى^٩ بكتابهم الذي أنزل عليهم. يدعى كل بما ذكر ليعلموا أن الحجة قد قامت عليهم ووجب^{١٠} لهم العذاب باتباعهم ما اتبعوا بلا حجة ولا برهان. وحاصل أقاويل هؤلاء يرجع^{١١} إلى وجوه ثلاثة. أحدها يوم ندعو إمام كل أناس كان أمامهم في خير أو شر فيجزي له جزاءه ثم يكلف هو دعاء أتباعه إلى ما أعد^{١٢} لهم من الثواب والعقاب.

^١ سورة الإسراء، ٥٢/١٧.

^٢ جميع النسخ: فيقول، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٥٤ ظ.

^٣ ع - أي يدعى الأتباع بأئمتهم ورؤسائهم الذين أضلّوهم.

^٤ ن - ويلعن بعضهم على بعض.

^٥ ع: ويتبرأ.

^٦ ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَأَرَأُوا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾ (سورة البقرة، ١٦٦/٢).

^٧ ﴿وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَلَعَنَ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾ (سورة العنكبوت، ٢٥/٢٩).

^٨ ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ﴾ (سورة سبأ، ٣١/٣٤).

^٩ م: كتب.

^{١٠} ع - يدعى.

^{١١} ع م: ووجب.

^{١٢} ن ع م: ترجع.

^{١٣} م: أوعده.

والثاني يدعى كل إمام ورئيس في خير وشر بأتباعه الذين يتبعونه فيما يدعوهم إليه نحو كل رسول يدعى بقومه الذين اتبعوه، وكل رئيس وشیطان استتبعهم. والثالث إمامهم بكتابهم^١ الذي كتب لأعمالهم التي^٢ فعلوا،^٣ كقوله: ^٤ «وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا»، ونحوه. وقوله عز وجل: فمن أوتي كتابه بيمينه فأولئك يقرءون كتابهم، كلهم قد يقرءون^٥ كتابهم، غير أن المؤمن إذا نظر في الكتاب فرح به واستبشر بما فيه فسهل عليه القراءة^٦ وهان لما كان يتبع حجج الله. وأما الكافر إذا نظر في الكتاب حزن واغتم^٧ به^٨ فعسر عليه قراءة كتابه، وهو كقوله: فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَفْرَأُوا كِتَابِيَّةً إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّةً^٩ الآية، ويقول الكافر: يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيَّةً^{١٠} الآية، لأنه اتبع ما اتبع بلا حجة. أو أن يكون المؤمن إذا نظر في كتابه رأى سيئاته مغفورة، كقوله: أُولَئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ^{١١} فرح بذلك، والكافر رأى سيئاته باقية عليه وحسناته قد بطلت حزن بذلك واغتم^{١٢}، لذلك قال ما قال. والله أعلم.

[٥٣٧]

﴿وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ [٧٢]

وقوله عز وجل: ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً، قال بعضهم: من كان في هذه الدنيا أعمى عن توحيد الله والإيمان به، مع كثرة آياته ودلالته على وحدانيته فهو عن الآيات بالآخرة والبعث بعد الموت أعمى. وقال بعضهم: من كان في هذه الدنيا أعمى عن^{١٣} الحق،

^١ جميع النسخ: إمامهم كتابهم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٥٥ و.

^٢ ع م: الذي.

^٣ ك ن م + كتبوا؛ ع + كتبوا له؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٥٥ و.

^٤ ع - كقوله.

^٥ سورة الإسراء، ١٣/١٧.

^٦ ك م: يقرءون.

^٧ ع: القرآن.

^٨ ك - به.

^٩ سورة الحاقة، ١٩/٦٩ - ٢٠.

^{١٠} «وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيهِ وَلَمْ أَدْرَ مَا حِسَابِيهِ» (سورة الحاقة، ٢٥/٦٩ - ٢٦).

^{١١} «أُولَئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَغَدَ يُصْذَقُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ»

(سورة الأحقاف، ١٦/٤٦).

^{١٢} جميع النسخ: واهتم.

^{١٣} ك ن - توحيد الله والإيمان به مع كثرة آياته ودلالته على وحدانيته فهو عن الآيات بالآخرة والبعث بعد الموت

أعمى وقال بعضهم من كان في هذه الدنيا أعمى عن.

فهو في الآخرة أعمى^١ عن حججه، لأنه إذا عمي عن الحق نفسه^٢ فهو عن حججه أعمى^٣، فتكون "في" بمعنى "عن"، إذ الآيات والدلالات على وحدانية الله أكثر^٤ وأظهر من الدلالة على البعث والآخرة. إذ ليس شيء إلا وفيه أثر وحدانيته^٥ ودلالة ألوهيته، ولا كذلك الآخرة، فهو عن الإيمان بها أشد عمى^٦. وقال بعضهم: من عمي في هذه الدنيا عن الإيمان بالله فهو في الآخرة أعمى عن الإيمان به، لأن الدنيا مما يُقبل فيها الإيمان، وفي الآخرة لا يقبل، وهو ما قال: وَجِيلٌ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ، أي حيل بينهم وبين ما يشتهون من الإيمان به، كما فُعلُ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ^٧، أي كما حيل بين أشياعهم وبين الإيمان به عند معاينة بأس الله وعذابه، وهو قول الحسن. وقال أبو بكر [الأصم] قريبا من هذا، وهو أن من عمي عن الرشد والحق في هذه الدنيا لجهله به فهو في الآخرة عن^٨ علمه بالرشد والحق أشد عمى، أو كلام نحو هذا. وقال بعضهم: من عمي قلبه في الدنيا عن الإيمان بالله والتوحيد له فهو في الآخرة يكون أعمى الوجه والحواس، كقوله: [قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا]^٩، وكقوله: وَتَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكْمًا وَصُمًّا^{١٠}. الآية. [يحشرون على]^{١١} ما ذكر ذاهبة حواسهم منهم لما تركوا الانتفاع بها في الدنيا لما جعلت لهم الحواس.

ويشبه أن يكون قوله: ومن كان في هذه أعمى بالافتراء على الله فهو^{١٢} في الآخرة أعمى، أي مفتر على الله أيضا، كقوله: ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَسْأَلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ^{١٣}، ونحوه،

^١ ع - الحق فهو في الآخرة أعمى عن.

^٢ ع: الخلق بنفسه.

^٣ ك ن + وقال بعضهم من كان في هذه الدنيا أعمى عن توحيد الله والإيمان به مع كثرة آياته ودلالته على وحدانية فهو عن الآيات والآخرة والبعث بعد الموت أعمى.

^٤ ك ن: فيكون.

^٥ ن - أكثر.

^٦ م: وحدانية.

^٧ ع: أعمى.

^٨ ﴿وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُرِيبٍ﴾ (سورة سبأ، ٥٤/٣٤).

^٩ جميع النسخ: عند.

^{١٠} سورة طه، ١٢٥/٢٠.

^{١١} سورة الإسراء، ٩٧/١٧.

^{١٢} الزيادة من الشرح، ورقة ٥٥٥ و.

^{١٣} م - فهو.

^{١٤} سورة الأنعام، ٢٣/٦.

يفترون في الآخرة ويكذبون كما كذبوا في الدنيا، وكقوله: **أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ**.^١ ثم أخبر عنهم فقال: **وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ**.^٢ وقال قتادة: ومن كان في هذه أعمى، يقول: ومن كان في الدنيا فيما أراه الله من آياته من خلق السماوات والأرض والجبال والنجوم [أعمى] فهو في الآخرة الغائبة عنه التي لم يرها أعمى وأضل سبيلا، وهو قريب مما ذكرنا. وقال ابن عباس رضي الله عنه:^٣ ومن كان في هذه النعم أعمى [عن] أن يعلم أنها من الله، فهو في الآخرة أعمى عن حجته.^٤ ويقال: [ومن كان في هذه الدنيا أعمى] عن دين الله، [فهو في الآخرة أعمى] وأضل [سبيلا] طريقا. ويقال: ضل^٥ عن حجته. وقال غيره من أهل التأويل: ومن كان في هذه النعم أعمى، يعني الكافر، عمي عنها وهو يعاينها فلا يعرف أنها من الله^٦ فيشكر ربها فهو في الآخرة أعمى. يقول: [فهو] عما غاب عنه من أمر الآخرة من البعث والجزاء أعمى وأضل سبيلا وأخطأ طريقا. وبعضه قريب من بعض. والله أعلم.

﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لَتَفْتَرِي عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تَخَذُوكَ خَلِيلًا﴾ [٧٣] وقوله عز وجل: وإن كادوا ليفتنونك عن الذي أوحينا إليك، دل هذا على^٧ أنه قد كان من الكفرة شيء من الدعاء^٨ إلى شيء يصير به مفتونا لو أجابهم إلى ذلك. وكذلك كانت عادة الكفرة كادوا أن يضلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم^٩ ويفتنوه عن الذي أوحى إليه ويصرفوه عنه، كقوله: **إِنِّي بَقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلُهُ**.^{١٠} هكذا كانت عادتهم،

^١ **﴿فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءٍ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾** (سورة الأعراف، ٥٣/٧).

^٢ م: فقالوا.

^٣ سورة الأنعام، ٢٨/٦.

^٤ ك ن - رضي الله عنه.

^٥ انظر: تفسير الطبري، ١٢٨/١٥؛ وروح المعاني للألوسي، ١٢٤/١٥.

^٦ الزيادات من الشرح، ورقة ٤٥٥ و.

^٧ ك ن: أضل.

^٨ ن: ممن الله.

^٩ جميع النسخ: دل على هذا؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٥٥ و.

^{١٠} ن + شيء من الدعاء.

^{١١} ك ن - صلى الله عليه وسلم.

^{١٢} جميع النسخ: كقولهم.

^{١٣} **﴿وَإِذَا تَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا يَنَابِتٌ قَالِ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا إِنَّتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْ﴾** (سورة يونس، ١٠/١٥).

كانوا يطلبون منه الافتراء على الله والضلال على وجه المكر به، لا ضلالاً تصريحاً وكفر تصريحاً^١، ولكن معنى يؤدي ذلك إلى الضلال والكفر، ويريدون^٢ منه المساعدة لهم في بعض ما هم فيه بما كانوا يرونه من الموافقة له والمساعدة. لكن الله عصم رسوله عن جميع ما كانوا يطلبون منه بالآيات التي ذكر في كتابه والعقول، كقوله: فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ^٣ الآية. أخبر أنهم لا يؤمنون حتى لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضى، ومن لم يكن معصوماً يجوز أن يوجد منه حرج مما قضى به. وكقوله: إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ^٤، ومن لم يكن معصوماً يجوز أن يؤذى ولا يلحقه اللعنة؛ وقوله: وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ^٥ الآية، فمن لم يكن معصوماً يجوز أن يكون الخيرة من أمره؛ وقوله: وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ^٦، وأمثاله مما يكثر عدّها. وكذلك العقول تشهد أنه كان معصوماً. فمن أراد أن^٧ يصرف ويزيل عنه العصمة بتأويل يتأوله في بعض الآيات أو بحديث يرويه فإننا لا نقبل تأويله ولا خبره الذي يروي، ونشهد أنه كذب. ويجوز أن يكون في خبره الذي روي معنى آخر سواه، فليس له أن يروي إلا بالمعنى الذي كان فيه. فتأويل أهل التأويل أنه ألقى عليه الشيطان ولقنه عند تلاوته: أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَمَتَاةَ الثَّالِثَةِ الْأُخْرَىٰ^٨، تِلْكَ الْغُرَانِيُّ الْعَلَىٰ وَسَمَاعُهَا تَرْجَىٰ^٩. وقال بعضهم: لَا نَدْعُكَ تَسْتَلِمُ الْحَجَرِ إِلَّا أَنْ تَسْتَلِمَ آلِهَتَنَا وَنَحْوَهُ^{١٠}، إن ذلك كله فاسد خيال؛ إنه كان لا يحوم حول^{١١} أصنامهم في حال صغره، ولا رأوه دنا منها حتى لم يطمعوا ذلك منه ما دام صغيراً، فكيف طمعوا ذلك الاستلام لها بعد ما أوجي إليه وصار رسولا؟

^١ ن - وكفر تصريح.

^٢ م: يريدون.

^٣ ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيَسْلَمُوا تَسْلِيمًا﴾ (سورة النساء، ٦٥/٤).

^٤ سورة الأحزاب، ٥٧/٣٣.

^٥ ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾ (سورة الأحزاب، ٣٦/٣٣).

^٦ سورة الأنفال، ١/٨.

^٧ ك - أن.

^٨ سورة النجم، ١٩/٥٣ - ٢٠.

^٩ انظر: تفسير الآية من سورة الحج، ٥٢/٢٢. وانظر: تفسير الطبري، ١٧/١٨٧، ١٨٨؛ وروح المعاني

للألويسي، ١٧/١٧٦.

^{١٠} انظر: تفسير القرطبي، ١٠/٢٩٩.

^{١١} ن ع م: حوم.

وكذلك ما ذكروا أنهم طلبوا منه أن يطرد بعض الذين اتبعوه عنه ليكونوا هم^١ أتباعه فَهَمَّ أن يفعل ذلك فنزل: وإن كادوا ليفتنونك عن الذي أوحينا إليك، لكن ذلك كله فاسد خيال لا يحتمل ما توهموا فيه، لأنهم لم يعرفوه حق معرفته، وإلا لو عرفوه / حقيقة المعرفة [٣٧:٤٤] ما توهموا فيه شيئا من ذلك. وبالله التوفيق والمعونة.^٢

ثم قوله: لِيَفْتَنُونَكَ عن الذي أوحينا إليك لتفتري علينا غيره، قد ذكرنا أن عادتهم ذلك، إلا أن الله عصمه عن ذلك.

﴿وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ [٧٤]

ثم قوله: ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا، فظاهر الآية ترد جميع ما قال أهل التأويل في هذه الآية، لأنه يقول: ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم، أخير أنه قد^٣ ثبتته فلم يركن، لأنه أخير أنه قد ثبتته فلم يكد أن يركن إليهم. وقال: شيئا قليلا، سمي ذلك شيئا يسيرا، ولو كان ما قال أولئك لكان شيئا كبيرا عظيما، بل يبلغ الكفر، دل أنه لم يكن ما ذكروا.

وقال: لقد كدت تركن، و"كاد" هو حرف المقاربة،^٤ أي قارب^٥ أن يركن، كقوله: تَكَادُ السَّمَوَاتُ،^٦ أي تقرب^٧ أن ينفطرن^٨. وليس فيه أنه ركن إليهم. فقولهم فاسد للوجوه التي ذكرنا أنه ذكر: شيئا قليلا، وما قالوا كبير عظيم يخاف أن يبلغ الكفر. والثاني قال: كدت وهو حرف تقارب. والثالث ذكر على الشرط: ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا، فلم يركن لما ثبتته، وهو ما قال إبراهيم: بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا قَاسًا لَّوْهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْظِقُونَ،^٩ وما ذكرنا في قصة يوسف: وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ.^{١٠} ليس فيه أنه هم، ولا فيه أنه ركن، لأنه خرج على الشرط.

^١ م: ليكونوهم.

^٢ ك ن: المعونة والتوفيق.

^٣ جميع النسخ: وقد.

^٤ جميع النسخ: قارب؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٥٥ ط.

^٥ ع - أي قارب.

^٦ تكد السَّمَوَاتُ ينفطرن منه وتشق الأرض وتجز الجبال هذا (سورة مريم، ٩٠/١٩).

^٧ جميع النسخ: قارب؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٥٥ ط.

^٨ ك ن ع: ينفطرن.

^٩ ع م - أنه ذكر.

^{١٠} سورة الأنبياء، ٦٣/٢١.

^{١١} سورة يوسف، ٢٤/١٢.

وقال الحسن في قوله: لقد كدت تركز إليهم،^١ لكنه هم به هم^٢ خطره^٣ أخطره^٤ إبليس. وكذلك قال في قصة يوسف: همّت به هم عزم، وهم بها هم خطره. وقال غيره أرادوا منه أن يجعل لهم مجلسا على جدّة لئسلموا، فهم^٥ أن يفعل ذلك لحرصه على إسلامهم وإشفاقا عليهم. فمثل هذا يجوز فعله^٦ إلا أن الرسل لا يجوز لهم أن يفعلوا شيئا وإن صغر إلا بأذن من الله. ألا ترى أن يونس لما خرج من عند قومه مغاضبا عليهم بغير إذن منه^٧ عاتبه ربه بذلك معاتبة عظيمة حيث قال: فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسْتَجِيبِينَ لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ.^٨ ومثل هذا لو فعله غيره من دونهم كان ممدوحا محمودا في ذلك. فهذا يدل أن الأنبياء لم يكن لهم صنع شيء - وإن قل - إلا بأذن من الله. والله أعلم.

﴿إِذَا لَأَذْنُكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا﴾ [٧٥]

وقوله عز وجل: إذا لأذذك ضعف الحياة وضعف الممات، أي ضعف عذاب الحياة وضعف عذاب الممات. وقال أبو عؤسجة: ضعف الحياة، أي مثل الحياة. وغيره قال: ضعف الحياة عذاب الدنيا، وضعف الممات عذاب الآخرة. وقوله عز وجل: ثم لا تجد لك علينا نصيرا، قيل: مانعا، وقيل: ناصرا ينصرك وشافعا يشفعك إلينا. والله أعلم.

﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لَيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [٧٦]

وقوله: وإن كادوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لَيُخْرِجُوكَ مِنْهَا، قال الحسن: قوله: لَيَسْتَفِزُّوكَ، أي كادوا لَيَقْتُلُونَكَ وَيُخْرِجُوكَ مِنْهَا بِالْقَتْلِ، وقد كانوا هُمُوا قَتْلَهُ لَكِنْ اللَّهُ عَصَمَهُ عَنْ ذَلِكَ، بقوله: وَاللَّهُ يَغْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ.^٩

^١ م ع: همت.

^٢ ع - هم.

^٣ ن ع م: خطره.

^٤ ع م + به.

^٥ جميع النسخ: الفعل.

^٦ ك: من ربه.

^٧ سورة الصافات، ٣٧/١٤٣-١٤٤.

^٨ سورة المائدة، ٦٧/٥.

وقوله: **وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خِلافَكَ إِلَّا قَلِيلًا**، هكذا كانت^١ سنة الله في الأمم الخالية أنهم إذا قتلوا نبيهم لم يلبثوا^٢ بعده إلا قليلا حتى أهلكوا. وقال بعضهم: هو على الإخراج نفسه إلا أن الله عز وجل: أخرجه إخراج هجرة إلى المدينة لما سبق من رحمته وفضله أن لا يهلك هذه الأمة إهلاك استئصال. فلو كانوا هم أخرجوه لاستوجبوا به الإهلاك لما كان من سنته في الأولين إهلاكهم إذا أخرجوا رسولهم من بينهم. وقال بعضهم: على حقيقة الإخراج منهم، أخرجوا رسول الله من بينهم وفعلوا ذلك فلم يلبثوا بعده إلا قليلا حتى أهلكهم الله بالقتل يوم بدر وغيره، وهو ما قال: **وَكَايْنِ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْتَكَ أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ**^٣. ففيه دلالة أنهم أخرجوه وأنهم أهلكوا بذلك. وكذلك كانت سنة الله في الرسل إذا فعل بهم قومهم مثل ذلك. وقال أهل التأويل في قوله: **وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ**، أي يستنزلونك من أرض المدينة حيث نزل بالمدينة. قالت له اليهود: إن هذه الأرض ليست بأرض الأنبياء والرسل، إنما أرض الأنبياء والرسل [هي] أرض الشام، فإن كنت نبيا رسولا فأخرج إليها. فخرج الرسول عليه السلام^٤ متوجها إلى الشام فعسكر على رأس أميال كذا^٥ لينتاب^٦ إليه أصحابه، فنزل به جبريل بهذه الآية^٧. لكن ذكرنا أن هذا وأمثاله لا يحتمل، لأنه لا يجوز أن يخرج رسول الله^٨ من أرض المدينة إلى أرض الشام بقول^٩ أولئك اليهود من غير أن كان من الله إذن له في ذلك، هذا لا يحتمل ولا يتوهم منه ذلك، والوجه فيه ما ذكرنا. **وَالنَّهْ أَعْلَمُ**. ويشبه أن يكون قوله: **وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ**^{١٠}، أي كادوا أن يفتنوك بالمكر والكيد والخديعة لك ليستفزوك من الأرض، لا أنهم كانوا يطمعون فيه^{١١} أن يفتنوه ويضلوه عن الذي أوحى إليه على التصريح والإفصاح، ولكن على جهة المكر به والخديعة. **وَالنَّهْ أَعْلَمُ**^{١٢}.

^١ جميع النسخ: كان.

^٢ م - لم يلبثوا.

^٣ سورة محمد، ١٣/٤٧.

^٤ ع: عليه الصلاة والسلام.

^٥ ع م - كذا.

^٦ انتاب الرجل القوم اثنيابا إذا قصدهم وأتاهم مرة بعد مرة، وهو يتناهبهم (لسان العرب، «نوب»).

^٧ انظر: تفسير الطبري، ١٥/١٣٢؛ وتفسير القرطبي، ١٠/٣٠١؛ وروح المعاني للآلوسي، ١٥/١٣٠.

^٨ ك ن + صلى الله عليه وسلم.

^٩ ك: يقول.

^{١٠} سورة الإسراء، ١٧/٧٣.

^{١١} ع م - فيه.

^{١٢} ك ن + بذلك.

﴿سَنَةٌ مِّن قَدِّ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا﴾ [٧٧]

وقوله عز وجل: سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا، على قول الحسن: السنة في الأمم الذين قبله أنهم إذا قتلوا الرسول أهلكوا أو عذبوا.^١ وعلى قول بعضهم: السنة فيهم أنهم إذا أخرجوا الرسول من بينهم على علم^٢ منه أنهم لا يؤمنون بعده [هي] الإهلاك. وعلى قول بعضهم على الإخراج نفسه. وهؤلاء قد^٣ أخرجوا رسولهم من بينهم، بقوله: إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ^٤، الآية، وقوله: وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ أَهْلَكْنَاهُمْ [فَلَا تَأْخُذْ بِهِمْ]،^٥ لكنهم عذبوا تعذيب رحمة وإهلاك رحمة [٤٣٨] لا إهلاك استئصال. وقوله عز وجل: / ولا تجد لسننتنا تحويلا، أي لعذابنا تحويلا.

﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ [٧٨]

وقوله عز وجل: أقم الصلاة، يحتمل الأمر بإقامة الصلاة الأمر بالدوام عليها وال لزوم بها، أي إلزم بها وأدئها. أو اسم^٦ التمام والكمال، أي أتمها وأكملها بالشرائط التي أمرت بها. ويحتمل قوله: أقم، ففعلها. ولم يفهم من قوله: أقم الصلاة الانتصاب على ما يُنصب الشيء ويقام به، فدل أنه لا يفهم من الخطاب ظاهره.

وقوله عز وجل: لدلوك الشمس، اختلف فيه، قال بعضهم: دلوك الشمس زوالها، إلى غسق الليل، أي إلى ظلمة الليل، وقرآن الفجر، أي صلاة الفجر. فيقول الناس: في هذه الآية بيان أوقات الصلوات^٧ الخمس جميعا، لأنه ذكر أول ما يجب من الصلوات^٨ وهي الظهر إلى ما ينتهي وهي الفجر. فعلى هذا التأويل "إلى" لا تكون غاية ولكن تكون كأنه قال:

^١ ن ع م: وعذبوا.

^٢ ك + منهم.

^٣ م: وقد.

^٤ ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ (سورة التوبة، ٤٠/٩).

^٥ سبقت قريبا.

^٦ ع: واسم.

^٧ ن: الصلاة.

^٨ ن: الصلاة.

أقم الصلاة لدلوك الشمس وغسق الليل.^١ والله أعلم.^٢ ومنهم من يقول: فيه ذكر صلوات النهار، لأنه ذكر دلوك الشمس وهو زوالها، إلى غسق الليل، وغسق الليل هو بدء^٣ ظلمة الليل فيدخل فيه الظهر والعصر. فعلى تأويل هذا يكون حرف "إلى" غاية لا يدخل صلاة الليل فيه. ثم تخصيص الخطاب^٤ لرسول الله صلى الله عليه وسلم والأمر له بإقامة الصلاة يكون كأنه قال: أقم لهم الصلاة. فإن كان هذا ففيه دلالة صحة صلاة القوم بصلاة الإمام وتعلق صلاتهم بصلاة الإمام حيث قال: أقم لهم الصلاة. ولو كان كل أحد يقيم صلاة نفسه لكان لا يقول: أقم لهم الصلاة، ولكن يقول: صل الصلاة. فدل أنه على ما ذكرنا.

ثم قوله: لدلوك الشمس، يحتمل وجهين. أحدهما: أقم الصلاة، للذي تذكرك له الشمس، أي تسجد،^٥ كقوله: يَتَقَيُّ ظِلَالُهُ،^٦ الآية. والثاني: أقم الصلاة، للوقت^٧ الذي يتلو^٨ دلوك الشمس^٩ [إلى غسق الليل، وأقم قرآن الفجر، أي صلاة الفجر]^{١٠} وأقم قراءة الصلاة.^{١١} ثم تخصيص الفجر لما ذكر حيث قال: إن قرآن الفجر كان مشهودا، التخصيص لقرآن الفجر لأنه مشهود، والفرضية بها بقوله: أقم قراءة الصلاة على ما ذكرنا. ثم قوله: إن قرآن الفجر كان مشهودا، أي لم يزل في علم الله، كان مشهودا، أو صار مشهودا.

^١ م - وغسق الليل.

^٢ م + وقوله لدلوك الشمس اختلف فيه قال بعضهم دلوك الشمس زوالها إلى غسق الليل أي إلى ظلمة الليل.

^٣ ك ن: بدو؛ ع م: بدؤ.

^٤ ن: الكتاب.

^٥ م - صلاة.

^٦ ن ع م: يدلك.

^٧ عن أبي ذر رضى الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي ذر حين غربت الشمس: «تذرى أين تذهب»، قلت: الله ورسوله أعلم. قال: «فإنها تذهب حتى تسجد تحت العرش، فتستأذن فيؤذن لها، ويؤشك أن تسجد فلا يقبل منها، وتستأذن فلا يؤذن لها، يقال لها: ارجعي من حيث جئت. فتطلع من مغربها، فذلك قوله تعالى: (والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم)». صحيح البخاري، بدأ الخلق ٤؛ وصحيح مسلم، الإيمان ٢٥٠، ٢٥١؛ وسنن الترمذي، صفة القيامة ١٥.

^٨ أو لم يزل إلى ما خلق الله من شيء يتفيا ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داحرون (سورة النحل، ٤٨/١٦).

^٩ ك ن ع: لوقت.

^{١٠} ن: يتلوه.

^{١١} جميع النسخ + الصلاة.

^{١٢} الزيادة من الشرح، ورقة ٤٥٦ و.

^{١٣} ع م - وأقم قراءة الصلاة.

ثم قال: **وَقُرْآنَ الْفَجْرِ**، وهي صلاة^١ الفجر. وإنما ذكر صلوات^٢ النهار فدخل صلوات الليل بقوله: **وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ**.^٣ لكنهم يقولون: إن التهجد بعد النوم، وقد يكره النوم قبل فعل^٤ المغرب والعشاء، فلا يصح هذا. ومنهم من يقول: دلوك الشمس غروبها، وهو قول عبد الله بن مسعود وغيره.^٥ وقال بعضهم: فيه ذكر صلوات الليل لأنه ذكر بدء^٦ ظلمة الليل، وذلك بالغروب،^٧ **وَقُرْآنَ الْفَجْرِ**،^٨ هو آخر ما ينتهي ظلمة الليل، لأنه يبقى ظلمة الليل إلى وقت الفراغ من الفجر.

وقوله: **وَقُرْآنَ الْفَجْرِ**، يحتمل هذا وجهين. أحدهما القرآن يكون كناية عن صلاة الفجر، كأنه قال: أقم^٩ الصلاة لدلوك الشمس وأقم أيضا صلاة الفجر لأنه نسق على الأول. ويحتمل قوله: **وَقُرْآنَ الْفَجْرِ**، أي قراءة الفجر، أي أقم قراءة الفجر. ويجوز أن يقال القرآن مكان القراءة، كقوله: **فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ**،^{١٠} أي قراءته. ثم من الناس من احتج بفرضية القراءة في الصلاة بهذا لأنه نسق على الأول على ما ذكرنا،^{١١} كأنه قال: **أقم القراءة**.^{١٢} ومنهم من يقول إنما حث على قراءة الفجر دون غيرها من الصلوات^{١٤} لما صَوَّلَ [النبي عليه السلام] القراءة فيها لتقصيرها عن الأربع، لأنه^{١٥} لم يجعل غيرها من الصلوات^{١٦} ركعتين، فحث على قراءتها لهذا. والله أعلم.

^١ م: صلاة.

^٢ ك: صلاة.

^٣ الآية التالية.

^٤ ع: صل.

^٥ انظر: تفسير الطبري، ١٥/١٣٤، ١٣٩.

^٦ ك: بدأ؛ ع م: بدؤ.

^٧ ك: بالمغرب.

^٨ م + إذ.

^٩ م: اقرأ.

^{١٠} سورة القيامة، ١٨/٧٥.

^{١١} ك: ذكرناه.

^{١٢} ع م - قال.

^{١٣} ن: القرآن.

^{١٤} ع: صلوات.

^{١٥} ن + قال.

^{١٦} ع: الصلاة.

وقوله عز وجل: **إِنْ قرآن الفجر كان مشهودا**، قال عامة أهل التأويل: تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار،^١ أي حُرُسُ الليل وحرس النهار. وعلى ذلك رويت الآثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة.^٢ وقوله: **إِنْ قرآن الفجر كان مشهودا**، أي قراءة الفجر تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار. على هذا حمّله أهل التأويل وعلى ذلك رويت الأخبار. وإلا جاز أن يقال فيه بوجه^٣ آخر وهو أن تشهد القلوب والسمع والعقول، لأن ذلك الوقت هو وقت الفراغ^٤ عن جميع الأشغال والموانع التي تشغل^٥ الاستماع والفهم عنه ما لا يكون ذلك الفراغ لغيرها من الصلوات من صلاة المغرب والعشاء، لأنهما بقرب من الأشغال والحوادث. ألا ترى أن الجهر بالقراءة إنما جعل في الأوقات التي هي أوقات^٦ الفراغ عن الأشغال^٧ وهي المغرب والعشاء. ثم وقت الفجر هو أخلى^٨ وقت عن غيره لأنه بعد فراغ النوم وقبل هجوم وقت القلب، فالقراءة فيها أسمع^٩ والقلوب أشهد لها، لكن أهل التأويل صرفوا ذلك إلى ما ذكرنا. **وانه أعلم.**

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّخْمُودًا﴾ [٧٩]

وقوله: **ومن الليل فتهجد به نافلة لك**، قال بعضهم: النافلة الغنيمة، كقوله: **يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ**،^{١٠} أي الغنائم. وقوله: **نافلة لك**، أي غنيمة لك تتعم بها غنائم، أو كلام نحو هذا. وقال الحسن: قوله: **نافلة لك**، أي خالصة لك. وخلوصه له^{١١} أن لا يعقل هو عن شيء منها في حال من الأحوال،

^١ انظر: تفسير الطبري، ١٥/١٣٩-١٤١؛ وتفسير القرطبي، ١٠/٣٠٧.

^٢ عن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيّب وأبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «تَفْضُلُ صلاة الجميع صلاة أحدكم وحده بخمس وعشرين جزءاً»، وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر». ثم يقول أبو هريرة فافزعوا إن شئتم ﴿إِنْ قرآن الفجر كان مشهوداً﴾ (صحيح البخاري، الأذان ٣١، التفسير، ١٧/١١؛ وصحيح مسلم، المساجد ٢٤٦).

^٣ ن ع م - بوجه.

^٤ ن - الفراغ.

^٥ جميع النسخ + عن.

^٦ ن + التي.

^٧ ع م: الاشتغال.

^٨ ك: أخلأ.

^٩ ع م - أسمع.

^{١٠} سورة الأنفال، ٨/١.

^{١١} جميع النسخ + وهو.

وغيره من الناس يغفلون فيها عن أشياء. وقال بعضهم: ذَكَرَ أَنَّهُ نَافِلَةٌ لَهُ لِأَنَّهُ كَانَ مَغْفُورًا لَهُ، فَمَا يَعْمَلُ يَكُونُ لَهُ نَافِلَةٌ. وَأَمَّا غَيْرُهُ فَإِنْ مَا^١ يَعْمَلُ مِنَ الْخَيْرَاتِ يَكُونُ كَفَّارَةً لِّذُنُوبِهِمْ فَلَا يَكُونُ لَهُمْ نَافِلَةٌ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وقوله عز وجل: عَسَىٰ أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا، قَالَ: يَبْعَثُكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا، تَحْمَدُ^٢ عَاقِبَتَهُ بِالْتَّهَجِدِ، أَيِ يَبْعَثُكَ رَبُّكَ مَقَامًا تَحْمَدُ أَنْتَ تِلْكَ الْعَاقِبَةُ جَزَاءً بِتَهَجُّدِكَ فِي الدُّنْيَا. [٤٣٨ ط] وقال بعضهم: مَقَامًا مَّحْمُودًا،^٣ مَا يَحْمَدُهُ كُلُّ الْخَلَائِقِ / الْأُولُونَ وَالْآخِرُونَ. وقال بعضهم: مَقَامًا مَّحْمُودًا، هُوَ مَقَامُ الشَّفَاعَةِ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أَيِ تَشْفَعُ أَمَّتُكَ وَأَهْلُ الْعَصِيَّانِ مِنْهُمْ. وَجَائِزٌ أَنِ يَكُونَ هُوَ صَلَوةٌ مَا تَقْدِمُ مِنْ قَوْلِهِ: فَتَقْعُدُ مَذْمُومًا تَحْذُولًا،^٤ وَقَوْلِهِ: فَتَقْعُدُ مَلُومًا تَحْسُورًا،^٥ وَقَوْلِهِ: فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا^٦ وَمَا ذَكَرَ مِنَ الْمَوَاعِيدِ، لَمَّا سَمِعَ هَذَا وَقَرَعَ ذَلِكَ سَمْعَهُ^٧ أَخَافَهُ ذَلِكَ وَأَفْرَعَهُ فَتَزَلَ قَوْلُهُ: عَسَىٰ أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا، إِنَّ عِبْدَتَ اللَّهِ وَأَطَاعَتَهُ فِي جَمِيعِ أُمُورِهِ وَنَوَاهِيهِ وَأَقَمْتَ لَهُ الصَّلَاةَ وَالصِّيَامَ.^٨

﴿وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مَدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَّصِيرًا﴾ [٨٠]

وقوله عز وجل: وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مَدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صِدْقٍ، ظَاهِرُ هَذَا الْخُطَابِ يَكُونُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ أَمَرَهُ أَنْ يَدْعُو، بِمَا ذَكَرَ. وَقَدْ عَرَفَ هُوَ مَا أَمَرَهُ مِنَ الدَّعَاءِ بِقَوْلِهِ: رَبِّ أَدْخِلْنِي مَدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صِدْقٍ، فَلَا حَاجَةَ تَقَعُ^٩ لَنَا إِلَى أَنْ نَطْلُبَ الْمَرَادَ مِنْ ذَلِكَ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ لَغَيْرِ فِي ذَلِكَ اشْتِرَاكٌ، فَعِنْدَ ذَلِكَ يُتَكَلَّفُ فِيهِ وَيُطَلَّبُ الْمَرَادُ مِنْهُ.

^١ ك: فَإِنَّمَا.

^٢ ع: تَحْمَدُهُ.

^٣ م: عَاقِبَةُ.

^٤ ن - قَالَ يَبْعَثُكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا تَحْمَدُ عَاقِبَتَهُ بِالْتَّهَجِدِ أَيِ يَبْعَثُكَ رَبُّكَ مَقَامًا تَحْمَدُ أَنْتَ تِلْكَ الْعَاقِبَةُ جَزَاءً بِتَهَجُّدِكَ فِي الدُّنْيَا وَقَالَ بَعْضُهُمْ مَقَامًا مَّحْمُودًا.

^٥ ن ع م + قَوْلُهُ.

^٦ سورة الإسراء، ٢٢/١٧.

^٧ سورة الإسراء، ٢٩/١٧.

^٨ سورة الإسراء، ٣٩/١٧.

^٩ ن م: سَمِعَهُ ذَلِكَ؛ ع: اسْمُهُ.

^{١٠} م: وَالْقِيَامَ.

^{١١} ع: نَفَعُ.

وقد تكلم أهل التأويل في ذلك. قال بعضهم: قوله: رب أدخلني مدخل صدق، كان النبي صلى الله عليه وسلم بمكة ثم أمر بالهجرة منها إلى المدينة وأمر أن يدعو بهذا الدعاء: رب أدخلني في المدينة مدخل صدق آمناً على رغم اليهود وأخرجني من المدينة إلى مكة مخرج صدق آمناً على رغم كفار مكة ظاهراً عليهم. ألا ترى أنه قال: واجعل لي من لدنك سلطاناً نصيراً عليهم، ففعل الله ذلك له وأجابه. وقد ذكرنا في غير موضع أن حرف السلطان يتوجه إلى وجوه ثلاثة. يكون مرة عبارة عن حجة قاهرة غالبية، ويكون عبارة^١ عن ولاية نافذة غالبية، ويكون عبارة عن اليد الظاهرة الغالبة أيضاً. وقد كان بحمد الله ومنه^٢ لرسول الله على الكفرة ذلك كله. وقال بعضهم: رب أدخلني مدخل صدق في مكة ليعلم أهل مكة أنني قد بلغت الرسالة، وأخرجني منها مخرج صدق ليعلم يهود المدينة أنني نصرت وتلغت ما أمرت به. وقال الحسن: أخرجني من مكة مخرج صدق، وأدخلني في الجنة مدخل صدق. وقال بعضهم: رب أدخلني مدخل صدق فيما حملتني من الرسالة والنبوة وما أمرتني به لأؤديها^٣ على ما أمرتني وأبلغ الرسالة إلى الخلق على ما كلفتني. وأخرجني مخرج صدق، أي أخرجني مما كلفتني سالماً لا تبعه علي، أو كلام نحوه.^٤ وأصله كأنه أمره ربه أن يسأله^٥ الصدق في جميع أفعاله وأقواله وفي جميع ما تعبد به من الدخول في أمر أو الخروج منه، إذ لا يخلو^٦ العبد من هذين: من الدخول في أمر أو الخروج منه. سأله الصدق في كل حال وكل دخول وكل خروج. وقال مجاهد: رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق في الرسالة والنبوة، وهو ما ذكرنا.

وقوله عز وجل: واجعل لي من لدنك سلطاناً نصيراً^١. قال بعضهم: حجة منه، وقد أقامها على الكفرة. وقال بعضهم: سلطاناً نصيراً، أي اجعل في قلوب الناس هبة ليهابوني، وقد كان [له] من الهيبة بحيث هابوه من مسيرة شهرين.^٨ وقال بعضهم: هو السلطان الذي^٩ ينتصرون به الدين

^١ ك ن ع - عبارة.

^٢ م: ومنته.

^٣ ك ع: لاؤديها؛ ن: لاؤديها.

^٤ ع: نحو.

^٥ ن ع م: يسأل ربه إليه.

^٦ م: يعيده.

^٧ ك: لا يخ؛ ع: لا يخلوا.

^٨ يشير إلى حديث روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «نُصِرْتُ بِالرُّغْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ» (صحيح البخاري، التيمم ١، والجهاد ١٢٢، والصلاة ٥٦؛ وسنن النسائي، الغسل ٢٦).

^٩ ك: الذين.

وَيُقِيمُونَ الْحُدُودَ وَالْأَحْكَامَ وَنَحْوَهُ. وقيل: السلطان هو إقامة الحدود والأحكام والشرائع، وهو تفسير الولاية، لأنه بالولاية [يتحقق] ما يقيمها، وهو ما ذكرنا من الولاية [أنها] إقامة الأحكام. ثم قيل في الصدق والإخلاص.^١ قال بعضهم: الإخلاص هو أن لا يجعل [المرء] لشيء^٢ بقلبه نصيباً لأحد سواه،^٣ وإن جعل [ف] لا يجد لذلك لذة. والصدق^٤ عندنا أن يجعل [المرء] الفضل في جميع أفعاله لله، لا يجعل لنفسه شيئاً من الفضل، وعلى ذلك يلزمه الشكر لربه في جميع خيراته. وعن الحسن قال: لما مكر كفار مكة برسول الله صلى الله عليه وسلم لِيُثَبِّتُوهُ أَوْ يَقْتُلُوهُ أَوْ يُخْرِجُوهُ،^٥ فأراد الله بقاء أهل مكة فأمر نبيه أن يخرج منها مهاجراً إلى المدينة وعلمه ما يقول، فأنزل الله: **وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِيْ مَخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِّيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطَانًا نَّصِيرًا**، وعده الله لينزع^٦ ملك فارس والروم ويجعله لأمة.

﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ [٨١]

وقوله عز وجل: **وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ**، قال بعضهم: جاء الحق وهو^٧ الإسلام، وقيل: جاء الحق القرآن، وقيل: جاء الحق، أي محمد. أو يقول: جاء آثار الحق وذهب^٨ الباطل وآثاره، أو جاء حجج الحق وبراهينه وذهب شبه الباطل وتمويهاته. والحق يحتمل ما ذكرنا من الإسلام ورسول الله.

وقوله عز وجل: **وَزَهَقَ الْبَاطِلُ**، أي ذهب وبطل غيره من الأديان وغيره من المذاهب وعبادة الأصنام، ونحو ذلك قالوا. وأصله أن الناس كانوا في حيرة وتيه قبل بعث الرسول لَمَّا كَانُوا فَقَدُوا دِينَ اللَّهِ وَسَبِيلَهُ مِنْذُ كَانَ رَفَعَ عِيسَى مِنَ الْأَرْضِ إِلَى السَّمَاءِ، لَا يَجِدُونَ سَبِيلَ اللَّهِ وَلَا يَهْتَدُونَ إِلَى شَيْءٍ، حَيَارَى حَزَانِي، حَتَّى بَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّدًا لِيَدْعُوهُمْ إِلَى دِينِ اللَّهِ،

^١ يشير إلى تفسير قوله تعالى في الآية: مُدْخَلَ صِدْقٍ، مُخْرَجَ صِدْقٍ.

^٢ ع م: الشيء.

^٣ جميع النسخ + والصدق.

^٤ ع م: الصدق.

^٥ يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾

(سورة الأنفال، ٣٠/٨).

^٦ ع + عن.

^٧ ع: هو.

^٨ ع م: فذهب.

ويبين لهم سبيله الذي كان يتمسك به الأنبياء من قبله، ويخرجهم من تلك الحيرة التي كانوا فيها، ففعل صلى الله عليه وسلم، فذلك الذي قال الله تعالى: جاء الحق وزهق الباطل، أي جاء الحق الذي كانوا فقدوه ففسروا بذلك. وزهق الباطل، أي ذهب واضمحل. إن الباطل كان زهوقا، أي ذاهبا مضمحلا^١ لا يُجدي خيرا ولا يُعقب لأهله نفعاً، والحق هو الذي يُعقب ويُجدي نفعاً لأهله.

ثم قوله: جاء الحق وزهق الباطل، لم يفهم أهل الخطاب / معجى الحق الانتقال من مكان [٤٣٩] إلى مكان، ولا^٢ بذهاب الباطل على ما يفهم من مجي فلان وذهاب فلان، بل فهموا من مجي الحق ظهوره وعلوه، وفهموا من زهوق الباطل وذهابه فناءه^٣ واضمحلاله وتلاشيته. وعلى ذلك لم يفهموا من مجي الأعراس ما فهموا من مجي الأجسام والأجساد.^٤ فعلى ذلك لا يجب أن يفهموا من قوله: وَجَاءَ رَبُّكَ،^٥ الانتقال من مكان إلى مكان، وكذلك لا يفهم من قوله: ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ،^٦ استواء الخلق، ولا من نزوله^٧ نزول الخلق على ما لم يفهم مما أضيف إلى الأعراس من الأفعال ما فهموا من الأجساد والأجسام،^٨ بل فهموا من هذا غير الذي فهموا من^٩ الآخر. فعلى ذلك لا يفهم مما أضيف إلى الله تعالى ما يفهم مما أضيف إلى الخلق، بل يتعالى عن أن يشبه الخلق أو يشبهه الخلق في معنى من المعاني أو في وجه من الوجوه. بل هو كما وصف نفسه: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ،^{١٠} وقوله: سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ.^{١١} وتعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً.

^١ ع - ففعل صلى الله عليه وسلم فذلك الذي قال الله تعالى جاء الحق وزهق الباطل أي جاء الحق الذي كانوا فقدوه فسروا بذلك وزهق الباطل أي ذهب واضمحل أن الباطل كان زهوقاً أي ذاهباً مضمحلاً.

^٢ ع: فلا.

^٣ ع م: فناء.

^٤ ن - والأجساد.

^٥ ﴿وجاء ربك والملك صفاً صفا﴾ (سورة الفجر، ٢٢/٨٩).

^٦ سورة الأعراف، ٧/٥٤.

^٧ ك: ولا نزوله. يشير إلى حديث روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ينزل الله إلى السماء الدنيا كل ليلة حين يمضي ثلث الليل الأول فيقول: أنا الملك أنا الملك من ذا الذي يدعوني فأستجيب له، من ذا الذي يسألني فأعطيه، من ذا الذي يستغفري فأغفر له، فلا يزال كذلك حتى يضيء الفجر» (صحيح البخاري، صلاة المسافرين).

٢٤؛ وسنن الترمذي، الصلاة ٢٧).

^٨ ك: من الأجسام والأجساد.

^٩ ع م - هذا غير الذي فهموا من.

^{١٠} سورة الشورى، ٤٢/١١.

^{١١} ﴿وجعلوا لله شركاء الجنَّ وخلقهم وخرقوا له بنين وبناتٍ بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون﴾ (سورة الأنعام، ٦/١٠٠).

* وقوله: **إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا**، قيل: ذاهبا باطلا لا يُجدي لأهله نفعاً، لأنه يتلاشى ولا يبقى، والحق يجدي لأهله نفعاً ويبقى. وعلى ذلك ضرب الله مثل الحق بالشيء الذي يبقى، وضرب مثل الباطل بالذي لا يبقى ولا يثبت فقال: **كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ**.^١ وقد ذكرنا في موضعه **ضَرَبَ مَثَلِ الْبَاطِلِ بِالزَّبَدِ** وهو يتلاشى لا ينتفع به فعلى ذلك الباطل، و**ضَرَبَ مَثَلِ الْحَقِّ بِالْمَاءِ** وهو يبقى في الأرض وينفع الناس، و**ضَرَبَ**^٢ مثل الباطل أيضا بالشجرة الخبيثة التي **تَجُثَّتْ**^٣ من فوق الأرض ولا يكون لها قرار، بقوله: **وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ**^٤ الآية، وضرب مثل الحق بالشجرة الطيبة الثابتة^٥ في الأرض ذات قرار وثبات، بقوله: **أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَضَلُّهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ**^٦ فهو على ما وصفهما الحق ثابت باقي وله قرار ينفع أهله، والباطل يُرى ثم يتلاشى ولا يقاء له.^٧

﴿وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ [٨٢]
وقوله عز وجل: **ونزل من القرآن ما هو شفاء**، كأن الآية نزلت في ابتداء الأمر حيث قال: **ونزل**، ولم يقل: **ونزلنا** من القرآن ما هو شفاء. وجائز أن يكون قوله: **ونزل من القرآن ما هو شفاء نفس القرآن**، وهو ما ذكرنا. ويحتمل المواعيد التي في القرآن من وقائع تكون عليهم، وكأن في ذلك شفاء للمؤمنين، كقوله: **قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ**^٨ الآية. أو نقول بأنه يجوز [أن يذكر] ^٩ "نفعل" بمعنى "فعلنا" وذلك كثير في القرآن.

^١ ك ن - لأنه يتلاشى ولا يبقى والحق يجدي لأهله نفعاً.

^٢ سورة الرعد، ١٣/١٧.

^٣ ن + أيضا.

^٤ م: جثت.

^٥ ع - من.

^٦ ﴿وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾ (سورة إبراهيم، ١٤/٢٦).

^٧ ن م: النابتة.

^٨ سورة إبراهيم، ١٤/٢٤.

^٩ ع م - له.

* وقع ما بين النحمتين متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤٣٩ ط/سطر ٨-١٦.

^{١١} ﴿قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَنْتَصِرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾ (سورة التوبة، ٩/١٤).

^{١٢} الزيادة من الشرح، ورقة ٤٥٧ و.

ثم قوله: ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين، أي شفاء للمستشفين في الدنيا،^١ ورحمة لمن تمسك به في الآخرة. أي^٢ فيه شفاء لمن استشفاه في الدنيا ورحمة في الآخرة لمن تمسك به، وعمى وخسار وظلمة لمن أعرض عنه ونظر إليه بعين الاستخفاف والاستثقال. وأما من نظر إليه بعين التعظيم والإجلال فهو شفاء له^٣ ورحمة، وإن كان القرآن نفسه شفاءً ونورا. وهكذا في الشاهد أن من أبصر شيئا إنما يبصر بنور البصر وبنور الهواء وبارتفاع^٤ ما يستر النورين جميعا، لأنه إذا كان عمى البصر لم يبصر شيئا وإن كان نور الهواء متحليا، وكذلك لا يبصر إذا كان نور البصر متحليا بعد أن سترت الظلمة نور الهواء. فإذا^٥ كان ما ذكرنا أنه لا يبصر في الشاهد شيئا إلا بنورين: نور البصر ونور الهواء فالكافر لم يبصر نور القرآن وشفاء لما سترت الظلمة^٦ نور قلبه، والمؤمن أبصر نوره وشفاءه بنور إيمانه. وهكذا الأدوية فإنها لا تجدي نفعاً وإن كانت نافعة شافية في أنفسها إلا بقبول الطيبة، لأن الطبع إذا لم يقبلها - وإن كانت^٧ شافية نافعة - لم تنفع صاحبها ولم يكن له شفاء وصارت كأنها كانت في الأصل ضارة^٨ غير شافية. فعلى ذلك القرآن، وإن كان في نفسه شفاء ونورا صار^٩ للكافر عمى وخسار، كأن لا شفاء فيه ولا رحمة لما سترت [ظلمة الكفر نوره فصار كالزائد له رجسا وطغيانا ونفورا، وهو ما قال: ولا يزيد الظالمين إلا خسارا. والله أعلم.

﴿وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا﴾ [٨٣]

وقوله عز وجل: وإذا أنعمنا على الإنسان أعرض ونأى بجانبه، يشبه أن تكون^{١٠} النعمة التي ذكر^{١١} هو محمدا^{١٢} لما ذكرنا أنهم كانوا في حيرة وعمى لا يجدون السبيل إلى دين الله

^١ م - الدنيا.

^٢ ع م - أي.

^٣ ن ع م: له شفاء.

^٤ ع م: بارتفاع.

^٥ م: فإن.

^٦ أي ظلمة الكفر.

^٧ ك: كان.

^٨ جميع النسخ: وصارت كأنها في الأصل كانت ضارة؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٥٧ و.

^٩ ع: صار.

^{١٠} ن ع م: يكون.

^{١١} ع: ذكرنا.

^{١٢} جميع النسخ: محمد.

وقد [كانوا يتمنون أن يكون لهم نذيرٌ وداعٌ يدعوهم إلى الحق ليؤمنوا، وكانوا يُقسمون على ذلك كما أخبر الله عنهم بقوله]:^١ وَأَفْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَى مِنَ الْإِثْمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا،^٢ فذلك الإعراض الذي ذُكر. والله أعلم. فبعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم ليدعوهم إلى دين الله ويبين سبيله، فذلك منه نعمة عظيمة، [ولكنهم] أعرضوا عنه وتباعدوا.^٣ ويشبه أن يكون ما قاله أهل التأويل: إنه إذا وُسع عليه الرزق والعيش أعرض عن الدعاء له وتباعد بجانبه.

وقوله عز وجل: وإذا مسه الشر كان يئوسا، أي يائسا^٤ من الخير أن لا يعود إليه أصلا. وهكذا كانت عادتهم أنهم كانوا يخلصون الدعاء له إذا مسهم^٥ سوء وأصابتهم شدة، ويكفرون به إذا تجلى ذلك عنهم^٦ وانكشف، كقوله: فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ،^٧ الآية، وإذا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ،^٨ الآية، وأمثاله. وكان الناس كلهم فرقا أربعة. منهم من كان مذهبهم ما ذكرنا أنهم كانوا يُخلصون له الدعاء في حال الشدة ويكفرون في حال الرخاء. ومنهم من كان يؤمن به في حال الرخاء والنعمة ويكفر به^٩ في حال الشدة، كقوله: وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ،^{١٠} الآية، وهم أهل النفاق. ومنهم من يكفر به^{١١} في الأحوال كلها.^{١٢} والفرقة الرابعة هم أهل الإسلام، يؤمنون به في حال الرخاء وحال الشدة، في الأحوال كلها. على هذا كانوا في الأصل، وعلى هذا يحيى أن يكون قوله: وإذا مسه الشر كان يئوسا، من الأصنام،

^١ الزيادة من الشرح، ورقة ٥٧ و٥٨.

^٢ سورة فاطر، ٤٢/٣٥.

^٣ ع م: ذكروا.

^٤ جميع النسخ + عنه.

^٥ أي الإنسان.

^٦ ع: تائسا.

^٧ ن: مستهم.

^٨ ن ع م: لهم.

^٩ ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ (سورة العنكبوت، ٦٥/٢٩).

^{١٠} ﴿وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ﴾ (سورة فصلت، ٥١/٤١).

^{١١} ك ن: ويكفرون.

^{١٢} ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخَسِرَانِ الْمُبِينُ﴾ (سورة الحج، ١١/٢٢).

^{١٣} م - به.

^{١٤} ك ن ع + كقوله.

كقوله: **صَلِّ مَنْ تَدْعُونَ**^١، فيكون إياهم من الأصنام التي عبدوها. لكن أهل التأويل صرفوا إلى ما ذكرنا من الإياس عن الخير من أن يعود إليهم.

﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكَلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا﴾ [٨٤]

وقوله عز وجل: **قل كل يعمل على شاكلته**، لسنا نعلم أنه أي سبب كان هنالك حتى قال: **قل كل يعمل على شاكلته**، إذ لا يجوز أن يقال هذا بلا سبب كان منهم ابتداء، لكن يشبه أن يكون قال هذا إياساً [لرسول الله]^٢ من إيمانهم لما لم يزداهم دعاؤه إياهم وكثرة تلاوة آياته عليهم وإقامة حججه عليهم إلا عناداً وإنكاراً / فقال عند ذلك: **قل كل يعمل على شاكلته**، [٤٣٩ ط] أي على دينه وطريقته، كقوله: **لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ**^٣، وكقوله: **وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيقُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ**^٤، فهو كله على الإياس عن أن يؤمنوا به ويقبلوا دينه. ثم قال: **فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلاً**، أي ربكم أعلم بمن منا على الهدى ومن ليس، أو من منا أهدى سبيلاً: نحن أو أنتم.^٥

وقال أبو عؤسجة: الشاكلة الخاصرة، أي على ناحيته. وقال القتيبي: شاكلته، أي على خليفته وطبيعته.^٦ وقال قُطْرُوب: على طريقته، وكان هذا أشبه. وقال بعضهم: على نيته، وقيل: على دينه ومذهبه، وقيل: على^٧ تجديله^٨، ومنهاجه، وكله يرجع إلى واحد. ويشبه أن يكون [قوله: **قل كل يعمل على شاكلته**]^٩ أي كل يعمل^{١٠} بما هو شبيه^{١١} به وما هو يشبهه،

^١ ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا يَاقَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضُوا وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾ (سورة الإسراء، ٦٧/١٧).

^٢ جميع النسخ: على الإياس؛ والتصحيح مع الزيادة من الشرح، ورقة ٤٥٧ و.

^٣ ن - تلاوة.

^٤ سورة الكافرون، ٦/١٠٩.

^٥ سورة يونس، ٤١/١٠.

^٦ ع م: وأنتم.

^٧ ع م - وطبيعته. انظر: تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٦٠.

^٨ ك - على.

^٩ الشاكلة: الناحية والطريقة والتجديلة. وفي التنزيل: ﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكَلَتِهِ﴾ أي طريقته وتجديله ومذهبه. والشاكلة الخاصرة، وهي الطفطقة (لسان العرب، «شكل»).

^{١٠} الزيادة من الشرح، ورقة ٤٥٧ و.

^{١١} ع م: عمل.

^{١٢} جميع النسخ: الشبيه؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٥٧ و.

لأن الشكل هو ما يشبه الشيء، يقال: هذا شَكْلٌ هذا. وقوله: قل كل يعمل على شاكلته، على قول من يقول: على خليقته، خُلِقَ عليها، لأنه خلق على ما علم منه أنه يختار ويؤثر. والله أعلم.^١

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [٨٥]
وقوله عز وجل: ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي، اختلف فيه. قال أبو بكر الأصم: الروح القرآن ههنا، كقوله: يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ^٢ وكذلك قوله: [وَكَذَلِكَ] أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي^٣ الآية، قيل: الروح من أمر ربي، أي من تدبير ربي، مما لو اجتمع الخلائق ما قدروا على مثله.

فإن قيل: كيف سألوا عن القرآن وهم لم يقرؤا بالقرآن؟
قيل: سَمَّوه قرآنا وروحا على ما عنده، أعني عند رسول الله، كقوله: وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ^٤ وهم لم يكونوا^٥ أقروا أنه رسول ولكن سَمَّوه رسولا لما عند نفسه وزعمه رسول، أي ما لهذا الذي يزعم أنه رسول يأكل الطعام، فعلى ذلك قوله: ويسألونك عن الروح، الذي على زعمه أنه روح، إلى هذا ذهب أبو بكر [الأصم].
وقال الحسن: قوله تعالى: ويسألونك عن الروح^٦، وهو الذي به حياة الأبدان من هلاك الضلال، أي من تمسك به نجا من هلاك الضلال.

وقوله عز وجل: قل الروح من أمر ربي، أي بأمر ربي ينزل. وعن ابن عباس رضي الله عنه قال: الروح من أمر ربي، أي من خلق ربي^٧، وهما واحد. وقال بعضهم: الروح هو الملك وإنما سألوه عنه، كقوله: تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا^٨، يعني الملك. وقال بعضهم:

^١ وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٨١ فنقلناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٤٣٩ ط/سطر ٨-١٦.
^٢ ﴿يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾ (سورة النحل، ١٦/٢).
^٣ ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا يَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (سورة الشورى، ٥٢/٤٢).

^٤ ع + وما.

^٥ جميع النسخ: فقال؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٥٧ و.

^٦ ﴿وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَهُهُ لِمَلِكٍ فَيَكُونَ مَعَهُ نَذِيرٌ﴾ (سورة الفرقان، ٢٥/٧).
^٧ م: ولم يكونوا.

^٨ ع م - الذي على زعمه أنه روح إلى هذا ذهب أبو بكر وقال الحسن قوله تعالى ويسألونك عن الروح.

^٩ انظر: روح المعاني للآلوسي، ٩٣/١٤.

^{١٠} ﴿تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ﴾ (سورة القدر، ٩٧/٤).

^{١١} انظر: تفسير الطبري، ١٥/٤١٥٦ وتفسير القرطبي، ١٠/٣٢٤-٣٢٥.

إنما سألوه عن الروح المعروف الذي به حياة الأبدان، لكنه لم يجبههم فوكل أمره^١ إلى الله لما لا^٢ يدركون ذلك لو بين لهم، وأمثاله.

وروي عن أبي يوسف رحمه الله أنه كان ينهى عن الخوض في الكلام ويحتج بظاهر هذه الآية، حيث سألوه عن الروح فلم يجبههم ولكن فوض أمره إلى الله. وما سُئِلَ من الأحكام إلا وقد يَتَنَّ لهم، كقوله: يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ^٣، الآية، وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ^٤، الآية، وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى^٥، وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحْجُوزِ^٦، وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ^٧. مثل هذا ما^٨ سُئِلَ عن شيء من الأحكام إلا وقد أجابهم وبين لهم بيانا شافيا، وقال ههنا: قل الروح من أمر ربي. [دل أن الخوض في علم الكلام مكروه]^٩. وقال جعفر بن حرب: ^{١٠} إن الله قد أمر بالتكلم في الكلام بقوله: وَجَادِلْهُمْ^{١١}، الآية، ^{١٢} وقال: قَلَّا تُمَارِ فِيهِمْ^{١٣}، الآية، ونحوه، فكيف نهى عن الخوض في الكلام. لكن أبا يوسف إنما نهى عن الخوض في الكلام الذي لا يدرك ولا يزيد الخوض له إلا حيرة وضلالا، نحو ما روي عن نبي الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «تفكروا في المخلوق ولا تفكروا في الخالق»^{١٤}. لأنه لا يدرك، فالتفكر فيما لا يدرك لا يزيد إلا عمى وحيرة وتيهًا. وأما^{١٥} الخوض في الذي يُدْرِك ويُعْقَل فإنه لم يُثَنَّ عن مثله.

^١ ع: أمر.

^٢ م - لا.

^٣ سورة البقرة، ٢١٩/٢.

^٤ سورة الأنفال، ١/٨.

^٥ سورة البقرة، ٢٢٠/٢.

^٦ سورة البقرة، ٢٢٢/٢.

^٧ سورة النساء، ١٢٧/٤.

^٨ ن: أما.

^٩ الزيادة من الشرح، ورقة ٤٥٧ ظ.

^{١٠} أبو الفضل الأشج جعفر بن حرب الهمداني البغدادي العابد (٨٥٠/٢٣٦)، من ائمة المعتزلة من أهل بغداد. أخذ الكلام عن أبي الهذيل العلاف بالبصرة. وصنف كتبًا. له كتاب متشابه القرآن، وكتاب الاستقصاء، وكتاب الرد على أصحاب الطبائع، وكتاب الأصول. انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي، ١٠/٥٤٩-٥٥٠.

^{١١} ﴿ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن﴾ (سورة النحل، ١٢٥/١٦).

^{١٢} ك: بالآية.

^{١٣} ﴿ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم قل ربي أعلم بعدتهم ما يعلمهم إلا قليل فلا تمار فيهم إلا مراء ظاهرا ولا تستفت فيهم منهم أحدا﴾ (سورة الكهف، ٢٢/١٨).

^{١٤} انظر لرواية الحديث: كشف الخفاء للعجلوني، ١/٣٥٦-٣٥٧.

^{١٥} ك ن: فاما.

وأصله ما ذكرنا من إباحة التكلم في الدين والخوض في الكلام في كثير من الآيات،^١ من ذلك قوله: **وَجَادِلْهُمْ بَالْيَِّ هِيَ أَحْسَنُ**،^٢ والآية، ونحوه.

{قال الشيخ رحمه الله:} ولا^٣ نفسير الروح ما هو لما لا نعلم أنهم ما أرادوا بالروح، وهم قد علموا ما أرادوا وعلم^٤ رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سألوا. وإنما سألوا ذلك عما في كتبهم ليعلموا صدقه فيما يدعي من الرسالة لما علموا أن غير الرسول لا يعلم ذلك. **وَأَنَّهُ أَعْلَمُ**.

وقوله عز وجل: **وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا**، قال بعضهم: أي ما أُوتِيتُمْ من العلم الذي به مصالحكم وحاجاتكم^٥ إلا قليلا. وقال بعضهم: أي ما أُوتِيتُمْ من العلم الذي أنشأه والعلم الذي عنده إلا قليلا. وهو هكذا، إننا^٦ لم نُؤْت من العلم إلا علم ظواهر الأشياء وبإدبها، لم نُؤْت علم بواطن الأشياء وحقائقها. وذلك أنا نعلم / أن البصر يُبصر والسمع يسمع واللسان ينطق واليد تقبض

[٤٤٠]

وتأخذ والرجل تمشي والعقل يدرك، لكن لا نعلم المعنى الذي جعل فيه [أنه]^٧ به^٨ يسمع وبه يبصر وبه ينطق وبه يأخذ وبه يمشي وبه يدرك. وكذلك نعرف^٩ هذه الجواهر التي نشاهدها ونعانيها بأن هذا حمار وهذا ثور وهذا كذا. ولكن لا نعرف المعنى الذي [به]^{١٠} هذا صار حمارا وهذا ثورا. وكذلك كل جواهر وأجناس فلا نعرف من العلوم التي أنشأها الله^{١١} إلا القليل منها ظواهرها، وأما الحقائق فلا.

﴿وَلَكِنْ شِئْنَا لَنذَهِبَ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا﴾ [٨٦] ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا﴾ [٨٧]

وقوله عز وجل: **وَلَكِنْ شِئْنَا لَنذَهِبَ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ**، من يقول بأن الروح الذي سأله عنه هو الوحي والقرآن الذي أنزل عليه يحتج بهذه الآية ويقول: **قُلْ لَكِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ**،^{١٢} لما خرج ذكرها على أثر سؤال الروح فدل أنه ما ذكرنا.

^١ ن: الأحكام.

^٢ سبقت قريبا.

^٣ جميع النسخ: أولا.

^٤ م: أو علم.

^٥ ن ع م: وما جاء بكم.

^٦ ك: إنما.

^٧ ن - به.

^٨ ن: يعرف.

^٩ ن - وهذا كذا ولكن لا نعرف المعنى الذي صار هذا حمارا وهذا ثورا.

^{١٠} ن + إلا.

^{١١} سورة الإسراء، ٨٨/١٧.

وقد ضل بهذه الآية فريقان: الحشوية والمعتزلة. أما الحشوية فإنهم يقولون: إن القرآن والكلام هو صفة الله الذي هو لم يزل به موصوفاً^١ وأنه لا يزاله، ثم يقولون: القرآن في المصاحف بعينه، وهو في الأرض وفي القلوب. فقولهم متناقض،^٢ لأنه إذا^٣ كان صفته لا هو ولا غيره. لا يجوز أن يكون في المصاحف بعينه أو في الأرض أو في القلوب.

{قال الشيخ أبو منصور رحمه الله:} أما الذي في المصاحف هذا [فهو] ما يفهم به ذلك أو ما يوافق به ذلك، أعني القرآن. ويقال: هذا حكاية عن ذلك.

وأما المعتزلة فإنهم ينكرون خلق أفعال العباد ثم يقولون: إن القرآن مخلوق، فعلى زعمهم يكون القرآن والكلام ما يكتب ويثبت ويمحى، وذلك فعل العباد، ثم يقولون: أفعالهم غير مخلوقة، فذلك تناقض في القول بين.

وعلى قولنا: ما ذكر من الذهاب والجيء كله على المجاز، أي الموافقة لا على الحقيقة؛ كما يقال: سمعت كلام فلان وقول فلان، وكتبت حديث فلان ونحوه. فذلك كله على المجاز لا على التحقيق، لأنه لا يسمع قول فلان حقيقة ولا كلامه ولا حديثه ولكن يسمع صوتاً يفهم به قوله وكلامه وحديثه. فعلى ذلك الأول^٤ يذهب بالذي يُسمع ويكتب، فأما حقيقة ذلك فلا يوصف بشيء من ذلك. وبعد فإنه قد أضيف المجيء^٥ إلى الذي لا يعرف منه ذلك.^٦

ثم يحتمل قوله: ولئن شئنا لتذهبن بالذي أوحينا إليك، أن يكون صلة قوله: وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي^٧، ولئن شئنا ليذهبن بالذي أوحينا إليك، حتى لا يظفر به وإلا^٨ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم أنه لو شاء لذهب بالذي أوحى إليه وقادر عليه وله رفعه، وكذلك يعرف هذا كل مؤمن. وإن كانت الآية على الابتداء فهو يخرج على ذكر المنة والرحمة، أي له أن يرفع هذا الذي أوحى إليه ليعلموا أن إبقاء النبوة والوحي فضل منه ورحمة، وكذلك الوحي إليه في الابتداء وبعثه رسولا إليهم فضلاً واختصاصاً لا استحقاقاً منه واستيجاباً،

^١ م: مناقض.

^٢ ك: إذ.

^٣ أي الآية التي نحن بصدد تأويلها.

^٤ ع + إلى.

^٥ ن - ذلك.

^٦ الآية السابقة.

^٧ ع: إلا. ^٨ جميع النسخ: موصوف.

كقوله: ^١ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ، ^٢ وقوله: قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ، ^٣ أخبر أن النبوة له، وما أرسل إليه اختصاصا منه وفضلا لا استحقاقا منه، فعلى ذلك إبقاء النبوة والوحي رحمة وفضلا منه.

وفيه دلالة نقض قول المعتزلة من وجوه. أحدها ما قالوا أن لا يختار الله أحدا لرسالته ونبوته إلا من كان مستحقا لها ومستوجبا لذلك. وقد أخبر أنه بفضله واختصاصه أرسله رسولا، وبفضله وبرحمته أبقاها وتركها بعد ما أوحى إليه وأرسله رسولا.

والثاني فيه أن له أن يفعل ما ليس هو بأصلح لهم في الدين، حيث أوعدهم^٤ برفع ما أوحى إليه^٥ وإذهايه إياه، ولا يُوعَد إلا بما له أن يفعل ما أوعَد، إذ لا يوعَد بما ليس له الفعل في الحكمة. ثم لا شك أن إبقاء النبوة وتركه ما أوحى إليه أصلح لهم من رفعها وتركه إياهم خلوا عن ذلك، دل أنه قد يفعل ما ليس هو بأصلح لهم^٦ في الدين.

[والثالث] فيه أنه قد يكلف خلقه التوحيد والإيمان به^٧ وإن لم يرسل رسولا ولا أوحى إليه وحيا، لأنه معلوم أنه لو لم يرسل الرسول ولا كانوا مكلفين في أنفسهم لكان خلقه إياهم عبثا لتركهم^٨ سدى، فدل أنهم مكلفون بتوحيده ومعرفته وإن لم يرسل ولا أوحى، حيث أخبر أن بعث الرسالة وإبقاها فضل منه ورحمة بقوله: **إلا رحمة من ربك إن فضله كان عليك كبيرا؛** وقوله: **إلا رحمة من ربك،** أي إبقاء النبوة والوحي رحمة من ربك، وفضله أيضا في إبقاء ذلك كبير.^٩

[والرابع] فيه أن الحفظ والنسيان - وإن كانا من العبد - فله فيهما صنع به يحفظ، حيث قال: **ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك،** أخبر أنه لو شاء لذهب بالحفوظ في القلب ويُنسيه، دل أن له قدرة في فعل العبد.

^١ ن - كقوله.

^٢ سورة البقرة، ١٠٥/٢.

^٣ سورة آل عمران، ٧٣/٣.

^٤ ع: أحدا لرسالة؛ م: أحدا الرسالة.

^٥ ن + أن له.

^٦ جميع النسخ: أوعدهم.

^٧ جميع النسخ + وأرسله.

^٨ ن + من رفعها.

^٩ ع م - به.

^{١٠} ك ن م: ليركهم.

^{١١} ن ع م: كبيرا.

و[الخامس] في قوله: ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك، وجه آخر من الحكمة، وهو أن يعلم المؤمنون أن الفضل كله من الله لئلا يروا لأنفسهم^١ في ذلك فضلا ومعنى، وإليه يضيفون جميع ما يجري على أيديهم من أفعال الخير والطاعة. والله أعلم.

﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [٨٨]

وقوله عز وجل: قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله، يشبه أن يكون هذا صلة قوله: وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ.^٢ ثم لو اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثله،^٣ ما قدروا عليه. وقوله: بمثله، أي به، / كقوله: لَئِنْ كَمِثْلِهِ [٤٤٤ط] شَيْءٌ، أي ليس كهو شيء، إذ لا مثل له. فدل أن قوله: لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ، أي لا يقدرُونَ أن يأتوا به بعد ما عرفوه وعايَنوه. فَلَاَنْ لَا يَقْدِرُوا عَلَى إِيْتَانِهِ ابتداء قبل أن نظروا فيه وعرفوا مثاله أشدَّ وأبعد، إذ نظم الشيء وتصويره^٤ بعد ما عاينوا الأشياء والصور أهون وأيسر من تصويرها ونظمها قبل أن يعاينوها ويشاهدوها.^٥

وجائز أن يُستدلَّ بهذه الآية على أنه كان مبعوثا إلى الإنس والجن جميعا حيث قال: قل لئن اجتمعت الإنس والجن، لأنه لو لم يكن مبعوثا إلى الفريقين جميعا لم يكن لذكرهما^٦ معنى وفائدة. وفيه دلالة أن في الجن من لسانه لسان العرب، إذ لو لم يكن ذلك لم يكن^٧ يذكر أولئك. ثم جائز أن يكون قوله: لئن اجتمعت الإنس مع الإنس^٨ والجن مع الجن، أو الإنس مع الجن، أو هؤلاء مع هؤلاء. على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله. وقال بعض أهل التأويل: إنما ذكر هذا لقولهم: "إنه سحر"،^٩

^١ ن: من أنفسهم.

^٢ سورة الإسراء، ٨٦/١٧.

^٣ ك ن + أي على أن يأتوا بمثله.

^٤ سورة الشورى، ١١/٤٢.

^٥ م: وتصوره.

^٦ ع م: ويشاهدونها.

^٧ ع: الذكرها.

^٨ ع م - ذلك لم يكن.

^٩ ع م - مع الإنس.

^{١٠} م: لقولهم.

^{١١} انظر مثلا: سورة الأنعام، ٧/٦؛ وسورة هود، ٧/١١؛ وسورة سبأ، ٤٣/٣٤.

إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ^١، وقولهم: مَا هَذَا إِلَّا إِفْكٌ مُّفْتَرًى^٢، وقولهم: إِنَّ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا^٣، ومثله. يقول: إن الإفك والسحر وما ذكرتم لا يكون إلا من هذين: من الجن والإنس، فأخبر أنهم لو اجتمعوا على أن يأتوا بمثله^٤ ما قدروا عليه.

والدلالة على أنهم عجزوا عن ذلك ولم يطمع أحد منهم ذلك إلا سفيه أظهر الله سفهه وكذبه في القرآن حيث قال: [وَإِذَا تَثَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سِغْتَا] لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ، وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ [أَوْ ائْتِنَا بَعْدَابٍ أَلِيمٍ]،^٥ الآية. ظهر كذبه وسفهه في قوله حيث قال: إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ، ثم قال: إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً^٦، لم يسأل التوفيق إن كان هو حقا ولكن سأل العذاب، دل أنه كان سفيها غاية السفه.^٧ ثم ارتاب فيه وشك، بقوله: إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ، وإلا لم يطمع ولم يخاطر ببال أحد من الخلائق التكلف لذلك.^٨ دل أنه آية معجزة من الله تعالى. ثم اختلف في قوله تعالى: على أن يأتوا بمثل هذا القرآن. قيل: مثل نظمه ورصفه، وقيل: مثل حقه وصدقه. ويحتمل: مثل حججه وبراهينه، ويحتمل: مثل علمه وحكمته، ويحتمل مثل أحكامه وإتقانه. ويحتمل^٩ قوله: على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله، هذه^{١٠} الوجوه الخمسة التي ذكرنا. ثم قوله: بمثله، يحتمل ما ذكرنا، أي بالذي رفع وذهب به على التأويل الذي جعلناه صلة قوله: وَلَكِنَّ شَيْئًا لَّتَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ.^{١١} و[قل] لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن، بالذي ذهب به ورفع، لا يأتون بمثله، أي لا يقدرון على إتيانه.

^١ سورة النحل، ١٦/١٠٣.

^٢ سورة سبأ، ٤٣/٣٤.

^٣ سورة المؤمنون، ٢٣/٣٨.

^٤ ع: بمثل.

^٥ سورة الأنفال، ٣١/٣٢-٣٢.

^٦ ع م - الآية ظهر كذبه وسفهه في قوله حيث قال إن هذا إلا أساطير الأولين ثم قال إن كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة.

^٧ ن ع م + وإن هذا إلا أساطير الأولين.

^٨ ك - دل أنه كان سفيها غاية السفه ثم ارتاب فيه وشك بقوله إن كان هذا هو الحق من عندك وإلا لم يطمع ولم يخاطر ببال أحد من الخلائق التكلف لذلك.

^٩ ك ن م: يحتمل.

^{١٠} ع: هذا.

^{١١} سورة الإسراء، ١٧/٨٦.

[ويحتمل أن يكون على الابتداء]، فإن^١ كان على الابتداء فهو على المثل، أي لا يقدر أن على أن يأتوا بمثله، على ما لم يقدر أن عليه بعد ما قرع سمعهم هذا، فلو كان في وسعهم هذا لفعلوا ليخرج قولهم صدقا وقول الرسول كذبا. فإذا لم يفعلوا ذلك ولم يتكلفوا دل أنهم عرفوا أن ذلك من الله وأنه آية معجزة خارجة عن وسعهم.

﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾ [٨٩]

وقوله عز وجل: ولقد صرفنا، أي بيّنا، ويحتمل ضربنا، ويحتمل^٢ فرقنا، للناس [في هذا القرآن] من كل مثل، أي ذكرنا للناس مثلا على أثر مثل، ومثلا بعد مثل، ما لو تفكروا^٣ فيه وتأملوا لعرفوا صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذب أنفسيهم وسفاههم، ولعرفوا الحق من الباطل والحق من المبطّل، ولكن لم يتفكروا فيه ولم يتأملوا وعاندوا. وقوله عز وجل: من كل مثل، لا يريد كل الأمثال ولكن ما ذكرنا^٤ من كل مثل^٥ لو تأملوا فيه وتفكروا^٦ لكان لهم معتبرا.

وقوله^٧: ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل، يكون ما ذكر من تصريف الأمثال وضربها للناس من وجوه ثلاثة. أحدها صَرَبَ المثل لهذه الأمة: من شهد رسول الله وغيره من مكذبيهم ومصدقهم^٨ بالأمم الماضية ماذا حلّ بالمكذبين منهم رسل الله من نعمته وعذابه. وقد أخير أن تلك سنته في المكذبين منهم، وذكر أن سنته تلك لا تحوّل ولا تبدّل، وهو قوله: وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا، وتحويلا^٩ فهي لا تبدل ولا تحوّل.^{١٠} فكان لأولئك معجلة ولهذا الأمة مؤخّرة،^{١١} وهي غير محوّل ولا مبدلة لواحدة من الأمم.

والثاني يحتمل تصريف الأمثال هو ما بين لهم وذكر ما به صلاح معاشهم ومعادهم وصلاح دينهم ودنياهم، ما لو تأملوا فيها وتفكروا أدركوا ذلك.

^١ جميع النسخ: وإن؛ والزيادة مع التصحيح من الشرح، ورقة ٤٥٨ و.

^٢ م - ويحتمل.

^٣ ع: نظروا.

^٤ ن: ذكر.

^٥ ن - مثل.

^٦ ع: نظروا.

^٧ جميع النسخ: وفي قوله.

^٨ م: مكذبيهم ومصدقهم.

^٩ ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّةَ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا﴾ (سورة فاطر، ٤٣/٣٥).

^{١٠} جميع النسخ: فهو لا يبدل ولا يحوّل؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٥٨ و.

^{١١} م: - وهو قوله ولن تجد لسنة الله تبديلا وتحويلا فهي لا تبدل ولا تحوّل فكان لأولئك معجلة ولهذا الأمة مؤخّرة.

والثالث يكون تصريف الأمثال التي ذكر دعاءه^١ إلى دين الله وسبيله بالحكمة والموعظة الحسنة، كقوله: **أذْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ**^٢، إلى هذه الوجوه الثلاثة^٣ يُصَرِّفُ جميع ما ذَكَرَ من الأمثال في القرآن.

وقوله عز وجل: **فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا**، يحتمل، فأبى^٤ أكثر الناس إلا كفورا بالأمثال التي ضربها في القرآن وصرفها لهم. أو يقول: فأبى أكثر الناس إلا كفورا بنعم الله في صرف الشكر إلى غيره، أو كفورا في وحدانية الله وألوهيته.

﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ [٩٠] **﴿أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلالَهَا تَفْجِيرًا﴾** [٩١]

وقوله عز وجل: وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا أو تكون لك جنة من نخيل وعنب، إلى آخر ما ذكر من الأسئلة. يشبه أن يكون هذه الأسئلة جميعا من فريق واحد، ويجوز أن يكون من كل فريق سؤال لم يكن ذلك من غيره من الفرق، كقوله: **وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا**^٥، كان من كل فريق غير ما كان من الآخر^٦، كان من اليهود: كونوا هودا تهتدوا، ومن النصارى: كونوا نصارى تهتدوا، فعلى ذلك يشبه أن يكون الأول كذلك.

ثم إن الذي حملهم على هذه الأسئلة المحالة الفاسدة وجوه. أحدها سؤاله بما كان يعدهم رسول الله / الجنان والأنهار الحارية والبساتين المثمرة إن هم تابوا وأحباوا، وكان يوعدهم العقوبات إن تركوا إجابته من إسقاط السماء كسفا، كقوله: **هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ**^٧، الآية. سألوه ذلك استعجالا منهم على الاستهزاء، كقوله: **يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا**^٨.

^١ جميع النسخ: دعاء.

^٢ سورة النحل، ١٦ / ١٢٥.

^٣ ع + أحدها.

^٤ ك ن: أبى؛ ع م: أي.

^٥ سورة البقرة، ١٣٥ / ٢.

^٦ ن + كان من الآخر.

^٧ **﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾** (سورة البقرة، ٢ / ٢١٠).

^٨ **﴿يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾** (سورة الشورى، ٤٢ / ١٨).

[والثاني] أن^١ يكون أهل الكتاب علّموا مشركي العرب الذين لا كتاب لهم هذه الاسئلة الفاسدة المحالة التي عرفوا أنهم لا يجابون فيها ليسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فلا^٢ يجيبهم ليرى السّفلة منهم والأتباع أن لو كان رسولا لأجابهم فيتمادون في طغيانهم وضلالاتهم وبيّون على ما هم عليه.

[والثالث] أن^٣ يكون الرؤساء منهم والقادة سألوه^٤ عن ذلك على علم منهم أنه لا يجيبهم ليرى أتباعهم وسفّلتهم أنهم قد حاجوا رسول الله واعترضوا لحججه وبراهينه لئلا ينظروا إلى حججه وبراهينه لتبقى^٥ لهم الرئاسة والمنافع التي كانت لهم ولا يذهب ذلك عنهم. ثم بين أن أسألتهم التي سألوها سؤال تعنت وعناد لا سؤال استرشاد وحاجة بما ذكر^٦ في قوله: ^٧

﴿أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِي بِلَهُةٍ قَبِيلًا﴾ [٩٢]
 ﴿أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرَقِيِّكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا تُفَرِّقُوهَ قُلُوبَ سُبْحَانَ رَبِّيْ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ [٩٣]

أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا أو تأتي بالله والملائكة قبيلًا. وقوله عز وجل: أو ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه، دل هذا كله أن سؤالهم إياه كله سؤال معاندة لا سؤال استرشاد واستهداء، لأنه لو كانوا يسألون^٨ سؤال استرشاد واستهداء لكانوا لا يسألون إسقاط السماء عليهم، إذ لا منفعة لهم في ذلك، وإن كان^٩ في سؤالهم الجنة منفعة. يذكر سفة القوم وتعنتهم وسوء معاملتهم رسول الله.

ثم الحكمة والفائدة في جعل سفهم قرآنا يتلى إلى يوم القيامة ليعرف المتأخرون معاملة السفهاء إذا يلّوا بهم أن كيف يعاملونهم [حتى يعاملوهم] بمثل^{١٠} معاملة رسول الله.

^١ جميع النسخ: أو أن.

^٢ جميع النسخ: فإنه لا؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٥٨ ط.

^٣ جميع النسخ: أو أن.

^٤ م: سألوها.

^٥ ن ع م: ليبقى.

^٦ جميع النسخ: ما ذكر؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٥٨ ط.

^٧ جميع النسخ: في قولهم.

^٨ ك ع م + ما يسألون.

^٩ ن ع م - كان.

^{١٠} ع م - بمثل.

وقوله عز وجل: قل سبحان ربي، أمره أن ينزه ربه من أن يكون لأحد الاحتكام عليه والحكم. والذي سأله احتكام^١ منهم على الله. وفي قوله: قل سبحان ربي هل كنت إلا بشرا رسولا،^٢ ينزه ربه عن أن يملك سواه ما سأله من إتيان الجنة وغير ذلك مما ذكر^٣ في الآية. والله أعلم. وقوله عز وجل: هل كنت إلا بشرا رسولا، أي هل كنت إلا بشرا كغيره من الرسل الذين كانوا من قبل من البشر فلم يسألوا هم^٤. يمثل الذي تسألوني أنتم من الأسئلة، أو إن يسألوا ذلك فلم يجابوا، كقوله: أم تريدون أن تسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل^٥. أو أن يكون قوله: هل كنت إلا بشرا رسولا، أي ليس للرسول أن يعترض على الرسل بشيء، إنما على الرسول تبليغ ما أرسل وأمر بتبليغه. أو يقول: إني لا أملك عما تسألوني سوى تسبيح ربي وتنزيهه. وقوله عز وجل: قل سبحان ربي، أي تعظم ربي وتعالى من أن يكون لعباده عليه احتكام أو اختيار^٦.

وقال أبو عؤسجة والقُتيبي: ينبوع العين، والينابيع جمع^٨. والكشفة القطعة، والكشف جمع^٩. وقال غيره: الكشف بالحزم العذاب،^{١٠} وكشفا مثل^{١١} قطع. وقال أبو عؤسجة: قبلا معاينة، وقال: هو من المقابلة. وبيت من زخرف، أي من ذهب. وقال أبو عؤسجة: المُرْخَرَفُ المَزِين، يقال: زخرفت البيت أي زينته. أو ترقى في السماء، أي تصعد. لن نؤمن لرفيك، أي لارتقائك وهو الارتفاع. وقال بعضهم: كشفا بالحزم، أي جانباً، وكشفاً مثل^{١٢} قطعاً. والله أعلم.

^١ ع م: احتكامهم.

^٢ ن + هل كنت.

^٣ جميع النسخ: ما ذكر.

^٤ م: فلم يسألوه.

^٥ سورة البقرة، ١٠٨/٢.

^٦ ك: بما.

^٧ ع م: واختيار.

^٨ ن: جميع.

^٩ ن: جميع. تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٦١.

^{١٠} جميع النسخ: عذاب.

^{١١} ك ن: مثقل.

^{١٢} ك ن: منقل. ع م - قطع وقال أبو عؤسجة قبلا معاينة وقال هو من المقابلة وبيت من زخرف أي من ذهب وقال أبو عؤسجة المُرْخَرَفُ المَزِين يقال زخرفت البيت أي زينته أو ترقى في السماء أي تصعد لن نؤمن لرفيك أي لارتقائك وهو الارتفاع وقال بعضهم كشفا بالحزم أي جانباً وكشفاً مثل.

﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ [٩٤]

وقوله عز وجل: وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى، أي إذ جاءهم الرسول بالهدى، إلا أن قالوا أبعث الله بشرا رسولا. وقال في آية^١ أخرى: وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ^٢، لكن هذا على الإيلاس^٣ عن إيمانهم أنهم لا يؤمنون^٤ إلا عند معايتهم بأس الله، والإيمان في ذلك الوقت لا يقبل ولا يتففعهم. وأما قوله: وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا أن قالوا أبعث الله بشرا رسولا، فيخرج هذا القول منهم مخرج الاحتجاج، لو شاء الله أن نؤمن لأنزل ملائكة، كقوله: قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلْنَا مَلَائِكَةً^٥، ففيه موضع الشبهة لهم أن يقولوا: هو بشر، فليس هذا أولى بالرسالة إلينا من أن نكون نحن رسلا إليه، فذلك موضع الشبهة^٦. فأجابهم لذلك لما استكروا واستبعدوا بعث الرسول إليهم من جوهرهم وجنسهم فقال:

﴿قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَحْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا﴾ [٩٥]

قل لو كان في الأرض ملائكة يحشون مطمئنين، أي مقيمين ساكنين فيها، لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا. ثم اختلف فيه، قال بعضهم: لو كان في الأرض ملائكة، أي لو كان سكان الأرض ملائكة فبعث إليهم رسولا منهم أكان لهم أن يقولوا: أبعث الله ملكا رسولا، أي أبعث الله إلينا من جوهرنا؟ أي ليس لهم أن يقولوا ذلك. فعلى ذلك إذا كان سكانها البشر ليس لهم أن يقولوا: أبعث الله إلينا من جوهرنا رسولا؟ والثاني لو كانت الأرض مكان الملائكة وهم سكانها [فبعث إليهم بشرا رسولا من غير جوهرهم] لكان لهم أن يقولوا:^٧ أبعث الله بشرا رسولا من غير جوهرنا؟ فأما إذا كانت الأرض مكان البشر وهم سكانها

^١ ع م: في سورة.

^٢ ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا﴾ (سورة الكهف، ١٨/٥٥).

^٣ ن: من.

^٤ ن + أنهم لا يؤمنون.

^٥ ﴿إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلْنَا مَلَائِكَةً فَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ كَافِرُونَ﴾ (سورة فصلت، ٤١/١٤).

^٦ ن - لهم أن يقولوا هو بشر فليس هذا أولى بالرسالة إلينا من أن نكون نحن رسلا إليه فذلك موضع الشبهة.

^٧ جميع النسخ: لكم أن تقولوا؛ والتصحيح مع الزيادة من الشرح، ورقة ٤٥٨ ط.

فليس لهم أن ينكروا بعث الرسول منهم ومن جوهرهم، لأنهم لا يعرفون الملائكة ولا من كان من غير جوهرهم ويعرفون من كان من^١ جوهرهم، فَبَعَثُ الرسول من^٢ جوهرهم أولى بهم من غير جوهرهم. أو يقول: لو كان في الأرض ملائكة وبشر فعرفوا الملائكة لكان لهم أن يسألوا رسولا من الملائكة لما عرفوهم.^٣ فأما إذا كان سكان الأرض ليسوا إلا البشر^٤ [٤٤:٥] فليس لهم أن يقولوا ذلك، لأنهم لم يعرفوا قوى الملائكة ولا قوى الجن وقد عرفوا قوى البشر، فيعرفون الآيات والحجج من التموهيات، إذ عرفوا قواهم، ولم يعرفوا قوى الملائكة والجن فلا يعرفون ما أقاموا أنها آيات وحجج. أو كان ذلك بقواهم ويعرفون ذلك من البشر إذا خرجت من احتمال وسعهم وقواهم. وبعد فإنهم قد أقروا برسالة البشر لأنهم لا يعرفون الملائكة إلا بخبر من البشر أنه ملك، إذ لم يكن خلط معهم^٥ ليعرفوهم، وإنما يعرفونهم بخبر من البشر أنه ملك، فليس لهم أن ينكروا رسالة البشر. وأصله ما قال: وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا^٦، لما ذكرنا أنهم لا يعرفون الملائكة، ومن كان من غير جوهرهم فلا بد من أن يكون رجلا، فكان في ذلك تلبيس عليهم على ما أخير. والله أعلم.

﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ [٩٦]

وقوله عز وجل: قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم، قال بعضهم: كفى بما أقام الله من الآيات والحجج على رسالتي وأني رسول إليكم، إذ كان ذلك من قولي كان من أولئك الكفرة من إنكار الرسالة. وقال بعضهم: يحتمل أن يكون ذلك على الإياس من إيمانهم، كقوله: لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا^٧، الآية.

وقوله عز وجل: إنه كان بعباده بصيرا، يذكر هذا - والله أعلم - بأنه عن علم بإجابتهم أو ردّهم^٨ بعثه إليهم رسولا، لا عن جهل بأحوالهم. وليس فيما يعلم أنهم يردون ولا يجيبون رسله

^١ ك + جميع.

^٢ ع - جوهرهم فبعث الرسول من.

^٣ ع م: اعرفوهم.

^٤ ع م: لبشر.

^٥ ع م: معهم خلط.

^٦ ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَكِنَّا عَلَّمْنَاهُ مَا يَلْبِسُونَ﴾ (سورة الأنعام، ٩/٦).

^٧ ن + والله أعلم. ﴿وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب وأمرت لأغيبل بينكم الله ربنا وربكم لنا أعمالنا ولكم أعمالكم لا حجة بيننا وبينكم الله يجمع بيننا وإليه المصير﴾ (سورة الشورى، ١٥/٤٢).

^٨ جميع النسخ: وردهم.

خروج عن الحكمة، لأنه ليس في إجابتهم منفعة للرسول ولا في ردّهم ضرر له،^١ إنما المنفعة في الإجابة لهم، وفي الرد الضرر عليهم، لذلك لم يكن^٢ في بعث الرسل -على علم منه بالرد- خروج^٣ عن الحكمة. وفي الشاهد كان خروج^٤ عن الحكمة،^٥ لأن في الشاهد إنما يبعث الرسول لمنفعة يتأمل ويصل^٦ إليه أو لضرر يدفع^٧ عنه، فإذا علم أنه يرد رسالته ولا يجيب^٨ كان في وقت بعث الرسول إليه بعد علمه بالرد خروج^٩ عن الحكمة. أو يخرج قوله: إنه كان بعباده خبيراً بصيراً، على الوعيد، وكذلك أمثاله. وإن احتج علينا بعض المعتزلة بقوله: وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى،^{١٠} يقولون له:^{١١} مَنَعْنَا الْقِضَاءَ وَالْقَدْرَ، إذ من قولكم أن ما يفعل الإنسان من فعل معصية^{١٢} أو طاعة فإنما يفعل بقبضائه وتقديره، فيكون لهم الاحتجاج عليه بأن يقولوا: منعنا قضاؤك وتقديرك. لكن هذا فاسد، لأنه^{١٣} لا يفعلون هم ما يفعلون عند وقت فعلهم لأن الله قضى ذلك وقدر. ولو [كان كذلك ل]جاز لهم هذا^{١٤} الاحتجاج لأنه كذلك قضى وقدر؛ فإذا كانوا هم^{١٥} عند أنفسهم لا يفعلون ما يفعلون لأنه كذلك^{١٦} قضى عليهم وقدر^{١٧} لم يكن لهم الاحتجاج عليه بذلك،

^١ جميع النسخ: لهم.

^٢ ع: لمن يكن.

^٣ جميع النسخ: خروجاً.

^٤ ع: من.

^٥ جميع النسخ: خروج.

^٦ ك: من.

^٧ م - وفي الشاهد كان خروج عن الحكمة.

^٨ ك: وتصل.

^٩ جميع النسخ: أو دفع ضرر؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٥٩ و.

^{١٠} ع م: يجب.

^{١١} جميع النسخ: خروجاً.

^{١٢} جميع النسخ: خروجاً.

^{١٣} ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ (سورة الإسراء، ٩٤/١٧).

^{١٤} أي الله تعالى.

^{١٥} ن + الله.

^{١٦} جميع النسخ: لأنهم.

^{١٧} ك - هذا.

^{١٨} م - هم.

^{١٩} ع: لذلك.

^{٢٠} ن - ولو جاز لهم هذا الاحتجاج لأنه كذلك قضى وقدر فإذا كانوا هم عند أنفسهم لا يفعلون ما يفعلون لأنه كذلك قضى عليهم وقدر.

لأن القضاء والقدر لم يَضْطَرُّوهم إلى ذلك ولا قهرهم عليه، بل كان غيره ممكنا لهم، لذلك لم يكن لهم الاحتجاج عليه^١ بذلك.^٢ لأن القضاء بهذا^٣ - أعني بالقضاء والقدر - [لو كان] لكان لهم الاحتجاج عليه أيضا بالعلم، إذ لا شك أنه علم ذلك منهم. فإذا لم يكن الاحتجاج عليه بما علم منهم ذلك - إذ لا يقدرون أن يفعلوا غير الذي علم منهم - فعلى ذلك لم يكن الاحتجاج عليه بالقضاء والقدر^٤ لما علم أنه يختار ذلك ويؤثره على ضده.^٥ دل أن ذلك ليس بشيء لما قضى ذلك عليهم وقدر. وإذا كانوا هم عند أنفسهم لا يفعلون وقت فعلهم لما كذلك قضى عليهم فلم^٦ يكن الاحتجاج لهم عليه^٧ بذلك، إذ القضاء والقدر لم يمنعهم عن ذلك لما لا يَضْطَرُّون على ذلك، وإنما قضى ذلك لما علم أنهم يفعلون ويختارون ذلك، لذلك كان ما ذكرنا. وكذلك كل من قضى في الشاهد على آخر إنما يقضي لما سبق منه العلم به.

﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمًى وَنُكْمًا وَصُمًّا مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ [٩٧]

وقوله عز وجل: ومن يهدي الله فهو المهتد، أي^١ من وفق الله لقبول ما كان من الهدى وعصمه عما وسوس إليه الشيطان فهو المهتد^٢ عند الله وعند من عَقَلَ الهدى. ومن يضلل، أي من خذله ولم يعصمه حتى يقبل من الشيطان ما جاء من وساوسه فهو ضال، فلن تجد لهم أولياء من دونه،^٣ يهدونهم لدينهم ويوفقونهم. أو لن تجد لهم أولياء ينصرونهم من دونه ويدفعون عنهم ما نزل بهم من العذاب. والله أعلم.

^١ ك ن - عليه.

^٢ ك ن: بهذا.

^٣ ك ن - لأن القضاء بهذا.

^٤ ك + لكن القضاء والقدر.

^٥ جميع النسخ + لجاز ذلك لهم بالعلم ونحوه.

^٦ ع: لم.

^٧ أي على الله تعالى.

^٨ ع: إذا.

^٩ ع م: إن.

^{١٠} ن ع م: المهتدي.

^{١١} ك ع م + يحتمل لن تجد لهم أولياء من دونه.

وقوله عز وجل: ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم غفيا وبكماء وضُمًا، قال الحسن: يحاسبون حتى يعلموا سوء صنيعهم الذي صنعوا في الدنيا ثم يحشرون إلى جهنم، [وهو] ما ذكر: عميا وبكماء وضما،^١ أو كلام نحو هذا. ثم يحتمل قوله: الَّذِينَ يُحْشَرُونَ [عَلَى وَجُوهِهِمْ إِلَى جَهَنَّمَ]^٢ ما ذكر في آية أخرى: يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وَجُوهِهِمْ،^٣ وقوله: أَقْمَنَ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ [يَوْمَ الْقِيَامَةِ]^٤، الآية إنما يتقي بوجهه لما تكون أيديهم مغولة إلى أعناقهم.

وقوله عز وجل: غفيا وبكماء وضما، هذا يحتمل وجهين.^٥ أحدهما سماهم عميا وبكماء وضما لذهاب منافع هذه الحواس ولذاتها في الآخرة، ليس^٦ على حقيقة ذهابها، لكن حال بينها وبين الانتفاع بها ما ذكر: لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ،^٧ الآية، فتلك الظلل تحول^٨ بينها وبين رؤية الأشياء. وسماهم في الدنيا عميا وبكماء وضما ليس على حقيقة ذهاب أعينها ولكن لما لم يتفنعوا بهذه الحواس في الدنيا ولم يستعملوها فيما أمروا استعمالها نفى ذلك عنهم، فعلى ذلك في الآخرة. ويحتمل على حقيقة ذهاب أعين هذه / الحواس عقوبة لما لم يستعملوها في الدنيا لما له خلقت،^٩ [قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا].^{١٠}

وقوله عز وجل: مأواهم جهنم، أي مقامهم جهنم وإليها يأوون.^{١١} وقوله عز وجل: كلما خبت زدناهم سعيرا، قال الحسن فيه، قال الحسن قوله: كلما خبت زدناهم سعيرا، أي كلما خمد لها وسكن زدناهم سعيرا.^{١٢} قال: يخمد لها من غير أن يذهب وجع ما أصابهم ثم يزداد لهم سعيرا. قال بعضهم: كلما خبت، أي نضجت جلودهم وسكنت النار.

^١ ن: وضما وبكماء.

^٢ سورة الفرقان، ٢٥/٣٤.

^٣ سورة القمر، ٥٤/٤.

^٤ سورة الزمر، ٣٩/٢٤.

^٥ ن ع م: يكون.

^٦ م: بوجهين.

^٧ ن - ليس.

^٨ ك: بينهم.

^٩ [لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ يَا عِبَادِ فَاتَّقُوا اللَّهَ] (سورة الزمر، ٣٩/١٦).

^{١٠} ع: نحو.

^{١١} ك: خلقت له.

^{١٢} سورة طه، ٢٠/١٢٥.

^{١٣} ع م: بادون.

^{١٤} ع م - مختلف فيه قال الحسن قوله كلما خبت زدناهم سعيرا أي كلما خمد لها وسكن زدناهم سعيرا.

* وقال القَتِي: "خَبَّتْ، أي سكنت، يقال: خَبَّتِ [النار] إذا سكن لُهبها، تخبو. فإذا سكن لُهبها ولم يَطْفَأَ الجمر قُلْتُ: خَمَدَتْ، تَحْمَدُ حُمُودًا، فإذا طَفِئَتْ ولم يبقَ منها شيء قيل: هَمَدَتْ تَهْمَدُ هُمُودًا".^١ وقوله عز وجل: زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا، أي نارا تتسعر،^٢ أي تلهب. وقال أبو عَوْسَجَة: السعير النار، يقال: سَعَرْتُ النار إذا أوقدتها. ويقال: نار مسعورة، أي موقدة.*
زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا، أي نعود بنار على ما كانت^٣ وجعلت تلتهب وتستعر،^٤ كقوله: كُلَّمَا تَضَحَّجَتْ جُلُودُهُمْ.^٥ وقال بعضهم: وذلك أن النار إذا أكلتهم فلم يبقَ منهم غير العظام وصاروا فحما سكنت النار فهو الخَبَّتْ، ثم بُدِّلوا جلودا غيرها جُددا لها فتكون وقودا لها. والله أعلم. وكله واحد. وقال بعضهم: كلما خبت، أي كلما أحرقتهم النار فصاروا رمادا خُلِقُوا لها خلقا جديدا فتعاودهم النار فتُحرقهم، وذلك قوله: زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا، وهو قول الله: لَا تَبْقَى وَلَا تَذَرُ،^٦ لا تبقى منهم شيئا إذا أخذت حتى تحرقهم.

﴿ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾ [٩٨] ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ فَأَبَى الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا﴾ [٩٩]

وقوله عز وجل: ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ، أي ذلك الذي ذَكَرَ جزاؤهم، بأنهم كفروا بآياتنا وقالوا: إِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا، ثم قال: أَوَلَمْ يَرَوْا، أي أَوَلَمْ يَعْتَبِرُوا ولم ينظروا، أن الله الذي خلق السماوات والأرض قادر على أن يخلق مثلهم، هذا الاعتبار يحتمل وجهين.^٧ أحدهما أنكم تقررون أن الله هو خالق السماوات والأرض وخالقكم. فخلق السماوات والأرض على الابتداء وخلق سائر الخلائق على الابتداء بلا احتذاء تَقَدَّمَ^٨ وسبق أعظم وأكبر من خلق مَنْ دونه.

^١ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٦١.

^٢ ن: فتسعر؛ م: فيتسعر؛ ع: تسعر.

* وقع ما بين النجمتين خلال تفسير الآية الآتية برقم ٩٩، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٤٤٢ و/سطر ١٩-٢٢.

^٣ جميع النسخ: كان.

^٤ ع: وتسعر.

^٥ ﴿كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب﴾ (سورة النساء، ٥٦/٤).

^٦ ﴿مأصليه سقر وما أدراك ما سقر لا تبقي ولا تذر﴾ (سورة المذثر، ٢٦/٧٤-٢٨).

^٧ ن - ثم قال أَوَلَمْ يَرَوْا أي أَوَلَمْ يَعْتَبِرُوا ولم ينظروا أن الله الذي خلق السماوات والأرض قادر على أن يخلق مثلهم هذا الاعتبار يحتمل وجهين.

^٨ ن ع م: تقدم.

فمن قدر على إنشاء ذلك فهو على إنشاء أمثالكم وإعادتكم أقدر. وإعادة الشيء في عقولكم أهون وأيسر من ابتدائه.

والثاني تعلمون أنه^١ خلق السماوات والأرض وخلقكم أيضا، فلم يخلقهما للفناء خاصة، إذ خلق الشيء للفناء خاصة لا لعاقبة عبث ولعب، فدل أنه خلقكم وخلق السماوات والأرض لعاقبة وهي البعث. وعلى ذلك يخرج قوله: وجعل لهم أجلا لا ريب فيه، أنه كائن لا تحالة. وجائز أن يكون قوله: وجعل لهم أجلا لا ريب فيه،^٢ جوابا لما استعجلوا من العذاب فقال: وجعل لهم أجلا، لا يتقدم عنه ولا يتأخر. أو أن يكون قوله: وجعل لهم أجلا لا ريب فيه، الموت الذي به تنقضي آجالهم، لكنه^٣ لم يخلقهم للموت خاصة ولكن للعاقبة وهو ما ذكرنا.^٤ وقوله عز وجل: فأبى الظالمون إلا كفورا، أي كفرا بالبعث. الظالمون ههنا هم الكافرون، ولو قال: فأبى الكافرون إلا ظلما^٥ كان واحدا.

﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَنُورًا﴾ [١٠٠]

وقوله عز وجل: قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربي إذا لأمسكنكم خشية الإنفاق، تحتل^٦ الآية وجوها. قال^٧ بعضهم: هي صلة ما تقدم من أسألتهم وهو قوله: لئن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا أو تكون لك جنة من نخيل وعنب [فنفجر الأنهار خلالها تفجيرا]^٨، أو يكون لك بينك من رخص [أو ترقى في السماء ولئن نؤمن ليرقينا حتى ننزل علينا كتابا نقرؤه]^٩.

^١ ك + من.

^٢ ن + الموت الذي.

^٣ ك + لا ريب فيه.

^٤ ع - لا يتقدم عنه ولا يتأخر أو أن يكون قوله وجعل لهم أجلا.

^٥ ن ع م: ينقضي.

^٦ ع م: لكنهم.

^٧ وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٩٧، فنقلناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٤٤٢ و/سطر ١٩-٢٢.

^٨ ك ن: ظلوما؛ ع: ظلوما.

^٩ ك ع م: يحتمل.

^{١٠} جميع النسخ: وقال.

^{١١} سورة الإسراء، ١٧/٩٠-٩١.

^{١٢} سورة الإسراء، ١٧/٩٣.

وقوله: **أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا**.^١ كانوا يسألون هذه الأشياء على التعنت والعناد والاستهزاء، فأخبر أنه وإن أعطاهم ما سألوا لا ينفقون بل يمسكون عن الإنفاق. ومن سنته أنه إذا أعطاهم ما^٢ سألوا على السؤال فتركوا الإيمان به والوفاء أنهم يهلكون. فأخبر أنهم يسألون سؤال تعنت لا سؤال ما يتوسعون بها. وفي الآية إثبات الرسالة وهو ما بين عن بخلهم وإمساكهم عن الإنفاق. وقال بعضهم: قوله: **قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ**، في قوم خاص علم الله أنهم لو أعطوا ما سألوا لفعلوا ما ذكر، لا في كل منهم، وهو كقوله: **أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ**،^٣ الآية، وكقوله: **وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ**،^٤ الآية، كان في قوم علم الله أنهم لا يؤمنون، فعلى ذلك الأول. ويحتمل^٥ أن تكون^٦ الآية في قوم ضَمِنُوا الله الإنفاق والتوسيع وعاهدوا الله على ذلك إن وسع عليهم، فأخبر أنهم لا يفعلون^٧ ما عاهدوه^٨ وضمّنوا له،^٩ كقوله: **وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ**،^{١٠} الآية. ويحتمل أن يكون هذا إخبارا^{١١} منه عن طبع الخلق وعاداتهم. وذلك أنهم لما استكثروا من الأموال وجمعوا يزداد لهم بذلك حرص على جمعها وبخل على التوسيع والإنفاق لما لم يكن قبل الجمع والاستكثار، هذا المعروف في الناس، فأخبر أنهم يمسكون عن الإنفاق والتوسيع إذا ملكوا ما ذكر على ما طبع الإنسان بالبخل والتضييق عند^{١٢} الاستكثار ما لم يكن قبل ذلك.

^١ ﴿وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كِتَابٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا﴾ (سورة الفرقان، ٢٥/٧-٨).

^٢ ع: لما.

^٣ ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنْذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (سورة البقرة، ٦/٢).

^٤ ﴿وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحِشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ﴾ (سورة الأنعام، ١١١/٦).

^٥ ع: يحتمل.

^٦ ن ع م: يكون.

^٧ ك: لا يفعلوا؛ ع م: لا يؤمنون. ن - فعلى ذلك الأول ويحتمل أن تكون الآية في قوم ضَمِنُوا الله الإنفاق والتوسيع وعاهدوا الله على ذلك إن وسع عليهم فأخبر أنهم لا يفعلون.

^٨ م: عهده.

^٩ ع م - له.

^{١٠} ﴿فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ خَبِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ معرضون﴾ (سورة التوبة، ٧٥/٩-٧٦).

^{١١} ع م: إخبار.

^{١٢} م: عن.

وقوله عز وجل: وكان الإنسان قتورا، يحتمل أن يكون هذا صفة كل كافر، وكذلك قوله: إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا، ومثوعًا،^١ تكون^٢ عادتهم البخل والجزع عند المصائب. وجائز أن يكون هذا صفة كل إنسان؛ في الابتداء هكذا يكون، ثم بالامتحان والتجربة يكونون / أسخياء [٤٤٢ظ] صابرين. أو يكون يخبر أنهم لو ملِكوا وأعطوا جميع ما يُرزقون في عمرهم على التفريق بدفعة واحدة مجموعا لأمسكوا عن الإنفاق خشية الفقر في آخر عمرهم، إذ لا يعلمون إلى ما ينتهون من آحاطهم فيحملهم ذلك على البخل والإمساك. أو يذكر لِمَا أنه جبلهم وأنشأهم على الإمساك والمنع في الابتداء وإن لم يكن لهم حاجة إلى ذلك. ترى الصبيان والصغار من الأولاد يمنعون ما في أيديهم عن غيرهم وإن لم يكن لهم حاجة إلى ذلك، هذا معروف فيهم. وإنما جبلهم وأنشأهم هكذا ليمتحنهم بالجود والتوسيع والبخل والتضييق، وإلا كانوا في أصل خلقتهم وابتداء إنشاءهم^٣ أنشئوا^٤ على ما ذكرنا^٥ أشخّة بخلاء، وهو ما أخير^٦ أن الإنسان خُلِقَ هَلُوعًا وجزوعًا،^٧ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا.^٨ أنشأهم جزوعا عن الألم والمصائب غير صابرين عليها، وكذلك أنشأهم عجولا لا يصبرون على أمر واحد ولا حال واحد. ثم امتحنهم على الصبر وترك الجزع والعجلة، فعلى ذلك قوله: وكان الإنسان قتورا، أي طمعا بخيلا ممسكا مضيقا. والله أعلم. ثم ترك ذلك بالامتحان^٩ واعتياد خلاف ذلك.^{١٠}

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَاسْأَلْ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَى مَسْحُورًا﴾ [١٠١]

وقوله عز وجل: ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات، هذا - والله أعلم - فيما آتاه من الآيات وأمره أن يُجَاجَ بها فرعون،^{١١} وإلا كانت آيات موسى عليه السلام أكثر من تسع،

^١ ﴿إن الإنسان خلق هلوعا إذا مسه الشر جزوعا وإذا مسه الخير منوعا﴾ (سورة المعارج، ٧٠/١٩-٢١).

^٢ جميع النسخ: يكون.

^٣ ع م - إنشاءهم.

^٤ ن: إنشاء؛ ع م: انشأوا.

^٥ ع: ذكروا.

^٦ ك: ما ذكر.

^٧ سبقت الإشارة إليها قريبا.

^٨ سورة الإسراء، ١٧/١١.

^٩ ع م - بالامتحان.

^{١٠} جميع النسخ: واعتياد ذلك وخلافه؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٥٩ ظ.

^{١١} ك + لعنه الله.

كأنها تبلغ عشرين وتزداد عليه؛ إذ كان في عصاه أربع من الآيات. أحدها حيث ضرب بها البحر فانفلق، وحيث كان يضرب بها الحجر فينفجر^١ منه عيون،^٢ وحيث ألقاها فصارت ثعبانا، وحيث كانت تَلْقَفُ^٣ جبالهم وعصيتهم وأمثاله كأنها تبلغ إلى ما ذكرنا، لكنه ذكر تسع آيات بينات التي أمره أن يُحَاجَّ بها فرعون وقومه.

وقوله عز وجل: **بَيِّنَاتٍ**، أنها من عند الله جاءت وأنها ليست من البشر وأنها سماوية. أو **بينات**، أي مبینات ما يبين صدق موسى في جميع ما يخبر ويقول، ويبين عدله في حكمه وفعله، لأن في آيات الرسل يُحْتَاج إلى هذا: أن تُبَيِّن للناس صدقهم في قولهم وعدتهم في حكمهم، لأنهم يدعون إلى عبادة الله والطاعة له، وذلك يوجهه كل عقل^٤ وطبع سليم. فالحاجة إلى الآيات ليست إلا لصدقهم في قولهم^٥ وعدتهم في حكمهم.

ثم اختلف في الآيات. قال بعضهم: العصا واليد والحجر والطمس^٦ والخمس التي ذكر في سورة المص،^٧ وهو قوله: **فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ**.^٨ وقال بعضهم: الخمس التي ذكر في سورة المص والعصا والموت الذي أرسل عليهم واليد البيضاء وانفلاق البحر. وقال بعضهم: إنما الخمس التي ذكر في سورة المص واليد^٩ وحل العقدة التي بلسانه^{١٠} وفي العصا آيتان. وقال ابن عباس رضي الله عنه: العصا واليد والسنون ونقص من الثمرات.^{١١} ثم منهم من يجعل السنين ونقصا من الثمرات آية واحدة، ومنهم من يجعلها آيتين.^{١٢} وكذلك العصا منهم من يجعل آية واحدة،

^١ ك ن ع: فينفجر.

^٢ ن ع م: عيون.

^٣ ن ع م: تلتقف.

^٤ جميع النسخ: يوجب على كل عقل.

^٥ ع م - في قولهم.

^٦ لعل المؤلف رحمه الله يشير إلى قوله تعالى: ﴿وقال موسى ربنا إنك آتيت فرعون وملأه زينة وأموالا في الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك ربنا اطمئن على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم قال قد أحييت دعوتكما فاستقيما ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون﴾ (سورة يونس، ١٠/٨٨-٨٩).

^٧ أي سورة الأعراف.

^٨ ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ آيَاتٍ مُفْضَلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ﴾ (سورة الأعراف، ٧/١٣٣).

^٩ ن: اليد.

^{١٠} ﴿قال رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي﴾ (سورة طه، ٢٥/٢٨).

^{١١} ﴿ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون﴾ (سورة الأعراف، ٧/١٣٠).

^{١٢} ن: آيتان.

ومنهم من يجعل آيتين. ومنهم من يعدّ الطمس ومنهم من لا يعدّ. ونحن نجعل العصا آية واحدة، والسنين ونقصا من الثمرات آية واحدة،^١ والطمس آية والخمس^٢ التي ذكرت^٣ في سورة المص فتكون^٤ ثمانيا فيكون التاسعة: قوله: لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السماوات والأرض بصائر، لأنه قال: لقد علمت أنها آيات، ولم يكذبه فرعون ولم يستقبله بشيء يكذبه في قوله، وهو ما قال: وَجَحِّجْ ظُلْمًا وَعَلُوا. وأخبر أنهم جحدوا بها بعد ما استيقنوا أنها آيات^٥ وحجج ظلما وعلوا. وما روى صفوان بن عسال المرادي أنه قال: إن يهوديين أتيا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه عن تسع الآيات^٦ التي ذكر أنه آتاها^٧ موسى، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تشرِكوا بالله شيئا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا تَرْثُوا ولا تَسْرِقُوا ولا تَسْخَرُوا ولا تَمْشُوا بِبِرِّي» إلى ذي سلطان فيقتله ولا تأكلوا الربا ولا تقذفوا مُحَصَّنَةً ولا تَفْرُوا من الرحف، وعليكم خاصة يا يهوديان أن لا تَعْدُوا في السبت». قال: فقتل يديه ورجليه وقال: نشهد أنك نبي الله. فقال عليه السلام: «فما يمنعكما أن تأسلما؟» قال: إنا^٨ إن أسلمنا يقتلنا اليهود.^٩ فإن ثبت هذا الخبر عنه فلا يجوز أن يتعدى إلى غيره من التأويل. والله أعلم.

وقوله عز وجل: فاسأل بني إسرائيل إذ جاءهم، يعني موسى صلوات الله عليه، قال بعضهم: أمر رسولنا صلى الله عليه وسلم أن يسأل بني إسرائيل الآيات التسع التي كانت في كتبهم

^١ ع م - ومنهم من يجعلها آيتين وكذلك العصا منهم من يجعل آية واحدة ومنهم من يجعل آيتين ومنهم من يعد الطمس ومنهم من لا يعد ونحن نجعل العصا آية واحدة والسنين ونقصا من الثمرات آية واحدة.

^٢ ن - والخمس.

^٣ م: ذكر.

^٤ ن: فيكون.

^٥ سورة النمل، ١٤/٢٧.

^٦ ع م + وأنها آيات.

^٧ جميع النسخ: آيات.

^٨ ن + آيات وحجج ظلما وعلوا.

^٩ م - إنا.

^{١٠} مسند أحمد بن حنبل، ٤/٢٣٩؛ وسنن الترمذي، تفسير القرآن ١٨، الاستفذان ٢٣؛ وسنن النسائي، تحريم الدم، ١٨. والحديث إسناده ضعيف لضعف عبد الله بن سَلَمَةَ - وهو المرادي الكوفي - فلم يرو عنه سوى عمرو بن مرة وأبي الزبير المكي، ولم يوثقه سوى العجلي ويعقوب بن شعبة. وقال البخاري: لا يتابع حديثه. وباقي رجاله ثقات رجال الشيخين، غير أن صحابيه من رجال أصحاب السنن سوى أبي داود. (انظر حول التعقيب على الحديث: مسند أحمد بن حنبل، تحقيق لجنة من العلماء ١٤/٣٠-١٦). وحكم عليه الترمذي فقال: هذا حديث حسن صحيح.

على التقرير عندهم أنه إنما عرف ذلك بالله وأنه رسول^١ لما علموا أنه كان^٢ تلك الآيات في كتبهم بغير لسانه، وكان لا يخط بيده^٣ ولا كان اختلّف إلى أحد منهم ليعرف ذلك، فدل أنهم علموا أنه إنما عرف ذلك بوحى السماء. وقال بعضهم: ليس هو على^٤ الأمر أن يسألهم ذلك ولكن لو سألتهم لأخبروك عنها، كقوله: فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ^٥ الآية.

وقوله عز وجل: إني لأظنك يا موسى مسحورا، في عقلك، أي سُحرت، والمسحور هو المغلوب في العقل. وقولهم متناقض لأنهم قالوا مرة ساحر ومرة مسحور؛ فالساحر هو الذي يبلغ بالبصيرة غايته، والمسحور المغلوب.

﴿قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بَصَائِرَ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا﴾ [١٠٢]

وقوله عز وجل: قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السماوات والأرض بصائر^٦، قوله: ^٧علمت بالنصب^٨ والرفع^٩ جميعا قد فُرِّقا. ^{١٠}وأمكن أن يكون قال^{١١} في ابتداء الأمر: لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السماوات والأرض، وقال مرة^{١٢} أخرى لَمَّا أقامها عليه: لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السماوات والأرض بصائر، [أي] ما يُبصر بها الحق من الباطل مَن لم يعاند ولم يكاثر.

^١ ن + الله.

^٢ ن - كان.

^٣ ن: يمينه.

^٤ ع - إنما.

^٥ ك - على.

^٦ ك - إن كنتم لا تعلمون. ﴿وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحي إليهم فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون﴾ (سورة النحل، ٤٣/١٦).

^٧ ك ن + علمت بالنصب والرفع جميعا.

^٨ ع - قوله.

^٩ ع - بالنصب.

^{١٠} ع: بالرفع.

^{١١} حجة القراءات لابن زنجلة، ٤١١.

^{١٢} أي قال موسى عليه السلام لفرعون.

^{١٣} جميع النسخ: في آية؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٦٠ و.

/ وقوله عز وجل: وَإِنِّي لِأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا، قال موسى عليه السلام لفرعون: ^١ [٤٤٣] إِنِّي لِأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا، مقابل ما قال له فرعون حيث قال: إِنِّي لِأَظُنُّكَ يَا مُوسَى مَسْحُورًا. قال بعضهم: مَثْبُورًا هالكا، وقيل: مغلوبا، ^٢ وقال بعضهم: مُبَدَّلًا. ويحتمل قوله: لِأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا، أي تدعو على نفسك بالثبور وهو الهلاك، كقوله: وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَاثِبًا ضَيِّقًا مُقَرَّنِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا، ^٣ أي هلاكًا. والظن يكون في موضع الظن ويكون في موضع العلم.

﴿فَأَرَادَ أَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا﴾ [١٠٣]

وقوله عز وجل: فَأَرَادَ، يعني فرعون، أَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ مِنَ الْأَرْضِ، قال أهل التأويل: أَرَادَ أَنْ يُخْرِجَهُمْ وَيَسْتَحْفَظَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ، أي أرض مصر. لكنهم قد كانوا خرجوا طائعين قبل أَنْ يُخْرِجَهُمْ مِنْ حَيْثُ أَمَرَ مُوسَى بِإِخْرَاجِهِمْ بِقَوْلِهِ: وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي مِنْكَ مُتَّبِعُونَ، ^٤ الآية، فيكون تأويل قوله: فَأَرَادَ أَنْ يُخْرِجَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ، بالقتل والهلاك من الدنيا. ألا ترى أنه قال: وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَعَارِبَهَا، ^٥ أَرَادَ مِنْ مَشَارِقِ الْأَرْضِ، وإلاّ قد كانوا هم قد خرجوا من أرضه على ما ذكرنا. والله أعلم. وقوله عز وجل: فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا، هو ما قال في آية أخرى: فَأَتَيْنَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا، ^٦ الآية.

﴿وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيقًا﴾ [١٠٤]

وقوله عز وجل: وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ، أي [قلنا] بعد هلاك فرعون لبني إسرائيل: اسكنوا الأرض، اختلف فيه، قال بعضهم: قوله: اسكنوا الأرض، أرض مصر الذي كان يسكن فرعون،

^١ ك + لعنه الله.

^٢ جميع النسخ: ملعونا؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٦٠ و.

^٣ سورة الفرقان، ١٣/٢٥.

^٤ سورة الشعراء، ٥٢/٢٦.

^٥ ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَعَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحَسَنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ، بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَغْرِشُونَ﴾ (سورة الأعراف، ١٣٧/٧).

^٦ ك - إلا.

^٧ ﴿وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْعَرَجُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (سورة يونس، ٩٠/١٠).

وهو كقوله: وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ.^١ وقال بعضهم: اسكنوا الأرض، أرض الشام والأرض المقدسة، كقوله: يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ.^٢ وقال بعضهم: اسكنوا الأرض، ليس في أرض دون أرض ولكن اسكنوا أي أرض شتمت مشارقها ومغاربها، آمين لا خوف عليكم، على ما أراد^٣ أن يخرجكم من مشارق الأرض ومغاربها بالقتل، كقوله: وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا^٤، الآية، وهو قول ابن عباس رضي الله عنه. وعلى هذا قال في قوله: فإذا جاء وعد الآخرة، بغث عيسى ابن مريم، جئنا بكم لفيفا، أي جميعا مجتمعون^٥ من مشارق الأرض ومغاربها على ما تفرقوا. وقال بعضهم: فإذا جاء وعد الآخرة، يعني حياة عيسى ونزوله من السماء، جئنا بكم لفيفا، أي جميع التزاع^٦ من القرى هاهنا وهاهنا لقموا جميعا، وهو مثل الأول. وأما عامة أهل التأويل فإنهم قالوا: فإذا جاء وعد الآخرة، يوم القيامة، جئنا بكم لفيفا، أي جميعا أنتم وفرعون وجنوده حتى يروا كراماتكم التي أكرمتكم بها ويروا هوانهم.

﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ [١٠٥]

وقوله عز وجل: وبالحق أنزلناه وبالحق نزل، قال الحسن: إن في القرآن حكما وأنباء، وحكمه عدل وأنبأؤه صدق وحق، وهو كقوله: وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا،^٧ صِدْقًا: ما فيه من الأنباء، وَعَدْلًا: ما^٨ فيه من الحكم، فبذلك الحق الذي فيه من الحكم العدل والأنباء الصدق أنزله. ويقال: الصدق في الأخبار والأنباء، والعدل في الأحكام والحق. وقوله عز وجل: وبالحق نزل، أي بذلك الحق الذي فيه دام وقز فيكم، أو كلام نحو هذا. ويحتمل قوله: وبالحق أنزلناه، أي بالحق الذي لله على عباده أنزله وبالحق^٩ الذي لبعضهم على بعض، وبالحق نزل،

^١ ﴿وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ (سورة الأحزاب، ٢٧/٣٣).

^٢ سورة المائدة، ٢١/٥.

^٣ ع م: أرادوا. أي أراد فرعون.

^٤ ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُشْتَضِعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾ (سورة الأعراف، ١٣٧/٧).

^٥ لك: مجتمعون.

^٦ جميع النسخ: جميعا التزاع؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٦٠ و. والتزيع والتزاع: الغريب، وهو أيضا البعيد.

^٧ وتزاع القبائل غزباؤهم الذين يجاورون قبائل ليسوا منهم (لسان العرب، «تزاع»).

^٨ سورة الأنعام، ١١٥/٦.

^٩ ع - ما.

^٩ م - الذي لله على عباده أنزله وبالحق.

أي بذلك الحق الذي لله على خلقه دام واستقر، وبالحق^١ الذي لبعضهم على بعض ثبت واستقر. وأصله أن قوله: وبالحق أنزلناه وبالحق نزل،^٢ أن^٣ الحق اسم كل^٤ محبوب محمود، والباطل اسم كل مكروه ومذموم، فمن أتبعه صار محبوباً محموداً^٥ ومن خالفه وترك اتباعه صار مذموماً. أو أن يكون قوله: وبالحق نزل، أي لم يأت به التغيير والتبديل.

وقوله عز وجل: وما أرسلناك إلا مبشراً ونذيراً، أخبر أنه لم يرسله إلا للبشارة والنذارة. لكن هذا في حق الرسالة، لم يرسله إلا لهذين اللذين ذكرهما^٦. وإلا قد كان امتحنه في نفسه^٧ بمحن كثيرة، فلم يكن في جميع الأوقات مشغولاً بهذين خاصة. لكنه في حق^٨ الرسالة، لم يرسله إلا للبشارة والنذارة،^٩ أي لم يرسلك حافظاً ولا وكيلاً ولا مسلطاً عليهم، بل أرسلك لتبليغ الرسالة إليهم ثم للبشارة والنذارة؛ وهما أمران يكونان في عواقب الأمور: البشارة تكون عاقبة كل محبوب ومحمود، والنذارة عاقبة كل فعل مكروه ومذموم.

ثم لقائل أن يقول^{١٠} في قوله: وما أرسلناك إلا مبشراً ونذيراً، البشارة لمن أجابه^{١١} فيما أمره به ودعاه إليه، والنذارة لمن ارتكب ما نهى عنه. فكيف لا يدل^{١٢} هذا على أن النهي يوجب الحظر والتحريم حيث ألحقه النذارة بارتكاب ما نهى عنه؟

قيل: إن النذارة عاقبة كل مكروه ومذموم، والبشارة عاقبة كل محبوب ومحمود، فيكون ذلك في الآداب وغيرها. ولأن الرسل لم يُبعثوا إلا لتغيير مناكير وفواحش ظهرت في الخلق من الشرك^{١٣} وغيره من الفواحش والمناكير، [فهم] لم يبعثوا لصغائر^{١٤} ظهرت فيهم،

^١ م: بالحق.

^٢ ع + الذي نزل.

^٣ ع م - إن.

^٤ م: لكل.

^٥ م: ومحموداً.

^٦ ك: ذكر؛ ن ع م: ذكر؛ والتصحيح من الشرح ورقة ٤٦٠ ظ.

^٧ م - في نفسه.

^٨ ع - في حق.

^٩ ع: البشارة والنذارة؛ م: لبشارة ونذارة.

^{١٠} ع م: يكون.

^{١١} م: أجاب به.

^{١٢} ن ع م: لا دل.

^{١٣} ع م - من الشرك.

^{١٤} ع: الصغائر.

ثم دخل الصغائر والآداب فيما أرسل تبعاً، وإلا كان سبب إرسالهم الكبائر والفواحش. فإذا كان ما ذكرنا كان في النهي نهْي أدب ونهْي حتم وحكم. وبعد، فإن الله تعالى قد أخبر أنه [٤٤٣] قد يعفو عن كثير من السيئات، وما عفا عنه لم يلحق فيه النذارة والوعيد. والله أعلم.

﴿وَقَرَأْنَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ [١٠٦]

وقوله عز وجل: ﴿وَقَرَأْنَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾، أي أحكمناه وثبتناه حتى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه.^١ وقال بعضهم: فرقناه وقطعناه في الإنزال سورة فسورة وآية فآية على ما أنزل.

لتقرأه على الناس على مكث، فهو - والله أعلم - لوجوه. أحدها ما ذكر [في] قوله: وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِيُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ،^٢ فأخبر عز وجل أنه إنما أنزله بالتفريق ليثبت به فؤاده،^٣ لأن ذلك أثبت في القلب وأيسر في الحفظ. والثاني أنزله بالتفريق على قدر النوازل لتتجدد لهم البصيرة وترداد لهم الحجة بعد الحجة، ولو كان جملة لم يكن ليتجدد لهم ذلك ولا يزداد لهم البصيرة.

أو أن يكون أنزله بالتفريق للتنبيه ليثبتهم في كل وقت ويعظهم في كل حال، إذ ذلك أنبه لهم وأوعظ من أن يكون منزلاً جملة واحدة. ألا ترى أن الآية إذا دامت تكون في التنبيه أقل، وإذا كانت منقطعة في الأوقات كانت أخوف وأنبه، نحو كسوف الشمس بالليل صار للدوام غير تخوف ولا منبه لهم للدوام، وكسوفها بالنهار صار تنبيهاً للانقطاع، فعلى ذلك الأول. والله أعلم.

﴿قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُثْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا﴾ [١٠٧]

وقوله عز وجل: قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا، ظاهر هذا خرج على التخيير، لكن المراد منه يخرج على حتم المواعظ وتأكيذ الوعيد وتغليظه. وكذلك قوله: إِعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ،^٤

^١ ع: وقال.

^٢ يشير إلى قول الله تعالى: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلًا مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ (سورة فصلت، ٤١/٤٢).

^٣ ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِيُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ (سورة الفرقان، ٣٢/٣٥).

^٤ ع: فؤادك.

^٥ ن ع م: ليتجدد.

^٦ جميع النسخ: ويرداد.

^٧ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَلْحَدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخَفُونَ عَلَيْنَا أَمِنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مِنْ يَأْتِي آمَنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (سورة فصلت، ٤١/٤٠).

ظاهره على التخيير، لكن الحكماء^١ لم يفهموا منه على ما خرج ظاهره، ولكن^٢ فهموا منه تأكيد الوعيد وحتم الوعظ. وهكذا المعروف في الشاهد أن إنسانا لو أمر^٣ آخر بأمره ووعظه مرارا فلم ينجع فيه يقول له: ^٤ إن شئت فافعل وإن شئت لم تفعل؛ على ما لو فعلت أو لم تفعل فإنما ضرر ذلك عليك^٥ إن تركته، ونفعه يرجع إليك لو فعلت. فعلى ذلك قوله: قل آمنوا به أو لا تؤمنوا، فلا ضرر علينا في ترككم الإيمان به ولا يرجع نفعه إلينا لو آمنتم به، إنما نفعه لكم وضرره عليكم، إن شئتم فعلتم وإن شئتم^٦ لم تفعلوا. فهو^٧ كقوله: ^٨ إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا^٩، وكقوله: مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ^{١٠} الآية، ونحو ذلك مما يخبر أن كل من عمل خيرا فلنفسه^{١١} عمل، ومن عمل شرا فعلى نفسه ضرر ذلك.

فهذا ينقض على اصحاب الظواهر حيث قالوا: يفهم من الخطاب ظاهره لا يُتَعَدَى عن ظاهره، حيث لم يجب أن يفهم من قوله: قل آمنوا به أو لا تؤمنوا، التخيير لكن فهموا الوعيد الوكيل الغليظ وحتم المواعظ.

فإن قيل: ما الحكمة في لزوم الأمر وافتراضه إذا كان ما يأمرنا وينهانا لمنافع أنفسنا ولضرر على أنفسنا، ومن لم يعمل في الشاهد لنفسه ولا سعى لنفع نفسه فلا لائمة عليه ولا مؤاخذه؟

قيل: في الحكمة أن يُفْرَضَ^{١١} علينا السعي في فكأك أنفسنا ودفع الهلاك عن أنفسنا، وفي أمره إيانا أمر بالسعي في فكأك أنفسنا ودفع الهلاك عنها. وحاصل أمره ونهيه يكون لمنفعة^{١٢} لنا لا له

^١ ع م - لكن الحكماء.

^٢ ك ن م: لكن.

^٣ ع: أن أنشأنا أوامر.

^٤ م - له.

^٥ ن: عليه.

^٦ ع - فعلتم وإن شئتم.

^٧ ك ن: وهو.

^٨ سورة الإسراء، ١٧/٧.

^٩ ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلِيلًا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ (سورة فصلت، ٤١/٤٦).

^{١٠} ن + الآية ونحو ذلك مما يخبر أن كل من عمل خيرا فلنفسه.

^{١١} ن ع: يعرض.

^{١٢} جميع النسخ: المنفعة.

وكذلك الضرر. وعلى ذلك يخرج قوله: وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ^١، والآية، وعلى ذلك^٢ يخرج دعاء آدم عليه السلام وغيره: رَبَّنَا ظَلَمْنَاهُ أَنْفُسَنَا^٣ الآية.

وقوله عز وجل: إِنَّ الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا، وهذا أيضا ينقض على أصحاب الظواهر، لأنه لا كل مَنْ أُوِيَ العلم منهم يَخِرُّ^٤ للأذقان على ما خرج ظاهره، فدل أن الاعتقاد ليس بالظاهر على ما قرع السمع ولكن على ما توجه الحكمة. ثم قوله: إِنَّ الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ، أي^٥ إِنَّ الَّذِينَ أَوْتُوا منفعة العلم، يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا. ثم يحتمل قوله: يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا، على التمثيل ليس على حقيقة السجود ولكن على الانقياد لما سمعوا والخضوع له والذلة على ما ذكرنا^٦ من التمثيل في قوله: إِنْ قُلْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ^٧، ليس على حقيقة الانقلاب على الأعقاب ولكن على التمثيل للرجوع^٨ وترك العمل، فعلى ذلك الأول؛ وكقوله: فَجَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ^٩، على ترك العمل به. ويحتمل أن يكون السجود كناية عن الصلاة، أي يصلون لله. ويحتمل أن يكون على حقيقة السجود: يَخِرُّوا لله سجدا إذا تلى عليهم آيات الله وحججه، وهو كسجود سحرة فرعون حين عاينوا آيات الله وحججه، وهو كقوله: وَالْقِيَ السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ^{١٠}، فعلى ذلك يحتمل سجود هؤلاء. والله أعلم.

﴿وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾ [١٠٨]

وقوله عز وجل: ويقولون سبحان ربنا، عما قالت الملحدة فيه، إن كان وعد ربنا لمفعولا، أي قد كان موعود ربنا لمفعولا. وكذلك قوله: وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا^{١١}، وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدْرًا مَفْعُولًا^{١٢}.

^١ ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (سورة النحل، ١١٨/١٦).

^٢ ك - ذلك، صح هـ.

^٣ ﴿قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَاهُ أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (سورة الأعراف، ٢٣/٧).

^٤ ع: يَخِرُّونَ.

^٥ ع - أي.

^٦ ع: ذكر.

^٧ ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ﴾ (سورة آل عمران، ١٤٤/٣).

^٨ ن ع م: الرجوع.

^٩ ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْمُومُنَّ فِيهِ وَرَأَىٰ ظُهُورَهُمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ لِمُنَّا قَلِيلًا﴾

(سورة آل عمران، ١٨٧/٣).

^{١٠} سورة الأعراف، ١٢٠/٧.

^{١١} سورة النساء، ٤٧/٤.

^{١٢} سورة الأحزاب، ٣٨/٣٣.

أَيَّ كَانَ مَا يَأْمُرُ اللَّهُ لَكَائِنَا وَمَفْعُولًا، أَيَّ قَدْ كَانَ مَا يَأْمُرُهُ^١ وَوَعْدُهُ مَفْعُولًا، وَهُوَ مَا ذَكَرْنَا كَانَ وَعْدَ اللَّهِ مَفْعُولًا.^٢

﴿وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَنْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا﴾ [١٠٩]

وقوله عز وجل: وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَنْكُونَ، فَإِنْ كَانَ التَّأْوِيلُ مِنَ السُّجُودِ الصَّلَاةِ فَفِيهِ دَلِيلٌ لِقَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ الْمُصَلِّيَ إِذَا يَكُنَى فِي صَلَاتِهِ خَوْفًا عَلَى نَفْسِهِ وَإِشْفَاقًا أَوْ سُرُورًا عَلَى مَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَكْرَمَهُ دِينَهُ لَمْ تَفْسُدْ صَلَاتُهُ، وَإِذَا كَانَ الْبُكَاءُ^٣ لِلتَّسْلِيِّ مِمَّا حَلَّ بِهِ مِنَ الشَّدَائِدِ وَالْبَلَايَا تَفْسُدُ صَلَاتُهُ. وَأَصْلُهُ أَنَّ الْبُكَاءَ إِذَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ لَا يَفْسُدُ الصَّلَاةَ، وَإِذَا كَانَ لِلدُّنْيَا أَوْ لِحَاجَةِ نَفْسِهِ فَهُوَ / يَفْسُدُ.

[٤٤٤]

وقوله عز وجل: وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا، أَيَّ يَزِيدُ مَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ مِنَ الْقُرْآنِ خُشُوعًا وَخُضُوعًا لَهُمْ، أَوْ الْآيَاتِ. وَقَالَ الْحَسَنُ: الْخُشُوعُ هُوَ الْخَوْفُ الدَّائِمُ فِي الْقَلْبِ.

﴿قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ [١١٠]

وقوله عز وجل: قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُونَ فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى، ذَكَرَ هَذَا - وَاللَّهُ أَعْلَمُ -^٤ أَنَّ الْعَرَبَ كَانَتْ لَا تَعْرِفُ الرِّسْلَ وَالْكِتَابَ الْمُنَزَّلَةَ مِنَ السَّمَاءِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِهِمَا وَكَانَتْ لَا تَعْرِفُ ذَكَرَ الرَّحْمَنَ وَلَا التَّسْمِيَةَ بِهِ، وَكَذَلِكَ غَيْرُهُ مِنَ الْأَسْمَاءِ لِمَا لَا سَبِيلَ إِلَى مَعْرِفَةِ ذَلِكَ: إِمَّا بِاللُّسْنِ الرِّسْلَ وَالْأَنْبِيَاءَ وَإِمَّا بِالْكِتَابِ الْمُنَزَّلَةِ مِنَ السَّمَاءِ، فَإِذَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِالرِّسْلِ وَلَا عَرَفُوا الْكِتَابَ حَمَلَهُمْ ذَلِكَ عَلَى الْإِنْكَارِ وَالْجُحُودِ لِأَسْمَائِهِ، وَلِذَلِكَ قَالُوا: وَمَا الرَّحْمَنُ.^٥ وَقَوْلُهُ: وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ،^٦ أَيَّ يَكْفُرُونَ بِذِكْرِ الرَّحْمَنِ وَاسْمِهِ لَمَّا ذَكَرْنَا.

^١ ع: قد كان ما يباه؛ م: قد كان ما يباه.

^٢ ك + إن كان وعد ربنا لمفعولا أي قد كان ما وعد ربنا في كتابهم أنه بعث رسولا كان موعوده وما أخبر به كائنا مفعولا.

^٣ ع: البكى.

^٤ ك ن + وذلك.

^٥ ك ن - لا.

^٦ ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ﴾ (سورة الفرقان، ٦٠/٢٥).

^٧ ﴿كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لَتَلَوْا عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ﴾ (سورة الرعد، ٣٠/١٣).

أو أن يكونوا^١ أنكروا اسم الرحمن لما لم يعرفوا أنه مأخوذ من الرحمة، ولو عرفوا أنه من الرحمة ما أنكروا على ما لم ينكروا الرحيم لأنهم عرفوا أن الرحيم مأخوذ من الرحمة.^٢ وأما الله فهم يسمون^٣ كل معبود إلها، وعلى ذلك سَمَّوا الأصنام التي كانوا يعبدونها آلهة ويقولون: مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى،^٤ وَهُؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ،^٥ فيسمون الله لما هو المعبود عندهم ورجعت عبادتهم الأصنام إلى الله حيث زعموا: مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى، كانوا يطلبون بعبادتهم الأصنام القربة إلى الله، لذلك أنكروا غيره من الأسماء. على أن العرب لم ينكروا شيء واحد اسمين وأكثر، وعرفوا أن اختلاف الأسماء وكثرتها لا توجب اختلاف المسمى به ولا أوجب عددا منه. وإن ما قالوا: إنه كان يدعو^٦ حتى الآن إلى عبادة واحد فالساعة يدعو^٧ إلى عبادة^٨ اثنين وأكثر، إنما قالوا على التعنت والعناد، وإلا قد عرفوا شيء واحد اسمين وأكثر، لكنهم أنكروا الله^٩ ذلك لما ذكرنا تعنتا منهم وعنادا. على هذا يجوز أن تتأول الآية^{١٠} والله أعلم.

ثم اختلف في تخصيص ذكره بهذين الاسمين. قال بعضهم: وجه تخصيصهما لأنهما اسمان مخصوصان له لا يجوز أن يسمى غيره بهذين الاسمين. وأما غيرهما من الأسماء فإنه يجوز أن يسمى غيره بها. وقال الحسن: تخصَّ بذكرهما لأنهما اسمان معظَّمان عند الخلق ما لم يجعل لغيرهما من الأسماء من التعظيم ما جعل لهذين. وقال أبو بكر الأصم: تخصَّ بذكر هذين لأن غيرهما من الأسماء أسماء^{١١} أخذت عن صفاته. أما هذان فهما ليسا أخذا^{١٢} عن صفته. وقال الزجاج: الرحمن هو مأخوذ من الرحمة، إلا أنه النهاية في الرحمة لأنه [على وزن] فَعْلَان؛

^١ م: يكون.

^٢ ع م - ولو عرفوا أنه من الرحمة ما أنكروا على ما لم ينكروا الرحيم لأنهم عرفوا أن الرحيم مأخوذ من الرحمة.

^٣ ع: يسمعون.

^٤ سورة الزمر، ٣/٣٩.

^٥ ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ (سورة يونس، ١٠/١٨).

^٦ ن ع م: يدعو.

^٧ ن ع م: تدعوا.

^٨ ن - عبادة.

^٩ ع: الله.

^{١٠} ن ع م: يتأول.

^{١١} م - أسماء.

^{١٢} ع: أخذ.

وهو ما يقال: غَضبان إذا انتهى غضبه غايته، وإلا قوله: الرحيم والرحمن كلاهما من الرحمة إلا أن^١ الرحمن قَعْلان، والفعلان هو النهاية من وصف الرحمة لما ذكرنا، وغيره من الخلائق لا يبلغون في الرحمة ذلك المبلغ، لذلك خصّ بذكر الرحمن دون الرحيم. وهذا كله واحد ليس فيه خلاف. وأصله ما ذكرنا لا يشترك^٢ غيره في هذين ويجوز في غيره.

وقوله عز وجل: **فله الأسماء الحسنى**، أي أسماؤه التي يسمى بها كلها الحسنى، ليس شيء منها قبيحا. أو أن يكون قوله: **فله الأسماء الحسنى**، أي كل أعمال صالحة وأمور حسنة له، أي تنسب إليه وتضاف^٣، ولا يجوز أن يضاف وينسب ما قبح منها ومُج. وأصله ما ذكرنا أنه^٤ ينسب إليه كل حسن وكل صالح على الإشارة، ولا يجوز أن ينسب إليه كل قبيح سمح على الإشارة^٥ والتسمية به، وهو ما يذكر: التحيات لله والصلوات والطيبات إلى آخره، [و] يُنسب إليه كل طيب وكل حسن. وقوله: **فله الأسماء الحسنى**، هذا يحتمل وجهين. أحدهما له أسماء حسنة يسمى بها. والثاني أن كل شيء^٦ حسن يسمى به غيره فهو راجع إليه في الحقيقة وهو مسمى^٧ به، وكل حسن منسوب إليه.

وقوله عز وجل: **ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها** وابتغ بين ذلك سبيلا، اختلف أهل التأويل في ذلك، قال بعضهم: **ولا تجهر بصلاتك**، أي لا تجعل صلاتك في مكان غيظا للمشركين، **ولا تخافت بها**، أي ولا تُسر عن أصحابك فتُخفي عليهم لكن وابتغ بين ذلك سبيلا، وقال بعضهم: لا تجعل كل صلاتك في جماعة، **ولا تخافت بها**، ولا كلها في غير جماعة، وابتغ بين ذلك سبيلا. ولكن اجعل بعضها بالجماعة وبعضها لا بالجماعة. وقال بعضهم: **ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها**، أي لا تتجاوز الحد في الأمور والأعمال التي أمرتك بها ولا تقصرها عن الحد الذي^٨ حددت لك فيها ولكن ابتغ بين ذلك سبيلا. وقال بعضهم: **ولا تجهر بصلاتك**، مراعاة^٩ للناس، **ولا تخافت بها**،

^١ م: الان.

^٢ جميع النسخ: لا يشرك؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٦١ و.

^٣ ن ع م: ويضاف.

^٤ ع م: إليه.

^٥ ع م - ولا يجوز أن ينسب إليه كل قبيح سمح على الإشارة.

^٦ م - شيء.

^٧ ع: يسمى.

^٨ ع - الذي.

^٩ ل ن: مراعاة؛ ع: مراات؛ م: مراآت.

أي ولا تُعجب بها للإخفاء. وجائز أن يكون قوله: ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها، أي لا تجهر بجميع الأذكار التي في الصلاة أو بجميع القراءات^١ التي فيها، ولا تخافت [اقرأ] بالكل ولكن بعضها بالجهر وبعضها بالمخافتة. وقال بعضهم: إنه كان يجهر في صلاته بحيث يسمعه المشركون فيؤذونه فأمره أن لا يجهرها لكلا يؤذوه. ولا تخافت كل المخافتة فيسمع^٢ أصحابك فيأخذوا قراءتك^٣. وقال بعضهم: ذلك في الدعاء إلى الله وتوحيده في حق التبليغ والمسألة وأمثاله. ولكن لا يجوز أن يقطع التأويل في هذا وأمثاله فيقال: إنه كان كذا، إلا بخير منه ثابت، لأن الخطاب به خطاب له، فقطع التأويل فيه والقول / على شيء واحد^٤ شهادة على الله وعلى رسوله، ولا يحل الشهادة على الله ولا على رسوله إلا بالإحاطة أنه أراد ذلك. والله أعلم.

﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ وَكَبِيرُهُ تَكْبِيرًا﴾ [١١١]

وقوله عز وجل: وقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ. ذكر في هذه الآية جميع ما تقع^٥ به الحاجة إلى التوحيد، لأن من نفى التوحيد وأنكره إنما نفى لأحد الوجوه التي ذكر. منهم من قال له بالولد وهم اليهود والنصارى، ومنهم من قال له^٦ بالشريك وهم مشركو العرب، ومنهم من قال له بالولي والعون من الذل وهم الثنوية وغيرها، حيث قالوا: أنشأ هذا النور ليستعين به على التخلص من وثاق الظلمة. فنزه نفسه وبزأها عن جميع ما قالوا فيه ونسبوا إليه؛ لأن الولد في الشاهد إنما يطلب إما للتلهي وإما للاستئناس، والله تعالى عن أن تقع^٧ له الحاجة إلى ذلك. ويتعالى عن أن يكون له شريك، لأن الشركاء في الشاهد إنما تتخذ^٨ للمعونة والتقوي بهم على بعضي [و] ما لهم وما هم فيه. والولي من الذل إنما يتخذ^٩ في الشاهد للاستئصار والاستعانة على أعدائه.

^١ ك ن ع: القراءة.

^٢ أي حتى يسمع.

^٣ م: قرأتك.

^٤ ن: واحدة.

^٥ ن ع م: يقع.

^٦ ن - له.

^٧ ع م: يقع.

^٨ ن ع م: يتخذ.

^٩ ع م - يتخذ.

والله يتعالى عن أن تقع^١ له الحاجة إلى شيء من^٢ ذلك. فتفنى عنه جميع معاني الخلق وجميع ما ينسب إليهم ويضاف ويوصفون^٣ به.

وقوله عز وجل: وكبره تكبيرا، أي صفه بما وصف نفسه وانف عنه جميع معاني الخلق، فيكون في ذلك تعظيمه وتكبيره. أو يقول: اعرفه بما ذكر، فإذا عرفت هكذا فقد عظمته وكبرته. والولد في الشاهد إنما يتخذ ويطلب لوجوه. أحدها للتلهي^٤ به والاستئناس عن وحشة، أو لحاجة تمسه فيستعين به على قضائها، أو لذل يخافه من عدو له فيستنصر به عليه؛ والله يتعالى عن أن يصيبه شيء من ذلك.

وقوله: ولم يكن له ولي من الدّل، أي لم يتخذ الأولياء ليتعزز بهم من الدّل، بل إنما اتخذ أولياء رحمة منه وفضلا ليتعزّزوا هم^٥ بذلك ويكونوا^٦ عظاماء. وذكر: لم يتخذ ولدا، وقد خلق الأولاد للخلق ليُعلم أن ليس في خلق الشيء ما يصلح أن يتخذ لنفسه.

وقوله: ولم يكن له شريك في الملك، ولو كان على ما يقوله^٧ المعتزلة لكان له شريك في الملك على قولهم، لأنهم يقولون: إن الله لم يرد لأحد من الكفرة الملك لهم وإنما أراد لأوليائه، فعلى قولهم صار الفراعة شركاء لهم في الملك حيث لم يكن ما أراد هو وكان^٨ ما أرادوا هم^٩. والله أعلم^{١٠}.

١ ع: يقع.

٢ ع: في.

٣ ع م: ويصفون.

٤ ع م: للتسلي.

٥ ع: ليستعزز بهم. م: ليتعزّزوا هم.

٦ جميع النسخ: ويكونون.

٧ ع: تقوله.

٨ م: كان.

٩ م: ما أرادوا هم.

١٠ ك - والله أعلم، + والحمد لله رب العالمين والصلاة على محمد وآله أجمعين على يد أضعف العباد أحمد بن محمد بن يوسف الخالدي الصفدي الحنفي في ليلة يسفر صباحها عن نهار الجمعة المبارك العشرين من شهر ربيع الأول المنور المشرف بمولد سيد البشر عليه الصلاة والسلام حرر تميم هذه النسخة المباركة طالبا من الله تعالى العفو والمغفرة والصفح عما مضى منه وغير ومن الإخوان الواقفين عليها الغض عما زل به القلم ولا قوة إلا بالله العلي العظيم؛ ن + والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين؛ ع + والحمد لله رب العالمين والصلاة على محمد وآله.

الفهارس

- فهرس الآيات المستشهد بها
- فهرس الأحاديث والآثار
- فهرس الأعلام
- فهرس الشعوب والقبائل والأماكن
- فهرس الأديان والفرق والمذاهب والجماعات
- فهرس الكتب
- فهرس المصطلحات والأفكار الرئيسية

فهرس الآيات المستشهد بها

- أإذا كنا عظاما مخرة ٢٨٩
- أأشفقتم أن تقدموا بين يدي بحواكم صدقات فإذا لم تفعوا وتاب الله عليكم فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الله ورسوله . ٣٣٢
- أنكم لتأتون الرجال وتقطعون السبل ... فما كان جواب قومه إلا أن قالوا ائنا بعذاب الله إن كنت من الصادقين . ٤٥
- أجعل الآلهة لها واحدا إن هذا لشيء عجاب ٩٤
- أجعل الآلهة لها واحدا إن هذا لشيء عجاب ١٢٠ ، ٦٦
- أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله ... لا يستون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين . ١٠٨
- أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ٢٠٢
- أفامنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون ١١٥
- أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون ٥٦
- أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون ١٠٩
- أفرايتم اللات والعزى ٣٣٢
- أفغير الله أبتغي حكما وهو الذي أنزل إليكم الكتاب مفصلا ... فلا تكونن من الممتريين ٤٢
- أفلم يسروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها ... فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور . ٢٠١
- أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين ١٠٨
- أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات . ١٣
- أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات . ٦٢
- أفمن يتقي بوجهه سوء العذاب يوم القيامة وقيل للظالمين ذوقوا ما كنتم تكسبون ٣٦٣
- أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون ٩٢
- أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون ٢١٧
- ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أن آتاه الله الملك ٢١٨
- ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أن آتاه الله الملك ... والله لا يهدي القوم الظالمين ١٠٨
- ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم بل الله يركي من يشاء ولا يظلمون شيئا ١٦٠
- ألم تر أن الفلك تجري في البحر بنعمة الله ليريكم من آياته إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور ٨٦
- ألم تر أنا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزا ٢٢٨
- ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء ٣٤٤
- ألم تروا أن الله سخر لكم ما في السماوات وما في الأرض وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة ٩١
- ألم نخلقكم من ماء مهين ٢٦
- أهم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ١٥٠
- أولم يتفكروا ما بصاحبهم من جنة إن هو إلا نذير مبين ١١
- أولم ير الذين كفروا أن السماوات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شيء حي أفلا يؤمنون ١٧٥
- أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين ٧٣
- أولم يروا إلى ما خلق الله من شيء يتفقا ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داحرون ٣٣٧

- احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون ٩٣
- احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون ١٦٩، ١٣٣
- الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين ١٣٣
- ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ٣٥٦، ٢٩٤
- ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ٣٥٠، ٢٩٥، ٢٩١
- ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ٣٤٩
- ادفع بالتي هي أحسن السيئة نحن أعلم بما يصفون ٢٩٥
- إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب ٣٢٨
- إذ جاءتهم الرسل من بين أيديهم ومن خلفهم ألا تعبدوا إلا الله قالوا لو شاء ربنا لأنزل ملائكة فإنا بما أرسلتم به كافرون ٣٥٩
- إذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال إنا منكم وجلون ٣٨
- إذ قال الله يا عيسى ابن مريم اذكر نعمتي عليك ... وإذ علمتك الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل ٢١٦
- إذ قال لأبيه يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا ٢٨١
- إذ قال لهم شعيب ألا تتقون ٥٢
- إذ يوحى ربك إلى الملائكة أني معكم فقتلوا الذين آمنوا ١٨٦
- إذا مسه الشر جزوعا ٢٣٥
- أرسله معنا غدا يرتع ويلعب وإنا له لحافظون ٦٦
- استكبارا في الأرض ومكر السيئ ... فهل ينظرون إلا سنة الأولين فلن تجد لسنة الله تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا ٣٥٥
- اسلك يدك في جيбок تجرح بيضاء من غير سوء واضمم إليك جناحك من الرهب فذالك برهانك من ربك إلى فرعون ومله ١٥
- اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد ٢٤٩
- اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا ٦٤
- إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحو فإن الله غفور رحيم ٢١١
- ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ٣٨
- إلا بلاغا من الله ورسالاته ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم خالدين فيها أبدا ٢٥١
- إلا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا ٣٣٦
- إلا عبادك منهم المخلصين ٣٢٠
- ألا لله الدين الخالص والذين اتخاؤا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ٣٧٨، ٢٢٣، ٢٩٩، ٩٩، ٩٥، ٥٥
- إلا المصلين ٢٣٥
- إلا من ارتضى من رسول فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا ٣٠٨
- إلا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحيما ١٨٧
- إلا من خطف الخطفة فأتبعه شهاب ثاقب ١٨
- الذي خلق السماوات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش الرحمن فاسأل به خبيرا ٢٨
- الذين اتخاؤا دينهم هوا ولعبا وغرتهم الحياة الدنيا فالיום ننسأهم كما ننسأ لقاء يومهم هذا وما كانوا بآياتنا يمحذون ٣١١
- الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ٢٠٥، ١٦٦
- الذين إذا أكتالوا على الناس يستوفون ٢٧٣
- الذين جعلوا القرآن عضين ٦٦
- الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل ١٦٦
- الذين يترصبون بكم فإن كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم وإن كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين فالله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ١٨٢
- الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم أولئك شر مكانا وأضل سبيلا ٣٦٣

الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم أولئك شر مكانا وأضل سبيلا ١٢٧

الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب ٢٧٧

الذين يتفوتون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين ٢٩٥

الله الذي جعل لكم الأرض قرارا والسماء بناء وصوركم فأحسن صوركم ورزقكم من الطيبات ٣٢٥

الله الذي خلق السماوات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع ... ٢٨

الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة يخلق ما يشاء ... ٢٥٤

الله الذي رفع السماوات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى ... ٢٨

الله لا إله إلا هو الحي القيوم ... يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء ٣٠٨

الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها ثنائي تقشع منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله ... ٥٧

الله ولي الذين آمنوا يخزجهم من الظلمات إلى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخزجونهم من النور إلى الظلمات ... ١٣٣

الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها ... إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون ٨٤، ٨٦

الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ٢٠٢

إليه يرد علم الساعة وما تخرج من ثمرات من أكمامها ... إلا يعلمه ويوم يناديهم أين شركائي قالوا آذنك ما منا من شهيد .. ١٦٧

أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون ٢٩٩

أم تريدون أن تسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل ومن يتبدل الكفر بالإيمان فقد ضل سواء السبيل ٣٥٨

أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء بحياهم ومماتهم ساء ما يحكمون ١٣١

أم للإنسان ما عصى ١٠٥

أم هم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ولولا كلمة الفصل لضغى بينهم وإن الظالمين لهم عذاب أليم ٣١٨

إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها فإذا جاء وعد الآخرة ليسعوا وجوهكم ٢٤٢، ٣٧٥

إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها فإذا جاء وعد الآخرة ليسعوا وجوهكم ٢٣٠

إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون ٢٨٧

إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض ١٣٣

إن الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب ٣٦٤

إن الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب ١٧١

إن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ٣٦٦

إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا ٣٣٢

إن الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم إن في صدورهم إلا كبر ما هم ببالغيه فاستعذ بالله إنه هو السميع البصير ... ٢٧٦

إن الذين يلحدون في آياتنا لا يخفون علينا ... اعملوا ما شئتم إنه بما تعملون بصير ٨، ٣١٥

إن الذين يلحدون في آياتنا لا يخفون علينا ... اعملوا ما شئتم إنه بما تعملون بصير ٣٧٤

إن الله لا يستحي أن يضرب مثلا ما بعوضة فما فرقه ... يضلل به كثيرا ويهدي به كثيرا وما يضل به إلا الفاسقين .. ١٤

إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون ٣١٥

إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون ٢١٧

إن الإنسان خلق هلوعا ٢٣٥، ٣٦٧

إن تكفروا فإن الله غني عنكم ولا يرضى لعباده الكفر وإن تشكروا يرضه لكم ولا تزر وازرة وزر أخرى ٢٤١

إن ربكم الله الذي خلق السماوات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش ٢٨، ٣٤٣

إن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين ٣١٥

إن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين ٣٦

إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله ... فلا تظلموا فيه أنفسكم وقتلوا المشركين كافة .. ١٩٩، ٢٢٠

إن فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيعا يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم ٢٢٨

- ٨٦ إن في ذلك آيات للمتوسمين
- ٨٦ إن في ذلك آية للمؤمنين
- ٣١٢ إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون
- ١٦ إن نشأ ننزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين
- ١٨٤ إن نشأ ننزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين
- ٢١٢ إن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون
- ٣٥٤ إن هو إلا رجل افترى على الله كذبا وما نحن له بمؤمنين
- ٨٦ إن يشأ يسكن الريح فيظللن رواكد على ظهره إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور
- ٢٥٠ إن ينصركم الله فلا غالب لكم وإن يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكل المؤمنون
- ٤٦ إنا أرسلنا عليهم حصبا إلا آل لوط نجيناهم بسحر
- ١٦٧، ١٠٦ إنا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا وإن من أمة إلا خلا فيها نذير
- ٣١٠ إنا جعلناها فتنة للظالمين
- ١١٧ إنا سحرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والإشراق
- ١٨٠ إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوما جهولا
- ٦٦ إنا كفيناك المستهزئين
- ٤٤ إنا منزلون على أهل هذه القرية رجزا من السماء بما كانوا يفسقون
- ٢١٥ إنا منزلون على أهل هذه القرية رجزا من السماء بما كانوا يفسقون
- ٢٣ إنا نحن نرث الأرض ومن عليها وإلينا يرجعون
- ٦٦ إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون
- أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا ... كذلك يضرب الله الحق والباطل فأما الزبد فذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض كذلك يضرب الله الأمثال
- ٣٤٤ انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا
- ٢٩٨، ٢٦٥ إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين
- ١٠٧ إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون
- ٣٢٠، ١٨ إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء ... كذلك نفصل الآيات لقوم يفكرون
- ٨٦، ٨٤ إنما النسوة زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا ... زين لهم سوء أعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين
- ١٠٨ إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا
- ٣٤ إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم
- ١١٢ إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون
- ١٩٢ إنها شجرة تخرج في أصل الجحيم
- ٣١٠ إنهم لن يغنوا عنك من الله شيئا وإن الظالمين بعضهم أولياء بعض والله ولي المتقين
- ١٣٣ إنهم يروونه بعيدا
- ٢٩٢ إني ظننت أني ملاق حسابه
- ٣٢٩ أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيرا
- ٣٦٥ أو يكون لك بيت من زخرف أو ترفق في السماء ولن نؤمن لرؤيتك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه
- ٣٦٥ أو يلقي إليه كثر أو تكون له جنة يأكل منها وقال الظالمون إن تبعون إلا رجلا مسحورا
- ٣٦٦ أولئك الذين تنقلب عنهم أحسن ما عملوا وتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب الجنة
- ٣٢٩، ١٨٧ أولئك الذين تنقلب عنهم أحسن ما عملوا وتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب الجنة
- ١٧١ أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محنورا
- ٢٨١

- بأن ربك أوحى لها ١٤٢
- بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون ٣٣١
- بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله كذلك كذب الذين من قبلهم فأنظر كيف كان عقوبة الظالمين ... ١٠٥
- بل متعنا هؤلاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر أفلأ يرون أنا نأتي الأرض ننقصها من أطرافها أنهم الغالبون ... ٣٠٤
- تسبح له السماوات السبع والأرض ومن فيهن وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ١١٧
- تكاد السماوات يتفطرن ٣٣٣
- تكاد السماوات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا ٢٧٨
- تكاد السماوات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا ١١٧
- تنزل الملائكة والروح فيها بإذن ربهم من كل أمر ٣٤٨
- ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا إن ربك من بعدها لغفور رحيم ٢١٠
- ثم إن علينا بيانه ٨٠
- ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفوا وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء فأخذناهم بغتة وهم لا يشعرون... ٢٤٥
- ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفوا وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء فأخذناهم بغتة وهم لا يشعرون ٩٨
- ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون..... ٨٤
- ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين..... ٢٦
- ثم عفونا عنكم من بعد ذلك لعلكم تشكرون..... ٨٤
- ثم كلي من كل الثمرات فاسلكي سبل ربك ذللا يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس..... ٢١٧
- ثم كلي من كل الثمرات فاسلكي سبل ربك ذللا يخرج من بطونها شراب ... إن في ذلك لآية لقوم يتفكرون .. ٨٦، ٨٤
- ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين..... ٣٣٠
- ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين..... ٢٠٣
- ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين ١٨٥، ١٠٠
- ثم يوم القيامة يخزيهم ويقول أين شركائي الذين كنتم تشاقون فيهم قال الذين أوتوا العلم إن الخزي اليوم والسوء على الكافرين . ٤٨
- جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آباءهم وأزواجهم وذرياتهم والملائكة يدخلون عليهم من كل باب ٣٠٢
- حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعوني ٨
- حتى إذا ما جاءوها شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون ... ١١٨، ١٤٢، ١٦٦، ٢٠٣، ٢٧٥
- حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير ... وما ذبح على النصب وأن تستقسموا بالأزلام ٨١، ١٦
- حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير ... فمن اضطر في مخمصة غير متجانف لإثم فإن الله غفور رحيم ٢٠٧
- الحق من ربك فلا تكونن من الممترين ٤٢
- حنفاء لله غير مشركين به ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوي به الريح في مكان سحيق .. ٢٧٨
- خالدين فيها لا يغيون عنها حولا..... ٣٩
- خلق الإنسان من صلصال كالفخار..... ٣١٢
- خلق الإنسان من نقطة فإذا هو خصيم مبين..... ٨١
- خلق السماوات والأرض بالحق تعالى عما يشركون..... ٨١
- خلق السماوات والأرض بالحق وصوركم فأحسن صوركم وإليه المصير..... ٣٢٥

- خلق من ماء دافق ٢٦
- دحورا ولهم عذاب واصب ١٨
- ذلك مما أوحى إليك ربك من الحكمة ولا تجعل مع الله إلها آخر فتلقى في جهنم ملوما مدحورا ٢٧٩
- ذلك مما أوحى إليك ربك من الحكمة ولا تجعل مع الله إلها آخر فتلقى في جهنم ملوما مدحورا ٣٤٠
- رب إنهن أضللن كثيرا من الناس فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم ٣١٠
- ربكم الذي يزجي لكم الفلك في البحر لتبتغوا من فضله إنه كان بكم رحيمًا ٣٢٤
- زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث ... ٨٢
- سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها ٢٨٥
- سأل سائل بعذاب واقع ٢٣٥
- سلام عليكم بما صرتم فنعم عني الدار ٣٠٢
- سنة الله التي قد خلعت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا ٣٥٥
- سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا ٢٤٥
- سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا ٣٥٥
- سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا
- قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تحرضون ١٠٥
- سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم ... قل ربي أعلم بعدتهم ما يعلمهم إلا قليل فلا تمار فيهم إلا مراء ظاهرا ٣٤٩
- الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمت قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ٢٢٠
- الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمت قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ٢٢٢
- ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا هل يستون ... ٢١٨
- ضرب لكم مثلا من أنفسكم هل لكم من ما ملكت أيمانكم من شركاء في ما رزقناكم ١٣٠
- ضرب لكم مثلا من أنفسكم ... كذلك نفصل الآيات لقوم يعقلون ٨٦، ٨٤
- عسى ربكم أن يرحمكم وإن عدتم عدنا وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا ٢٣٠
- عسى ربكم أن يرحمكم وإن عدتم عدنا وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا ٢٢٧
- عن اليمين وعن الشمال عزين ٢٨٨
- فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين ٥٣
- فأخذتهم الصيحة ٥٣
- فأخذتهم الصيحة مشرقين ٤٨
- فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فليس مثنى المتكبرين ١٠٢
- فإذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عبادا لنا أولي بأس شديد فجاسوا خلال الديار وكان وعدا مفعولا ٢٣٢
- فإذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عبادا لنا أولي بأس شديد فجاسوا خلال الديار وكان وعدا مفعولا ٢٢٧

- فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وإن تصبهم سيئة يطروا بموسى ومن معه ألا إنما طائرهم عند الله ٢٤٠
- فإذا ركبو في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون ٣٢٣
- فإذا ركبو في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون ١٢٢
- فإذا ركبو في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون ٣٤٦
- فإذا قرأنه فاتبع قرأنه ٣٣٨
- فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون ١٩١
- فإذا قضيت مناسككم فاذكروا الله كذاكم آباءكم أو أشد ذكرا ١٩١
- فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين ٣٦٨
- فاستخف قومه فأطاعوه إنهم كانوا قوما فاسقين ٣١٥
- فاستفتهم أهم أشد خلقا أم من خلقنا إنا خلقناهم من طين لازب ٢٤
- فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا تطغوا إنه بما تعملون بصير ٦٤
- فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا تطغوا إنه بما تعملون بصير ٨
- فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ولا تستعجل لهم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار .. ٩٧
- فاطر السماوات والأرض جعل لكم من أنفسكم أزواجا ومن الأنعام أزواجا يذروكم فيه ليس كمثله شيء .. ٢٨، ٣٥٣
- فاطر السماوات والأرض جعل لكم من أنفسكم أزواجا ... يذروكم فيه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير .. ٣٤٣
- فاعترفوا بذنبهم فسحقا لأصحاب السعير ١٠٠
- فألقي عصاه فإذا هي ثعبان مبين ٢١٨
- فأما من أعطي واتقى ١٨٩
- فأما من أوتي كتابه بيمينه فيقول هاؤم اقرءوا كتابيه ٣٢٩
- فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فأسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين .. ٤٢
- فإن يصبروا فالنار مثنى لهم وإن يستعبروا فما هم من المعتبين ١٦٨
- فبدل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم فأنزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء بما كانوا يفسقون ٢١٥
- فبشرناه بغلام حليم ٤١
- فيظلم من الذين هادوا حرما عليهم طيبات أحلت لهم ويصدهم عن سبيل الله كثيرا ٢٠٩
- فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظا مما ذكروا به ١٤
- فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم ... ولا تزال تطلع على خائنة منهم إلا قليلا منهم فاعف عنهم واصفح إن الله يحب المحسنين ٢٩٥
- فبما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقطلهم الأنبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم ٢٨٦
- فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا كل حزب بما لديهم فرحون ٦٢
- فتول عنهم يوم يدع الداع إلى شيء نكر ٢٩٣
- فخرج على قومه من الخراب فأوحى إليهم أن سبحوا بكرة وعشيا ١٤٢
- فراغ إلى آهنتهم فقال ألا تأكلون ١٩٧، ٩٩، ٦٦
- فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلقهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون .. ٢٢١
- فسيبسه لليسرى ١٨٩
- فعمقوا الناقة وعتوا عن أمر ربهم وقالوا يا صالح اتنا بما تعدنا إن كنت من المرسلين ٥٥
- فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا وظلموا أنفسهم ... إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور ٨٦
- فقضاهن سبع سموات في يومين وأوحى في كل سماء أمرها وزينا السماء الدنيا بمصابيح وحفظا ٢٢٦
- فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا ٢٥٨
- فقلولا له قلولا لنا لعله يتذكر أو يخشى ٢١٩
- فكذبوه فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثقين ٥٣

- ٥٣ نكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة إنه كان عذاب يوم عظيم
- ١٦٩ فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم إن كنا عن عبادتكم لغافلين
- ١٦٧ فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا
- ٦٠ فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم إنما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وترحق أنفسهم وهم كافرون
- ٣٣٢ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما
- ٣٦٠ فلذلك فادع واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم وقل ... لا حجة بيننا وبينكم الله يجمع بيننا وإليه المصير
- ٦٢ فاعلمك باخع نفسك على آثارهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا
- ١٦٨، ١٠٤ فلم يك يتفهم إيمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التي قد خلت في عباده وخسر هنالك الكافرون
- ٣٢٣ فلما أنجاهم إذا هم يبرغون في الأرض غير الحق يا أيها الناس إنما بغيكم على أنفسكم
- ٢١٢ فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب الآفلين
- ١٦٨، ١٠٣ فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين
- ٤١ فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم وأرجس منهم خيفة قالوا لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط
- ٢١٢ فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا أكبر فلما أفلت قال يا قوم إني بريء مما تشركون
- ٢١٢ فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي فلما أفل قال لئن لم يهدني ربي لأكونن من القوم الضالين
- ٦٦ فلما رجعوا إلى أيهم قالوا يا أيها منع منا الكليل فأرسل معنا أخانا نكتل وإنا له لحافظون
- ٢١٥ فلما نسوا ما ذكروا به أنحيثا الذين ينهون عن سوء وأخذنا الذين ظلموا بعباد بئس بما كانوا يفسقون
- ٢٤٥ فلما نسوا ما ذكروا به فتحتنا عليهم أبواب كل شيء حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فإذا هم مبلسون
- ١٦٧، ٦٣ فلنسألن الذين أرسل إليهم ولنسألن المرسلين
- ٣٣٤ فولوا أنه كان من المسحجين
- ٢٨٨ فمال الذين كفروا قلبك مهطعين
- ١٦٠ فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره
- ٣١٦ فوسوس إليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى
- ٣٤٩ في الدنيا والآخرة ويسألك عن اليتامى قل إصلاح لهم خير وإن تخالطوهم فاعوانكم والله يعلم المقصد من المصلح
- ٣٧ فيها عينان تجريان
- ٢٢٠ قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الذين أوتوا الكتاب
- ٣٤٤ قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويغزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين
- ١٦٨ قال اخسئوا فيها ولا تكلمون
- ٣١٧ قال أرايت إذ أوتينا إلى الصخرة فإني نسيت الخوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره واتخذ سبيله في البحر عجبا
- ١٦٨ قال ادخلوا في أسم قد خلت من قبلكم من الجن والإنس في النار ... قالت أعراسهم لأولاهم ربنا هؤلاء أحضلونا
- ٣١٥ قال اذهب فمن تبعلك منهم فإن جهنم جزاؤكم جزاء موفورا
- ٣٠٧ قال الله إني منزها عليكم فمن يكفر بعد منكم فإني أعذبه عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين
- ٤٤ قال إن فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله إلا امرأته كانت من الغابرين
- ٤٥ قال إن هؤلاء ضيغي فلا تفضحون
- ٣٣ قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين
- ٣٠ قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين
- ١٧٩ قال إنكم قوم منكرون
- ٣٣٣ قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون
- ٣١٣ قال رب بما أغويتني لأزيننهم في الأرض ولأغوينهم أجمعين

- قال رب بما أغويتني لأزينن لهم في الأرض ولأغوينهم أجمعين ٣٦، ٣١٤
- قال رب السماوات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين ٢١٨
- قال رب فأنظرني إلى يوم يبعثون ٣١٣
- قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا ٢٣٠، ٢٦٣
- قال رب المشرق والمغرب وما بينهما إن كنتم تعقلون ٢١٨
- قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ٢١٨
- قال فأت به إن كنت من الصادقين ٢١٨
- قال فاذهب فإن لك في الحياة أن تقول لا مساس وإن لك موعدا لن نخلفه وانظر إلى الهلك الذي ظلت عليه عاكفا ... ١٩٧
- قال فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها فاعرج إنك من الصاغرين ٣٣
- قال فبعتك لأغوينهم أجمعين ٣٥
- قال فرعون وما رب العالمين ٢١٨
- قال فمن ربكما يا موسى ٢١٨
- قال قريته ربنا ما أطغيته ولكن كان في ضلال بعيد ١٣٣
- قال لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين ٣٢٢
- قال لم أكن لأسجد لبشر خلقته من صلصال من حمأ مسنون ٣١١
- قال لم أكن لأسجد لبشر خلقته من صلصال من حمأ مسنون ٣١٢
- قال له صاحبه وهو يحاوره أكفرت بالذي خلقك من تواب ثم من نطفة ثم سواك رجلا ٣١٢
- قال ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين ٣٠
- قال ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين ٣١١
- قال ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين ٢٣
- قال هل آمنكم عليه إلا كما أمنتكم على أخيه من قبل فالله خير حافظا وهو أرحم الراحمين ٣٢٢
- قال يا إبليس ما لك ألا تكون مع الساجدين ٣٠، ٣١١
- قال يا إبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي أستكبرت أم كنت من العالين ٣٠، ٣١١
- قال يا آدم أنبئهم باسمائهم فلما أنبأهم باسمائهم قال ألم أقل لكم إني أعلم غيب السماوات والأرض ٣٢٦
- قال يا آدم أنبئهم باسمائهم فلما أنبأهم باسمائهم قال ألم أقل لكم إني أعلم غيب السماوات والأرض وأعلم ما تبدون ٣٤
- وما كنتم تكتمون ٣٤
- قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من ربي وورقي منه رزقا حسنا ... إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت وما توفيقي إلا بالله ٢٢١
- قالا ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ٣٧٦
- قالوا أولم ننهك عن العالين ٤٥
- قالوا اطربنا بك وبمن معك قال طائركم عند الله بل أنتم قوم تفتنون ٢٤٠
- قالوا تلك إذا كرة خاسرة ٢٨٩
- قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين ٢٣٩
- قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون ١٦٩
- قالوا لا توجل إنا نبشرك بغلام عليم ٤٢
- قالوا لن نؤثرك على ما جاءنا من البينات والذي فطرنا فاقض ما أنت قاض إنما تقضي هذه الحياة الدنيا ٢٢٦
- قالوا يا لوط إنا رسل ربك لن يصلوا إليك فأسر بأهلك بقطع من الليل ولا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك ٤٦
- قد مكر الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون ٩٨
- قد نعلم إنه لجحزنك الذي يقولون فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون ٤٩
- قل أرأيتم إن أتاكم عذابه بياتا أو نهارا ماذا يستعجل منه المجرمون ٧٠

قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا قل الله أذن لكم أم على الله تفترون ... ١٤٠، ٢٠٨
 قل أغفر الله أبغي ربا وهو رب كل شيء ولا تكسب كل نفس إلا عليها ولا تزر وازرة وزر أخرى ... ٢٤١
 قل أغفر الله اتخذ وليا فاطر السماوات والأرض ... قل إني أمرت أن أكون أول من أسلم ولا تكونن من المشركين ... ٤٣
 قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السماوات ولا في الأرض ... ٢٩٩
 قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن قولوا فإنما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم وإن تطيعوه تهتدوا ... ٢٩٧
 قل أعوذ برب الفلق ... ٢٦٤
 قل أعوذ برب الناس ... ٢٦٤
 قل إن ضللت فإنما أضل على نفسي وإن اهتديت فبما يوحي إلي ربي إنه سميع قريب ... ١٢
 قل إني هادي ربي إلى صراط مستقيم دينا قيما ملة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين ... ٢١٣
 قل تعالوا آت ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا ... ٢٥٢
 قل تعالوا آت ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا ... ٢٥٨
 قل كونوا حجارة أو حديد ... ٣٠٠
 قل لا أقول لكم عددي خزانة الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إني ملك ... قل هل يستوي الأعمى والبصير ... ١٥٥
 قل لن اجتماعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ... ٣٥٠
 قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وإن يعودوا فقد مضت سنة الأولين ... ٩٢
 قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم إن الله خير بما يصنعون ... ٢٥٤
 قل للمخلفين من الأعراب استدعون إلى قوم أولي بأس شديد تقاتلونهم أو يسلمون فإن تطيعوا يؤتكم الله أجرا حسنا ... ١٩٨، ٢٢٠
 قل من رب السماوات والأرض قل الله ... قل هل يستوي الأعمى والبصير أم هل تستوي الظلمات والنور ... ١٥٥
 قل نزله روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين ... ١٩٤
 قل هو الله أحد ... ٢٦٤

كذب أصحاب الأيكة المرسلين ... ٥٢
 كذلك أرسلناك في أمة قد خلت من قبلها أمم لتبلى عليهم الذي أوحينا إليك وهم يكفرون بالرحمن قل هو ربي لا إله إلا هو ... ٣٧٧
 كذلك سلكتناه في قلوب الجرمين ... ١٥
 كل من عليها فان ... ٣٠٣، ٣٠٥
 كل نفس ذائقة الموت ... ٣٠٣
 كل نفس ذائقة الموت ونبلوكم بالشر والخير فتنة وإلينا ترجعون ... ٢٤٤
 كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ... ٢٨٧
 كيف يهدي الله قوما كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدي القوم الظالمين ... ١٠٨

لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها ... ٥٣
 لا تبقي ولا تذر ... ٣٦٤
 لا تجعل مع الله إلها آخر فتقعد مذموما مخذولا ... ٣٤٠
 لا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم ولا تحزن عليهم واخضع جناحك للمؤمنين ... ١٤٥
 لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان ... كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تشكرون ... ٨٤
 لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ... ١٢، ٦٦
 لا يستبقونه بالقول وهم بأمره يعملون ... ٢٧٨
 لا يسمعون إلى الملأ الأعلى ويقذفون من كل جانب ... ١٨
 لا يسمعون إلى الملأ الأعلى ويقذفون من كل جانب ... ١٩

- لا يسمعون فيها لغوا إلا سلاما ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا ٤١
- لا يسمعون فيها لغوا إلا سلاما ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا ٢٩٤
- لا هية قلوبهم وأسروا النجوى الذين ظلموا هل هذا إلا بشر مثلكم أفتأتون السحر وأنتم تبصرون ٢٨٩
- لعلك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين ٢٢١
- لعلك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين ١٣
- لعلني أعمل صالحا فيما تركت كلا إنها كلمة هو قاتلها ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون ٨
- لقد أرسلنا نوحا إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم ١٠٦
- لقد أنزلنا إليكم كتابا فيه ذكركم أفلا تعقلون ٢٨٠
- لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ٣٢٥
- لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمين مخلقين رعوكم ومقصرين لا تخافون ٣٠٩
- لكم دينكم ولي دين ٣٤٧
- للبث في بطنه إلى يوم يبعثون ٣٣٤
- لنفتنهم فيه ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه عذابا صعبا ٦٠
- لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم ٣٦
- لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل ذلك يخوف الله به عباده يا عباد فاتقون ٣٦٣
- لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون ٣٠٢
- لو ما تأتينا بالملائكة إن كنت من الصادقين ١٥
- ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ألا ساء ما يبررون ١٧٠
- ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ... أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم ٢٥٩
- ليس على الأعمى حرج ... فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة ٢٨
- ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم والله يعلم ما تبدون وما تكتمون ١٦٣
- ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحان الله عما يصفون ٢٨١
- ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير ٣١١
- ما أنت بنعمة ربك بمجنون ١١
- ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة إن هذا إلا اختلاق ٩٦
- ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين ٢١٢
- ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله في الذين خلوا من قبل وكان أمر الله قدرا مقدورا ٢٤٥
- ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله في الذين خلوا من قبل وكان أمر الله قدرا مقدورا ٣٧٦
- ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم ٢٥٧
- ما ننزل الملائكة إلا بالحق وما كانوا إذا منظرين ٣٠٦
- ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث إلا استمعوه وهم يلعبون ١٩٣
- ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم ٣٠٠
- ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم والله يختص برحمته من يشاء ٣٥٢
- مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا ... والله لا يهدي القوم الظالمين ١٠٨
- مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصر والسميع هل يستويان مثلا أفلا تذكرون ١٥٥
- محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا ٢٥٧، ٦١
- من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعا ٢٧٠
- من اهتدى فإنما يهتدي لنفسه ومن ضل فإنا مضل عليها ولا تزر وازرة وزر أخرى ٢٤١

- من جاء بالحسنة فله ١٨٩
- من دون الله فاهدوهم إلى صراط الجحيم ٩٣
- من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها ٢٤٢
- من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها ٣٧٥، ٢٣١
- من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون ٢٤٨
- من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموما مدحورا ٢٤٨، ٢٤٧
- من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله ... ٢٠٣
- مهطعين إلى الداع يقول الكافرون هذا يوم عسر ٢٩٣
- مهطعين مقتعي رءوسهم لا يرتد إليهم طرفهم وأفئدتهم هواء ٢٩٣
- النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب ٢٩٣
- هذا يوم لا ينطقون ١٦٧
- هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة ١٠٥
- هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة وقضي الأمر وإلى الله ترجع الأمور ٣٥٦
- هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة وقضي الأمر وإلى الله ترجع الأمور ٩٨
- هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسلنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فعمل غير الذي كنا نعمل قد خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ٣٣١، ١٠٠
- هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر فيه تسميرون ٧٨
- هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك إلا بالحق ٢٣٦
- هو الذي خلق السماوات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش ٢٨
- هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات وهو بكل شيء عليم ٣٢٥، ٧٣
- هو الذي خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم يخرجكم طفلا ثم ليبلغوا أشدكم ثم لتكونوا شيوخا ٣١٢
- هو الذي خلقكم من طين ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده ثم أنتم تموتون ٢٤
- هو الذي يسيركم في البر والبحر حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف ٣٢٤، ٣٢٠
- هو الذي يسيركم في البر والبحر ... وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين ٣٠٨
- هو الذي يسيركم في البر والبحر ... وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين ٣٢٣
- لئن أنجيئنا من هذه لنكونن من الشاكرين ٣٢٣
- وابتلوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشدا فادفعوا إليهم أموالهم ولا تأكلوها إسرافا وبدارا أن يكبروا ... ٢٧١
- واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم من قبل أن يأتيكم العذاب بغتة وأنتم لا تمشعون ٢٧١
- واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق فأحيا به الأرض بعد موتها وتصريف الرياح آيات لقوم يعقلون ... ٨٦، ٨٤
- واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين ٢٥٨
- واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين ١٤٥
- واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا ٢٥٠
- وإذا ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمهن قال إني جاعلك للناس إماما قال ومن ذريتي قال لا يبال عهدي الظالمين ٢١١
- وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا ٣٧٦
- وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه ٢١٦
- وإذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون إلا الله وبالوالدين إحسانا وذي القربى واليتامى والمساكين ٢٥٨

وإذا استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل أناس مشربهم. ... ٣٧
 وإذا تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك ... وكان أمر الله مفعولا ٣٧٦
 وإذا زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه ... ٣٢
 وإذا قال إبراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا واجنبني وبني أن نعبد الأصنام ١١٩
 وإذا قال الله يا عيسى ابن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق إن كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك إنك أنت علام الغيوب ٢٥٩
 وإذا قال ربك للملائكة إني خالق بشرا من صلصال من حمأ مسنون ٣١٢
 وإذا قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم إذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا ٣٢٦
 وإذا قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوني وقد تعلمون أني رسول الله إليكم فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم ٢٨٦، ٣٣، ١٤
 وإذا قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم ٣٥٤
 وإذا قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم ٣٠٢، ٢٣٥
 وإذا قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتكم الصاعقة وأنتم تنظرون ٢٢٩
 وإذا قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتكم الصاعقة وأنتم تنظرون ٢١٥
 وإذا قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الأرض ٢٣٠
 وإذا قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الأرض ٢٣٥
 وإذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين ٢٩
 وإذا يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين ٣٠٨
 وإذا ألقوا منها مكانا ضيقا مقرنين دعوا هنالك ثورا ٣٧١
 وإذا أنعمنا على الإنسان أعرض ونأى بجانبه ٣٤٦
 وإذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا إنما أنت مفتر بل أكبرهم لا يعلمون ١٩٦، ١٩٥، ١٩٤
 وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم ١٥١
 وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا انت بقرآن غير هذا أو بدله ٣٣١
 وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات ... وقالوا ما هذا إلا إفك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم إن هذا إلا سحر مبين ٣٥٤
 وإذا تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا إن هذا إلا أساطير الأولين ٣٥٤
 وإذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نأتى مثل ما أتى رسل الله الله أعلم حيث يجعل رسالته ٢٩٧
 وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء ١٢٤، ١٠٦
 وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء ١٢٦، ١٠٩
 وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء ٢٦٧، ٣١٥
 وإذا قيل إن وعد الله حق والساعة لا رب فيها قلتم ما ندري ما الساعة إن نظن إلا ظنا وما نحن بمستيقنين ٢٠٠
 وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا ٣٧٧
 وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين ١٠١
 وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون ٢٧٣
 وإذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه إيمانا فأما الذين آمنوا فزادتهم إيمانا وهم يستبشرون ١٩٣
 وإذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه إيمانا فأما الذين آمنوا فزادتهم إيمانا وهم يستبشرون ١٣٥
 وإذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه إيمانا فأما الذين آمنوا فزادتهم إيمانا وهم يستبشرون ١٩٤
 وإذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم إلى بعض هل يراكم من أحد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون ٢٨٦
 وإذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون إلا إياه فلما نجاكم إلى البر أعرضتم وكان الإنسان كفورا ٣٤٧
 وإذا مسه الخیر منوعا ٢٣٥
 وإذا مسه الخیر منوعا ٣٦٧

- وإذا الموعودة سئلت ١٢٥
- واذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون في الأرض تخافون أن يخطفكم الناس فأوأكم وأيدكم بنصره ... لعلكم تشكرون .. ٨٤
- واذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه الذي واثقكم به إذ قلتم سمعنا وأطعنا واتقوا الله إن الله عليم بذات الصدور ... ١٨٠
- واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر ... كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون ٢١٥
- وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واحسروا إن الله مع الصابرين ٣٣٢
- واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين ٢٦١
- واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين ٢٥٢
- واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين ٢٥٨
- واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألّف بين قلوبكم فأصبحتكم بعمته إخوانا
- وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون ٣٨
- واقولهم حيث تشقوهم ... ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين ... ٢٢٠
- وأقسموا بالله جهد أيمانهم ١٨١، ٤٧٠
- وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها قل إنما الآيات عند الله وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون .. ١٥
- وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن أهدى من إحدى الأمم فلما جاءهم نذير ما زادهم إلا نفورا .. ٣٤٦
- وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن أهدى من إحدى الأمم فلما جاءهم نذير ما زادهم إلا نفورا .. ٣١١
- والأنعام خلقها لكم فيها دفاء ومنافع ومنها تأكلون ٧٨
- والأنعام خلقها لكم فيها دفاء ومنافع ومنها تأكلون ٨١
- والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير ... كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون ٨٤
- والتي أحصت فرجها ففخختها فيها من روحنا وجعلناها وابنها للعالين ٢٨
- والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون ٨٢
- والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما ٢٦٣
- والذين جاهدوا فينا لنهذبهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين ١٨٩
- والذين كذبوا بآياتنا بمحسبهم العذاب بما كانوا يفسقون ٢١٥
- والذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير ١٣٣
- والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئا وهم يخلقون ٩٣
- وألقي السحرة ساجدين ٣٧٦
- والتقى في الأرض رواصي أن عميد بكم وأنهارا وسبلا لعلكم تهتدون ١٦٥
- والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم تشكرون ٢٥٤
- والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم تشكرون ١٦٥، ٨٤
- والله أنزل من السماء ماء فأحيا به الأرض بعد موتها إن في ذلك لآية لقوم يسمعون ١٣٦
- والله جعل لكم من بيوتكم سكنا وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم إقامتكم ٧٤
- والله خلقكم ثم يتوفاكم ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكي لا يعلم بعد علم شيئا إن الله عليم قدير ٢٥٣
- والله خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم جعلكم أزواجا ٣١٢
- والله فضل بعضكم على بعض في الرزق فما الذين فضلوا برادي رزقهم على ما ملكت أيمانهم فهم فيه سواء ٢١٨
- والله فضل بعضكم على بعض في الرزق فما الذين فضلوا برادي رزقهم على ما ملكت أيمانهم فهم فيه سواء ١٥٠
- والله يعلم ما تسرون وما تعلنون ١٥٨
- والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ١٣٣
- وإلى حمود أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ١٠٦
- وإلى حمود أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ... هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في أرض الله ٣٠٧

وإلى الجبال كيف نصبت	٢٣٧
وإلى السماء كيف رفعت	٢٣٧
وإلى عاد أخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره	١٠٦
وإلى مدين أخاهم شعيبا	٥٢
وإلى مدين أخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم	١٠٦
وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون	٣١١، ١٩٤، ١٩٣
وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون	١٣٥
وإما تعرض عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل لهم قولا ميسورا	٢٦١
وأما من أوتي كتابه بشماله فيقول يا ليتني لم أوت كتابه	٣٢٩
وإما ينزغلك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله	٢٨٧، ١٩٠
وأن أقم وجهك للدين حيفا ولا تكونن من المشركين	٤٣
وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة	٢٠٦
وإن ربك هو يحشرهم إنه حكيم عليم	٢٢
وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به ولئن صبرت لم هو خير للصابرين	٢٢٢
وإن عليك اللعنة إلى يوم الدين	٣١٤، ٣٤
وإن كادوا ليفتنونك عن الذي أوحينا إليك لتفtri علينا غيره وإذا لاتخذوك خليلا	٣٣٥
وإن كذبوك فقل لي عملي ولكم عملكم أنتم بريئون مما أعمل وأنا بريء مما تعملون	٣٤٧
وإن لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم مما في بطونه من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين	٢١٧
وإن لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم مما في بطونه من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين	١٤٥
وإن لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم مما في بطونها ولكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون	٧٤
وإن لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم مما في بطونها ولكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون	٧٦
وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا	١٠٣
وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم	٢٣
وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم	٢٠
وإن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون	٨١
وإن يحسبك الله بضرا فلا كاشف له إلا هو	٣٠٠
وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيما عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله	١٧٢
وإنها لبسبيل مقيم	٥٤
وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذ من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون	١٤٤
وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعه فإذا خفت عليه فالقيه في اليم ولا تحزني	١٤٢
وأوحينا إلى موسى أن أسر بعبادي إنكم متعبون	٣٧١
وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضا لم تطهرها وكان الله على كل شيء قديرا	٣٧٢
وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها التي باركنا فيها	٣٧١
وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها التي باركنا فيها	٣٧٢
وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون	٨٦، ٨٤
وبست الجبال بسا	٣٠٤
وتحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالفيه إلا بشق الأنفس إن ربكم لرءوف رحيم	٨٨
وتكون الجبال كالعهن المنفوش	١٨٤
وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه ترفع درجات من نشاء إن ربك حكيم عليم	٢١٢

و تمت كلمة ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم ٣٧٢
 وتحتون من الجبال بيوتا فارحين ٥٥
 وجاء ربك والملك صفا صفا ١٦٧
 وجاء ربك والملك صفا صفا ٩٨، ٣٤٣
 وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد ١٦
 وجاءه قومه يهرعون إليه ومن قبل كانوا يعملون السيئات قال يا قوم هؤلاء بناتي هن أطهر لكم فاتقوا الله ولا تحزون في ضيفي ... ٤٩
 وجاءه قومه يهرعون إليه ومن قبل كانوا يعملون السيئات قال يا قوم هؤلاء بناتي هن أطهر لكم فاتقوا الله ولا تحزون في ضيفي ... ٤٨
 وجاوزنا بيني إسرائيل البحر فأتهمهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا ٣٧١
 وجاوزنا بيني إسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكثون على أصنام لهم قالوا يا موسى اجعل لنا إلها كما هم آلهة ... ٢١٥
 وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا فانظر كيف كان عاقبة المفسدين ٣٦٩
 وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا وأصلح فأجره على الله إنه لا يحب الظالمين ٢٢٠
 وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا وإذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أديارهم نفورا ... ٢٨٥
 وجعلنا في الأرض رواسي أن تמיד بهم وجعلنا فيها فجاجا سبلا لعلمهم ييتدون ١٩
 وجعلنا النهار معاشا ٢٣٩
 وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون ٣٤٣
 وجعلوا لله لما ذرأ من الحرث والأنعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا ١٢٣
 وجعلوا لله لما ذرأ من الحرث والأنعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا ١٢٦
 وحاجه قومه قال أتعجبوني في الله وقد هذان ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربي شيئا ٢١٨
 وحيل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل بأشياءهم من قبل إنهم كانوا في شك مريب ٣٣٠
 ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها ... فوكره موسى ففضى عليه قال هذا من عمل الشيطان ٣١٧
 وذو الذين اتخفوا دينهم لعبا ولهوا وغرتهم الحياة الدنيا وذكر به أن تبسل نفس بما كسبت ٣١١
 وربك أعلم بمن في السماوات والأرض ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتيناه داود زبوراً ٣٠٨
 وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون ٨٤، ٨٦
 وسخر لكم ما في السماوات وما في الأرض جميعا منه إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون ٧٣، ٣٢٥
 وسخر لكم ما في السماوات وما في الأرض جميعا منه إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون ٨٤، ٨٦
 وسبق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمرا حتى إذا جاؤوها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طمتم فادخلوها خالدين ... ٣٨
 وصدق بالحقنى ١٨٩
 وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه أينما يوجهه لا يأت بخير ٢١٨
 وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم ٧٣
 وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما ٢٧٦
 وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما ... ذلك جزيناهم ببيغهم ٢٠٩
 وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ... ذلك جزيناهم ببيغهم وإننا لصادقون ٢١٠
 وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ٢٧٦
 وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء هداكم أجمعين ٣٥
 وفي الأرض قطع متحاورات وحنات من أعناب وزرع ... إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون ٨٤، ٨٦
 وقال الذين كفروا لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه ولو ترى إذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم
 إلى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا أنتم لكانا مؤمنين ٣٢٨
 وقال الذين كفروا لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه ولو ترى إذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم
 إلى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا أنتم لكانا مؤمنين ١٦٨

وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لثبت به قؤادك ورتلناه ترتيلا ٣٧٤
 وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا ١١٣
 وقال إنما اتخذتم من دون الله أوثانا مودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا ١٣٣
 وقال إنما اتخذتم من دون الله أوثانا مودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا ٣٢٨
 وقال الشيطان لما قضي الأمر إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان ٣١٩
 وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر ممن خلق ٢٢٩
 وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء ٢٦٤
 وقالت أولاهم لأخراهم فما كان لكم علينا من فضل فدوقوا العذاب بما كنتم تكسبون ١٣٢
 وقالوا قلوبنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم فقليلا ما يؤمنون ٢٨٦
 وقالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه وفي آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب فاعمل إننا عاملون ٢٨٦
 وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا قل بل ملة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين ٣٥٦
 وقالوا جلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وهو خلقكم أول مرة وإليه ترجعون ١٤٢، ١١٨
 وقالوا جلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وهو خلقكم أول مرة وإليه ترجعون ٢٠٣
 وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا ٣٦٥
 وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكا لقضي الأمر ثم لا ينظرون ١٢
 وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكا لقضي الأمر ثم لا ينظرون ٣٠٦
 وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ٢٩٧
 وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيرا ٣٤٨
 وقالوا نحن أكثر أموالا وأولادا وما نحن بمعبدين ٢٤٤
 وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر إنك لمحنون ٩٥، ١٣
 وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ٢٧٢، ٢٦١
 وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ٢٥٠
 وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ٢٦٠، ٢٢٦
 وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ٢٦٦
 وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ٢٥٨
 وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا ... فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما ٢٥٧
 وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ٢٥٩
 وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين ولتعلمن علوا كبيرا ٤٧
 وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين ولتعلمن علوا كبيرا ٢٢٩
 وقطعناهم في الأرض أما منهم الصالحون ومنهم دون ذلك وبلوناهم بالחסنات والسيئات لعلمهم يرجعون ٢٤٤
 وقل جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا ٧٠
 وقل رب أعوذ بك من هزات الشياطين ١٩٠
 وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن إن الشيطان ينزغ بينهم إن الشيطان كان للإنسان عدوا مبينا ٢٩١
 وقتلنا من بعده لبني إسرائيل أسكنوا الأرض فإذا جاء وعد الآخرة جنتا بكم لفيفا ٢٣٠
 وقبضنا لهم قرآنا فزينا لهم ما بين أيديهم وما خلفهم ١٦٩
 وكأين من قرية هي أشد قوة من قريتك التي أخرجتك أهلكتهم فلا ناصر لهم ٣٣٦، ٣٣٥
 وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا ٣٤٨
 وكذلك بعثناهم ليتساءلوا بينهم قال قاتل منهم كمل ليشتم قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم قالوا ربكم أعلم بما ليشتم ٢٩٣
 وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الإنس والجن يوحي بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا ٢٦

وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الإنس والجن يوحي بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا ١٤٢
وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا ١٦٧
وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون ٢٤٤
وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا ٢٤٢، ٣٢٩
ولئن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا لي وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت إلى ربي إن لي عنده للحسنى ٥٩، ١١١
ولئن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا لي وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت إلى ربي إن لي عنده للحسنى ١٣١
ولئن سألتهم ليقولن الله فأنى يؤفكون ١٦٦
ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك ثم لا تجد لك به علينا وكيلا ٣٥٤، ٣٥٣
ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم ... قل إن الفضل بيد الله يؤتیه من يشاء والله واسع عليم ٣٥٢
ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم وإن أضعفهم إنكم لمشركون ١٩٠
ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا ٢٦٥
ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا ٢٦٦
ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا ٣٤٠
ولا تحزن عليهم ولا تكن في ضيق مما يمكرون ٦٢
ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون ٢٢١
ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار ١٣١
ولا تدع من دون الله ما لا ينفعل ولا يضررك فإن فعلت فإنك إذا من الظالمين ٤٣
ولا تزرر وازرة وزر أخرى وإن تدع مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى ٢٤١
ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فطردهم فتكون من الظالمين ٢٩٧
ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم إن قتلهم كان خطئا كبيرا ٢٦٧
ولا تتمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى ٦٠
ولا يؤذن لهم فيعتدون ١٦٧
ولا يحسبن الذين كفروا أنما غلبي لهم خير لأنفسهم إنما غلبي لهم ليزدادوا إثما ولهم عذاب مهين ٦١
ولا يحسبن الذين يبيخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم بل هو شر لهم سيطوفون ما مجلوا به يوم القيامة ٦١
ولا يصدنك عن آيات الله بعد إذ أنزلت إليك وادع إلى ربك ولا تكونن من المشركين ٤٣
ولا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم هو ربكم وإليه ترجعون ٣٣
ولأضلنهم ولأمنينهم ولأمرنهم فليتبكن الأنعام ولأمرنهم فليغيرن خلق الله ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا ٣١٤، ٣١٣
ولقد آتينا داود منا فضلا يا جبال أوبي معه والطير وألنا له الحديد ١١٧
ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر الله ومن يشكر فإنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن الله غني حميد ٢٤٢
ولقد أرسلنا رسلا من قبلك ... وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله فإذا جاء أمر الله قضى بالحق وخسر هنالك الميطلون ٦٩
ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات إلى النور وذكرهم بأيام الله إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور ٨٦
ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره أفلا تتقون ١٠٦
ولقد تركنا منها آية بيّنة لقوم يعقلون ٨٤، ٨٦
ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ٢٤، ٢٧
ولقد خلقنا الإنسان من صلصال من حمأ مسنون ٣١٢
ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين وأعتدنا لهم عذاب السعير ١٧
ولقد مكناهم فيما إن مكناكم فيه وجعلناهم سمعا وأبصارا وأفئدة فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء ٥٥

ولقد نصركم الله بيدرس وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون ٨٤
ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون إليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين ١٩٠، ٣٥٤
ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين ... ٣٣٣
ولكل أمة أجل فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ١٠
ولكم في القصص حياة يا أولي الألباب لعلكم تتقون ٢٢٢، ٢٦٨
ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون ٧٨
ولكم فيها منافع وتبلغوا عليها حاجة في صدوركم وعليها وعلى الفلك تحملون ٧٤
والله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون ١٢٧
والله ما في السماوات وما في الأرض وكان الله بكل شيء محيطا ٣٠٨
والله ملك السماوات والأرض والله على كل شيء قدير ١٥٩
ولما جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى قالوا إنا مهلكو أهل هذه القرية إن أهلها كانوا ظالمين ٤٣
ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به .. ٦٩
ولنبئكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات وبشر الصابرين ١١٦
وله ما في السماوات والأرض وله الدين واصبا أفغير الله تتقون ١٢٢
وله من في السماوات والأرض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون ١٢٠، ٣٠١
ولو أن قرآنا سيرت به الجبال أو قطعت به الأرض أو كلم به الموتى بل لله الأمر جميعا ١٩٣
ولو أن قرآنا سيرت به الجبال ... ولا يزال الذين كفروا تصيههم بما صنعوا قارعة أو تحل قريبا من دارهم ١١٦
ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله ... ١٩٣
ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله ٣٦٦
ولو ترى إذ وقفوا على ربهم قال أليس هذا بالحق قالوا بلى وربنا قال فأنظروا العذاب عما كنتم تكفرون ٨١
ولو جعلناه قرآنا أعجميا لقالوا لولا فصلت آياته ... والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى ١٣٥
ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون ٣٦٠
ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة
ولا يستقدمون ١٠
ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة ومعارج عليها يظهرون ... ٨١، ١٨٥
وليجعلنا أثقافهم وأثقالا مع أثقافهم وليسألن يوم القيامة عما كانوا يفترون ١٧٠
وما أرسلنا قبلك إلا رجالا نوحي إليهم فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ٣٧١
وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله ٢٨٠
وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحي إليهم فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ٣٧٠
وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ٥٠، ٧١، ١٧٨، ٣٠٦
وما أظن الساعة قائمة ولئن وددت إلى ربي لأجدن خيرا منها منقلبا ٥٩
وما تأتيهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين ١٩٣
وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ٢٨٠
وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار ٥٦
وما ذرأ لكم في الأرض مختلفا ألوانه إن في ذلك لآية لقوم يذكرون ٨٤
وما ظلمناهم ولكن ظللوا أنفسهم فما أغنت عنهم أنفسهم التي يدعون من دون الله من شيء لما جاء أمر ربك .. ٣٧٦
وما قدرنا الله حق قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس
تجعلونه قراطيس تبدونها وتحفون كثيرا ٦٢
وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولا يتلو عليهم آياتنا وما كنا مهلكي القرى إلا وأهلها ظالمون .. ٩

وما كان لكبر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بإذنه ما يشاء إنه علي حكيم ... ١٤٢
وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضل ضللا مبينا ٢٥١
وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ٣٣٢
وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا .. ٣٧٦
وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ويعلم مستورها ومستودعها كل في كتاب مبين ١٢٩
وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا أن قالوا أبعث الله بشرا رسولا ١١٣، ٢٢٥
وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم إلا أن تأتيهم سنة الأولين أو يأتيهم العذاب قبل ٣٥٩
وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم إلا أن تأتيهم سنة الأولين أو يأتيهم العذاب قبل ٣٦١
ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار ٣٤٤
ومريم ابنت عمران التي أحصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا وصدقت بكلمات ربها وكتبه وكانت من القانتين .. ٢٨
ومكروا مكرا ومكرونا مكرا وهم لا يشعرون ٩٨
ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين ٩٨
ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا ٢٤٨
ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى إلى الإسلام والله لا يهدي القوم الظالمين ١٠٨
ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة إن في ذلك لآيات لقوم يفتكرون . ٨٤، ٨٦
ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تنتشرون ٣١٢
ومن آياته يريكم البرق خوفا وطمعا وينزل من السماء ماء فيحيي به الأرض بعد موتها إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون .. ٨٤، ٨٦
ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا إن في ذلك لآية لقوم يعقلون ١٤٥
ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا إن في ذلك لآية لقوم يعقلون ٨٤، ٨٦
ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا ٣٣٨
ومن الناس من يعبد الله على خوف فإن أصابه خير اطمان به وإن أصابه فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ... ٣٤٦
ومن يعيش عن ذكر الرحمن نقیض له شیطانا فهو له قرین ١٣٣
ومن يعيش عن ذكر الرحمن نقیض له شیطانا فهو له قرین ١٦٩
ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين ٢٥١
ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ١٦٠
ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيرا ١٦٠
ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين ٢٥٠، ٢٧٨، ٣٠١
ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين ١١٩
ومن يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد لهم أولياء من دونه ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكما وصما ... ٣٣٠
ومن يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد لهم أولياء من دونه ... ماوأهم جهنم كلما خبت زدناهم سعيرا ... ١٧١
ومناة الثالثة الأخرى ٣٣٢
ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين ٣٦٦
ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين ٣١٢
ومنهم من يستمع إليك وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها .. ١٤، ٢٨٥، ٢٨٦
ومنهم من يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ١٨٨، ١٨٩، ٢١٤
ونبئهم عن ضيف إبراهيم ٣٧
ونراه قريبا ٢٩٢
ونفخ في الصور فصعق من في السماوات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون ... ٣٠٣

٨ وتقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون.
 ٨٤ وهذا صراط ربك مستقيما قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون.
 ٢٣٤ وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذي بين يديه ولتنذر أم القرى ومن حولها والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به ..
 ١٧ وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون.
 ٧٨ وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحما طريا ... وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون... ١٦٥
 وهو الذي مد الأرض... ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يغشي الليل النهار إن في ذلك لآيات لقوم يفكرون... ٨٦، ٨٤
 وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وله المثل الأعلى في السماوات والأرض وهو العزيز الحكيم... ٢٩٢
 ووصينا الإنسان بوالديه إحسانا... حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعني أن أشكر نعمتك... ٢٧٢
 ووصينا الإنسان بوالديه حملته أمه وهنا على وهن وفصاله في عامين أن اشكر لي ولوالديك إلي المصير... ٢٥٦، ٢٥٢
 ويا قوم أوفوا المكاييل والميزان بالقسط ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين... ٢٧٣
 ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب... ٣٠٧
 ويجعلون لله البنات سبحانه وهم ما يشتهون... ٢٧٨
 ويخلفون بالله إنهم لمنكم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون... ١٨٢
 ويدع الإنسان بالبشر دعاءه بالخر وكان الإنسان عجولا... ٣٦٧
 ويسألونك عن الجبال فقل يفسفها ري نسفا... ٣٠٤
 ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلا... ٣٥١
 ويسألونك عن الخيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في الخيض ولا تقرّبوهن حتى يظهن... ٣٤٩
 ويستعجلونك بالعذاب ولولا أجل مسمى لجاءهم العذاب وليأتينهم بعتة وهم لا يشعرون... ١٠
 ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن... ٣٤٩
 ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله... ٣٧٨، ٣٢٣، ٢٩٩، ٩٩، ٩٥، ٥٥
 ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السماوات
 ولا في الأرض سبحانه وتعالى عما يشركون... ١٢٤
 ويعبدون من دون الله ما لا يملك لهم رزقا من السماوات والأرض شيئا ولا يستطيعون... ٢١٧
 ويقول الإنسان أنذا ما مت لسوف أخرج حيا... ١٠٥
 ويقول الذين آمنوا أهولاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم إنهم لمعكم حبطت أعمالهم فأصبحوا خاسرين... ١٨١
 ويكلم الناس في المهد وكهلا ومن الصالحين... ٤٢
 ويل للمطففين... ٢٧٣
 ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون... ١٨٥
 ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون... ١٦٩
 ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم فزينا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم إيانا تعبدون... ٩٣
 ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم فزينا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم إيانا تعبدون... ١٦٩
 ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للملائكة أهولاء إياكم كانوا يعبدون... ١٦٩
 ويوم يتاديهم فيقول... ١٦٧
 يا أبت لا تعبد الشيطان إن الشيطان كان للرحمن عصيا... ١٢٠
 يا أبت لا تعبد الشيطان إن الشيطان كان للرحمن عصيا... ١٠٦
 يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الله أعلم بإيمانهن... ١٩٩
 يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين... ١٩١
 يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة... ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون... ٨٤

يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول ... ٢٥٢
يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار
يوم لا يجزي الله النبي والذين آمنوا معه ٩٩
يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة ١٥٢
يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا ... عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ... ٢٥٠، ٣٠١
يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى ٢٢٠
يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى ٢٢٢
يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ٦٤
يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على ألا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى ٦٤
يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقتلوا أنفسكم ١٥٢
يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذى كالذي ينفق ماله رياء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر ٢٥٥
يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذى كالذي ينفق ماله رياء الناس ... والله لا يهدي القوم الكافرين ... ١٠٨
يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتوهم منكم فإنه منهم ١٣٣
يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم ... ولكن إذا دعيت فادخلوا فإذا طعمتم فانتشروا ١٩١
يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اثقلتكم إلى الأرض أرضيتكم بالحياة الدنيا من الآخرة ٢٠٠
يا أيها الذين آمنوا من يرد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين ٢٥٧، ٦١
يا أيها الذين آمنوا من يرد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين ١٤٥
يا أيها الذين آمنوا إنما نزلنا مصليا لما معكم من قبل أن نطمس وجوهنا ففردها على أديبارها ... وكان أمر الله مفعولا ٣٧٦
يا أيها الإنسان ٢٥٠، ٢٦٤
يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس ٣٠٨، ٣٣٤
يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر ... يقولون إن أوتيتم هذا فخذوه وإن لم تؤتوه فاحذروا ٦٢
يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم ٣٠٣
يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون ٢٥٠، ٢٦٤
يا أيها الناس إن كنتم في ريب من البعث فإننا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة ٢٥
يا أيها الناس إن كنتم في ريب من البعث فإننا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة ٢٤
يا أيها الناس إن كنتم في ريب من البعث فإننا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة ٣١٢
يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له ٢٨١
يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين ١٩٥
يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير ٦١
يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة ... إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم ٣١٧
يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على أدباركم فتنقلبوا خاسرين ٣٧٢
يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم ... قالوا شهدنا على أنفسنا وغرتهم الحياة الدنيا ٣١١
يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان ٨٧
يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين ... ٣٣٩، ٣٤٩
يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين ٢٠٦
يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين ٣٣٢
يسألونك عن الخمر والميسر قل فيها إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من نفعهما ٣٤٩
يسألونك عن الساعة أيا نمرساها قل إنما علمها عند ربى لا يجليها لوقتها إلا هو ثقلت في السماوات والأرض ١٥٨
يسبحون الليل والنهار لا يفترون ١٢٠

- يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها ويعلمون أنها الحق ٢٩٢
- يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها ويعلمون أنها الحق ٣٥٦، ٦٩
- يستفتونك قل الله يفتيككم في الكلاله إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك ٣٠٢
- ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والأعناب ومن كل الثمرات إن في ذلك لآية لقوم يتفكرون ٧٨
- ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والأعناب ومن كل الثمرات إن في ذلك لآية لقوم يتفكرون ٨٦، ٨٤
- ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا إله إلا أنا فاتقون ٣٤٨
- يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل ... ذلكم الله ربكم له الملك والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير ... ١٦٠
- اليوم أحل لكم الطيبات ... ومن يكفر بالآيمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين ٦٨
- يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون ١٦٦
- اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون ٢٧٤
- يوم ندعوا كل أناس بإمامهم فمن أوتى كتابه بيمينه فأولئك يقرءون كتابهم ولا يظلمون قتيلا ١٦٠
- يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون ٢٠٣
- يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا إنك أنت علام الغيوب ١٦٧
- يوم يدعوكم فتستجيبون بحمده وتظنون إن لبثتم إلا قليلا ٣٢٨
- يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر ٣٦٣
- يوم يقوم الناس لرب العالمين ٨١
- يومئذ تحدث أخبارها ١٦٦

فهرس الأحاديث والآثار

- آتاني السبع الطوال مكان التوراة، والثاني مكان الإنجيل، وفضلني ربي المفضل ٥٨
- اتقوا فرامة المؤمن فإنه ينظر بنور الله ٥١
- الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك ١٧٧
- إذا كان العبد همه الآخرة كفى الله له من ضيعته وجعل غناه في قلبه ٢٤٨
- أطعمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوم الخيل ولحما عن لحوم الحمر ٧٩
- أفضل الصلاة طول القنوت ٢١٢
- أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ٢٢٠، ١٩٨
- أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم بثلاث: أمرني أن أصوم ثلاثا في كل شهر ٢٦٠
- إن أولادكم ولدوا على الفطرة فلا تسقوهم السكر، فإن الله تعالى لم يجعل في حرام شفاء ١٤٠
- أنت ومالك لأبيك ٢٥٩
- بعثت أنا والساعة كهاتين، وأشار إلى إصبعين ٧٠
- بلى، أفلا أكون عبدا شكورا ٦٧
- تفكروا في المخلوق ولا تفكروا في الخلق ٣٤٩
- تنام عينا ولا ينام قلبي ٣٠٩
- جاء جبريل إلى إبراهيم صلوات الله عليه يوم التروية فراح به إلى منى فعلمه المناسك كلها وأراها إياه .. ٢١٤
- حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوم الحمر الإنسية ولحوم الخيل والبغال وكل ذي ناب من السباع ... ٧٩
- الحمد لله أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني ٥٨
- الخيل لثلاثة، فهي لرجل كذا ولرجل آخر كذا وعلى رجل وزر ٧٩
- زويت لي الأرض فأريت مشارقها ومغاربها، وسيلغ ملك أمي ما زوي لي منها ٣٠٤
- صلاة الأوابين إذا رمضت الفصل ٢٦٠
- عفي عن أمي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه ١٩٩
- العينان تزنيان واليدان تزنيان والفرج يصد ذلك كله أو يكذب ٢٦٨
- فما يمنعكما أن تسلما؟ ٣٦٩
- كل ميسر لما خلق له ١٨٩

لا تشركوا بالله شيئا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا ترزقوا ولا تسرقوا ولا تسحرُوا ...	٣٦٩
لا يتوارث أهل ملتين.....	٢١٤
لا يحل دم امرئ مسلم إلا في ثلاث: كفر بعد إسلام، أو زنى بعد إحصان، أو قتل نفس بغير حق ...	٢٦٨
ما أنزل الله في التوراة والإنجيل مثل أم القرآن، وهي السبع المثاني.....	٥٨
ما أنزلت في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور والقرآن مثلها -يعني أم القرآن-.....	٥٨
ما لآل محمد، وإنهم لتسعة أهل أبيات، إلا صاع من طعام.....	٢٦٢
من سن سنة سيئة فله وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة.....	٩٦
نحرنا فرسا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكلناه.....	٧٩
نصرت بالرعب مسيرة شهر.....	٢٠٥، ٦٥
نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لحوم الخمر وأذن لنا في لحوم الخيل.....	٧٩
هو تنزيه الله عن كل سوء.....	٢٢٣
وإليك نسعى ونحفد.....	١٥٢

فهرس الأعلام

- إبراهيم (ع): ٤٠، ٤١، ٤٣، ٤٤، ٥١، ٥٢، ١١٩، ١٢٠، ١٧٩، ٢١٤، ٢٥٨، ٢٩٨
- إيليس: ٢٦، ٢٧، ٢٩، ٣١، ٣٢، ٣٣، ٣٤، ٣٥، ١٨٦، ١٩٢، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٨، ٣١٩، ٣٣٤
- أبي (بن كعب): ٥٨، ٢٥١
- آدم، أبو البشر (ع): ٢٥، ٢٧، ٣٣، ١٤١، ١٤٤، ١٤٦، ١٨٦، ٢٣٥، ٣١٢، ٣١٤، ٣٢٦، ٣٧٦
- أسماء بنت أبي بكر: ٧٩
- أبو بكر (الصدیق): ٢٢٤، ٢٧٥، ٣٠٣
- أبو بكر الأصم، أبو بكر الكيسان: ٣٠، ٣٢، ٣٦، ٤٠، ٤٥، ٤٨، ٨٧، ٩٤، ١٠٧، ١٢٣، ١٣١، ١٤٣، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٣، ١٧٠، ١٧٦، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٧، ١٨٩، ١٩٦، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢١٥، ٢١٦، ٢٣٧، ٢٥٥، ٢٦٤، ٢٦٦، ٢٨٥، ٢٩٩، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٣٠، ٣٣٤، ٣٤٨، ٣٧٨
- ثمود: ٥٤
- جابر بن عبد الله: ٧٩، ٢٥٨
- جبريل: ١٧٧، ١٩٤، ٣٣٥
- جعفر بن حرب: ٢٨٦، ٣٤٩
- أبو الجن: ٢٦
- الحسن (البصري): ٨، ٩، ١٠، ١٧، ٢١، ٢٣، ٢٥، ٢٦، ٢٧، ٣٢، ٣٦، ٤٩، ٥٦، ٦٢، ٧١، ٧٩، ٨٧، ٩١، ٩٤، ٩٧، ١٠٠، ١٠٢، ١٠٦، ١٠٧، ١١٣، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٧، ١٤٥، ١٥٠، ١٥٤، ١٥٩، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٦، ١٨٤، ١٨٦، ١٨٩، ١٩٦، ٢٠١، ٢١١، ٢١٥، ٢١٦، ٢٢٦، ٢٢٩، ٢٣٤، ٢٣٧، ٢٣٩، ٢٤٨، ٢٦٢، ٢٧٩، ٢٨٥، ٢٨٩، ٢٩٣، ٣٠١، ٣٠٣، ٣١٠، ٣١٦، ٣٢٠، ٣٢٨، ٣٣٠، ٣٣٤، ٣٣٦، ٣٣٩، ٢٤١، ٣٤٢، ٣٤٨، ٣٦٣، ٣٧٢، ٣٧٧، ٣٧٨
- حسن بن علي: ٢٧٠
- الحفصة: ٩
- حمزة: ٢٢١
- أبو حنيفة: ٨٠، ١٣٦، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٦٩، ٢٧١، ٢٧٢، ٣٧٦
- داود (ع): ٢٩٨
- زبير: ٣٨
- الزجاج: ٣٧٨
- زيد بن أرقم: ٢٦٠
- أبو زيد البلخي: ١٢٨
- السامري: ١٩٧
- سعيد بن المسيب: ٣٠٩
- أبو سعيد الخدري: ٥١
- شعيب (ع): ٥٢، ٥٤
- الشيخ، أبو منصور: ٣٥١، ٣٥٠
- صالح (ع): ٥٤، ٥٥، ٣٠٧
- صفوان بن عسال المرادي: ٣٦٩
- الضحاك: ٥٠
- طلحة: ٣٨
- ابن عباس: ٢٦، ٦٧، ٧٨، ١٣٦، ١٧٦، ٢٠٨، ٢٣٧، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٣٠٧، ٣٣١، ٣٤٨، ٣٦٨
- عبد الله بن مسعود: ١٩، ١٤٠، ١٤٦، ١٥٢، ١٧١، ٢١١، ٢٥١، ٢٦١، ٣٠١، ٣٣٨
- أبو عبيد: ١٥٣
- أبو عبيدة: ٢٣، ٧٥، ٨٢، ٨٨، ٢٢٩، ٢٤١، ٢٨٩
- علي: ٣٨، ٢٣٧
- عمار بن ياسر: ٢٠٣

- عمر (بن الخطاب): ٢٧٥
 هارون (ع): ٢١٩، ٤٤٤
 عمران: ٤٤
 أبو هريرة: ٥٧، ٥٨، ٢٦٠
 هود (ع): ٤٩، ٥٠
 يوسف (ع): ٣٣٤
 أبو يوسف: ٨٠، ٣٤٩
 يونس (ع): ٣٣٤
 أبو عوسجة: ١٦، ١٩، ٢٢، ٢٦، ٢٧، ٤٥، ٥٠، ٦٣، ٦٥، ٧٥، ٨٢، ٨٨، ٩٦، ١٣٧، ١٥٢، ١٥٧، ١٦٢، ١٦٤، ١٨٣، ١٩٦، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٤١، ٢٥٥، ٢٥٨، ٢٦٠، ٢٦٣، ٢٦٥، ٢٧٩، ٢٨٩، ٣١٥، ٣١٧، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٤٧، ٣٥٨، ٣٦٤
 عيسى (ع): ٢٥٩، ٢٩٨، ٣٠٦، ٣٤٢، ٣٧٢
 فرعون: ٢١٨، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٦
 قتادة: ١٧٦، ٢١٥، ٢٣١، ٣٠٣، ٣١٨، ٣٣١
 القتيبي: ١٦، ٢٣، ٢٦، ٤٧، ٦٣، ٦٥، ٧٣، ٧٥، ٨٢، ٨٨، ١٣٧، ١٦٤، ١٨٣، ١٨٤، ١٩٦، ٢٠٥، ٢٣١، ٢٤١، ٢٥١، ٢٦٠، ٢٦٥، ٢٧٢، ٢٨٩، ٣١٢، ٣١٤، ٣١٤، ٣٢٥، ٣٤٧، ٣٥٨، ٣٦٤
 الكسائي: ٤٧، ٥٠، ١٩٦، ٢٠٥
 لوط (ع): ٤٤، ٤٥، ٤٦، ٤٧، ٤٨، ٥١، ٥٢، ٥٤، ٩٨
 مجاهد: ٣٤١
 محمد، رسول الله، الرسول، نبي الله، النبي (ع): ٧، ٩، ١٩، ٢١، ٣٠، ٤٤، ٤٧، ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٤، ٥٧، ٥٨، ٦٠، ٦٣، ٦٤، ٦٥، ٦٦، ٦٧، ٧٠، ٧٨، ٧٩، ٨٠، ٩٢، ٩٤، ٩٦، ٩٧، ٩٩، ١٠١، ١٠٤، ١٠٧، ١٠٨، ١١١، ١١٢، ١١٥، ١٢٢، ١٢٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٧٧، ١٨٢، ١٩٣، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٢، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢١٤، ٢١٩، ٢٢١، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٧، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣٢، ٢٣٥، ٢٤٦، ٢٤٨، ٢٥٦، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٤، ٢٦٨، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٨٥، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٤، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣٣١، ٣٣٥، ٣٣٧، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٦٩
 معاذ: ١٤٠
 مقاتل: ١٧٦، ١٧٧
 موسى (ع): ٣٣، ٤٤، ٤٧، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٨، ٢١٩، ٢٣٥، ٢٩٨، ٣١٦، ٣٢٦، ٣٦٨، ٣٧١
 عمرو: ٩٨
 نوح (ع): ٢٣، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٤٧، ٢٥٨

فهرس الشعوب والقبائل والأماكن

أحد: ٢١٩	الشام: ٣٧٢، ٣٣٥
الأرض المقدسة: ٣٧٢	العراق: ١١٩
أصحاب الأيكة: ٥٤، ٥٢	العرب: ٥٠، ٧٥، ٩٤، ١١٠، ١٤٢، ١٨١، ٢١١، ٢٤١، ٢٦٦، ٢٦٩، ٢٧٨، ٣٠١، ٣٥٧
آل عمران: ٤٤	٣٨٠، ٣٧٨، ٣٧٧
آل لوط: ٤٤	فارس: ٣٤٢
آل محمد: ٤٤، ٢٦٢	قريش: ٦٣، ١٨٣
أل موسى: ٤٤	قوم ثمود: ٥٤
آل هارون: ٤٤	قوم شعيب: ٥٤
أهل المدينة: ٢٠٤	قوم صالح: ٥٤
أهل بيت لوط: ٥٠	قوم لوط: ٥٢، ٥٤، ٩٨
أهل غيضة: ٥٢	قوم موسى: ٢٣٥
أهل مدين: ٥٢	اللوح المحفوظ: ٣٠٥
أهل مكة: ٢١، ٥٤، ٩٧، ١١٧، ١٢٠، ٢٠٤، ٢٩٩	المدينة: ١١٣، ٢٠٢، ٣٣٥، ٣٤١، ٣٤٢
٣٤٢، ٣٠٢	المسجد الأقصى: ٢٢٣، ٢٢٤
بدر: ٣٣٥	المسجد الحرام: ٢٢٣، ٣٠٩
بنو آدم: ٣٢٥، ٣٢٦	مسجد بيت المقدس: ٢٢٣، ٢٢٤، ٣٠٩
بنو إسرائيل: ٣٧، ٢٠٤، ٢١٤، ٢٢٥، ٢٢٧، ٣٦٩	مصر: ٣٧١
٣٧١	مكة: ٦٣، ٦٦، ٩٧، ١٨٣، ٢٠٢، ٢٠٤، ٣٤١
الحديبية: ٣٠٩	مخي: ٢١٤
خراسان: ١١٩	اليمن: ١٤٠
خير: ٧٩	
الروم: ٣٤٢	

فهرس الأديان والفرق والمذاهب والجماعات

- الإسلام، دين الإسلام، دين الله: ٧، ٨، ١٥، ٣٨، ٩٧،
 ١١٢، ١١٧، ١٥٣، ١٦٥، ١٧٠، ١٧٧، ١٧٨،
 ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٩٥، ١٩٨، ١٩٩، ٢٢٠،
 ٢٢٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٦، ٣٠٤، ٣٠٧، ٣٣١،
 ٣٤٢، ٣٤٦، ٣٤٥، ٣٥٦
- أصحاب الطبايع: ٢٣٨
- أصحاب الظواهر: ٣٧٦، ٣٧٥
- أصحاب النجوم: ٢٣٨
- أصحاب رسول الله، الصحابة: ٧٩، ٩٩، ٢١٩،
 ٣٣٩، ٢٧٥
- أهل الإسلام: ٣٨، ١٢٢، ١٨٢، ١٨٥، ١٨٧، ٢٠٠،
 ٢٢٠، ٢٦٦، ٢٧٠، ٢٨٠، ٢٨٣، ٣٠٤، ٣١١، ٣٤٦،
 أهل التأويل: ٧، ١٥، ٣٢، ٤١، ٥٢، ٥٤، ٦٥، ٦٦،
 ٦٧، ٧٤، ٩٨، ٩٩، ١٠١، ١٠٥، ١١٣، ١١٤،
 ١١٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٨، ١٦٣، ١٦٥، ١٦٧،
 ١٨١، ١٨٨، ١٩٢، ١٩٥، ٢٠٢، ٢٢٧، ٢٣٠،
 ٢٣٧، ٢٥٧، ٢٦٢، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٩٠، ٢٩٩،
 ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٤، ٣٠٩، ٣١٧، ٣١٩، ٣٢٦،
 ٣٢٧، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٥، ٣٣٩، ٣٤١،
 ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٩
- أهل الحرب: ١٧٨
- أهل الذمة: ٢٧٠
- أهل العدل: ١٨٢
- أهل الكيان: ٣٦
- أهل الكتاب: ١١٤، ٢٧٨، ٢٩٩، ٣٥٧
- أهل الكفر: ٣٠٤
- أهل اللغة: ١٤٢
- أهل النفاق: ٣٤٦
- الباطنية: ١٩٦
- الشيعة: ٣٦، ٧٦، ٧٧، ٣٢٢، ٣٨٠
- الحشوية: ٣٥١
- الدهرية: ٣٦، ٧٢، ٢٣٨
- دين إبراهيم: ٢١٤
- الصابئون: ٣٦
- الفلاسفة: ١٣٧، ١٧٤
- كفار مكة: ٩٧، ٣٤١
- المجوس: ٣٦
- مشركو العرب: ١١٠، ١٨١، ٢٧٨، ٣٥٧، ٣٨٠،
 المعتزلة، مذهب الاعتزال: ١٠، ٣٤، ٣٥، ٤٣، ٤٥،
 ٦١، ١٠٧، ١٢٨، ١٣٠، ١٦٠، ١٦٢، ١٦٣، ٢٠٤،
 ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٤٥، ٢٨٣، ٢٨٩، ٢٩٨،
 ٣١٣، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٦١، ٣٨١
- المعتلة: ٢٢٣
- الملحدة: ٧٠، ١٤١، ٢٢٣، ٢٣٨، ٢٣٩
- النصارى: ٣٦، ٦٣، ٣٥٦، ٣٨٠
- اليهود: ٣٦، ٦٣، ٢٦٤، ٣٣٥، ٣٤١، ٣٥٦، ٣٦٩،
 ٣٨٠

فهرس الكتب

الإنجيل: ٥٨، ٦٣

النوراة: ٥٨، ٦٣، ١٩٥، ٢٢٥

زبور: ٢٩٨

القرآن الكريم: ١٠، ١٣، ١٩، ٥٧، ٥٨، ٦٣، ٦٤،

٦٧، ٦٩، ٧١، ٩٢، ١٠٨، ١٠٩، ١١٤، ١٢٣،

١٢٦، ١٤٦، ١٥١، ١٥٣، ١٦٧، ١٧٢، ١٧٤،

١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٥، ١٩٦، ٢١٦،

٢١٧، ٢١٨، ٢٢٣، ٢٣٤، ٢٣٨، ٢٥٦، ٢٦٤،

٢٧٧، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨٥، ٢٨٧، ٢٩٣، ٣١٠،

٣١٠، ٣٤٢، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٨، ٣٥١، ٣٥٤،

٣٧٢، ٣٥٦

فهرس المصطلحات والأفكار الرئيسية

الإباحة: إبطال قول من قال: إن الأصل في الأشياء الإباحة.....	٧٧
إبليس:	
حكمة خلقه.....	٣١-٣٢
من أين أمر أن يخرج؟.....	٣٠
هل كان هو من الملائكة؟.....	٢٩
الاجتهاد: جوازه ومشروعيته.....	٢٧٤، ٢٧٥
الأجل:	
.....	١٣٠، ٣١٣
حكمة اختلاف آجال الناس.....	١٤٨
ما تسبق أمة أجلها ولا تستأخر.....	١٠
الإحاطة: إحاطة الله بالناس.....	٣٠٨
الإحسان: معناه.....	١٧٦-١٧٩
الآخرة: كون الإيمان بها أساسا لغيرها من الأسس.....	٢٣٤
الإخلاص: معناه.....	٣٤٢
الإرادة: عموم إرادة الله تعالى.....	٣٨١
الأرض: إثباتها بالجبال عن الإضطراب والانحدار.....	١٩-٢٠
أساطير الأولين: معناه.....	٩٦
الاستثناء: معناه وأنواعه.....	٤٤
الاستدلال: استدلال أبي حنيفة بكلمة الإشارة.....	٢٥٥
الاستطاعة: لا تفارق الفعل.....	١٥٥-١٥٦
الاستواء: مشروعية تأيله.....	٢٨
الإسراء:	
ثبوته.....	٢٢٤
الرؤيا التي أرى رسول الله.....	٣٠٩-٣١٠
الأسماء الحسنى:	
معناه.....	٣٧٩
وجه تخصيص ذكره تعالى بالله والرحمن.....	٣٧٨-٣٧٩
الأصلح.....	٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٦١
الإضلال: معناه.....	١٠٧-١٠٨
أفعال العباد.....	٣٢-٣٥، ٢٨٩

الآل: معناه	٤٤
الإلقاح: معناه	٢٣-٢٢
الله:	
طرق إثبات كونه مستحقا للعبادة والألوهية والربوبية	٢٥١
من الأسماء الحسنى	٣٧٩-٣٧٨
الإهام: وصفه	١٤٤-١٤٠
الأمة: معناها	٢١٢-٢١١
أمر الله: معناه	٧٠-٦٩
الإنس: وجوه تكريم بني آدم على سائر الخلق	٣٢٧-٣٢٥
الأواب: معناه	٢٦٠
الإيمان والعمل	٢٢٣
الإيمان والكفر: ليس كل منهما حسنة أو قبيحة باسمه بل بما يحتويه من المعاني	٥٣-٥٢
البشارة: معناها	٣٧٣
البعث: ثبوته بالعقل والحكمة وإخيار الرسل	١٠٩
البلاء: بالصبر عليه يحصل خصال أربعة	١٧٩
التبذير: معناه	٢٦١
التحدي	٣٥٥-٣٥٣
التسيح: معنى تسيح السماوات والأرض ومن فيهن لله	٢٨٤، ٢٨٣-٢٨٢
التعوذ: معناه	١٩١
التفضيل:	
التفضيل بين البشر والملائكة	٣٢٧
وجوه تفاضل النبيين بعضهم بعضا	٢٩٩-٢٩٧
التكبير: معناه	٣٨١
التكوين والمكون	١١٢-١١١
التوحيد: وجود جميع ما تقع به الحاجة إلى التوحيد في آخر آيات سورة الإسراء	٣٨١-٣٨٠
التوكل: معناه	١٩٢
الجان: معناه	٢٦
الجعل: معناه	٦٦
الجنة:	
معنى سلام الملائكة على أهلها	١٠٣
معنى نزع ما في صدور أهلها من الغل	٣٨
هل يمكن لأهل الجنة أن يسألوا درجات الأنبياء؟	١٠٢
وصفها متشابهة بالدنيا	٣٧
الجهل: هل يعذر من جهل أمر الله ونهيه	١١٠
الجهنم: أهل أبواب السبعة	٣٦
الحجاب: معنى الحجاب الذي بين الرسول وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة	٢٨٧-٢٨٥

الحجة: أنواعها	١٠٤
الحروف المقطعة	٧
الحق:	
معناه	٣٧٢، ٣٧٣، ٣٤٢، ١٩٤
حق ذي القربى والمساكين وابن السبيل	٢٦١
الحكمة:	
معناها	٢٧٧، ٢١٧-٢١٦
تعريفها	١٠٤
الحكيم: من أسماء الله تعالى	١٢٨-١٢٧، ٢٤
الحلم: معناه	٤١
الحليم من أسماء الله تعالى	٢٨٣
الحمأ: معناه	٢٧-٢٦
الحنيف: معناه	٢١٢
الحواس:	
طريق إدراك حاسة البصر	٣٤٥
هي أرفع درجات البيان والعلم بما غاب عنا	١٧٥
الحواس الظاهرة: سبيل العقل إلى إدراك المغيبات	٨٤
الخبر:	
إذا أدى معناه على اختلاف لفظه يجوز	٤٤، ٣٠
خبيرا بصيرا: ما الفرق بينهما	٢٤٦
الخشوع: معناه	٣٧٧
الخصيم: معناه	٧٣-٧٢
الخطاب:	
كون خطاب الله لرسوله متوجها لغيره	٢٥٦
لا يجب أن يفهم منه ظاهره	٣٧٦، ٣٧٥-٣٧٤، ٣٣٦، ١٩١
خلق أفعال العباد	٣٥٢
خلق الإنسان من أشياء مختلفة كالطين والصلالة والتراب	٢٦-٢٤
خلق القرآن	٣٥١
الخلق لا من شيء	١٤٥
الخليل: حكم أكل لحمه	٨٠-٧٨
الدابة: معناها	١٢٩
الدعوة: وجوه الدعوة إلى سبيل الرب	٢٩٥-٢٩٤
الدين: اعتقاد المرء دينا أو مذهبا يكون لخصال ثلاث	١٩٨-١٩٧
الذبح: ذبح الحيوان للأكل ليس بخارج من الرحمة والرأفة	٧٦
الذكر: معناه	١٣-١٢
الرجيم: معناه	٣٠

الرحمة: لا تناقض بين كون الله رحيمًا وبين حمله على الناس الشدائد والمؤن العظام.....	٣٢٢
الرحمن: من أسماء الله تعالى	٣٧٩-٣٧٧
الرسالة: احتياج الناس إليها.....	٣٢١
الروح:	
معناه.....	٣٤٩-٣٤٨، ٧١
معنى "من روحى".....	٢٨
سبحان الله: معناه.....	٢٢٣، ١٢٥
السبع المثاني: معناه.....	٥٩-٥٧
السجدة: معنى سجود الأشياء لله تعالى	١١٨-١١٧
السلطان: معناه.....	٣٤١، ٣٢٠-٣١٩
السلام: معنى التحية والسلام	٤١-٤٠
السماء: نهى القراء عن النظر إلى السماء غير مصيب	١٨-١٧
سنة الله في تدبير العالم	٢٣٨، (٩٤-٩١)
الشاكلة: معناها.....	٣٤٨-٣٤٧
الشكر: معناه.....	٢٢٦
الشيطان:	
رأي الملحدة فيه.....	١٤١
معنى مشاركته في الأموال والأولاد.....	٣١٩-٣١٧
هل له صوت؟.....	٣١٧-٣١٦
منع الشياطين عن استراق السمع.....	١٩-١٨
الصبر: كون الإنسان عجولا	٢٣٦-٢٣٥
الصدق: معناه.....	٣٧٢، ٣٤٢
الصفات الخيرية:	
الفوق.....	١٢٠-١١٩
المجيء والإتيان.....	١٦٧
المجيء والاستواء وغيرهما	٣٤٣
الصفح الجميل: معناه.....	٥٧-٥٦
صلاة الأوابين: هي صلاة الضحى	٢٦١-٢٦٠
الصلاة:	
معنى إقامتها.....	٣٣٦
البكاء فيها هل يفسدها؟.....	٣٧٧
صحة صلاة الجماعة بصلاة الإمام.....	٣٣٧
نفخ المصلي في موضع سجوده يفسد صلاته	٢٥٥
الصلصال: معناه.....	٢٧-٢٦
ضرب المثل: حكمة تصريح الأمثال للناس في القرآن	٣٥٦-٣٥٥
الطاعة والعبادة: ما الفرق بينهما؟.....	٢٥٢

٢٠١	طبع القلب: معناه
١٠٤	الظلم: تعريفه
٣٧١	الظن: معناه
	العبادة:
٣٤٦-٣٤٧	الناس فيها على أربع فرق
٦٧	كل عبادة ذكرت في القرآن فهي توحيد
٣٧٢، ١٧٦	العدل: معناه
٢٤٤	العذاب: أنواعه
٢٩٤-٢٩٣	عذاب القبر
١٢٨-١٢٧	العزیز: من أسماء الله تعالى
	العصمة:
٣٣٣-٣٣١	مدى عصمة خاتم النبيين
٤٣-٤٢	معنى العصمة لا تزيل المحنة
٣٥٠-٣٤٩	علم الكلام: كونه مشروعا
٢٤١-٢٣٩	العمل: معنى كونه طائرا في عنق الإنسان
٣٥٢، ٢٤٤-٢٤٣	الفترة
١٧٩	الفحشاء: معناه
١٣٦	الفحل: كون لبنه حراما عند الحنفية
٦١-٦٠	الفقر: فضله على الغناء
٢٠٠-١٩٩	القتال: سبب قتال الكافرين
	القدر:
٢٢	معناه
٣٦٢-٣٦١	هل يمنع المرء عن الإيمان والطاعة؟
	القرآن:
٥٩	تسميته عظيما مجيدا حكيمًا
٣٧٤	حكمة إزاله بالتفريق
١٧٢	معنى كونه تيانا لكل شيء
٣٤٥-٣٤٤	معنى كونه شفاء
١٠٩-١٠٨	القَسَم: حكمة ذكر قسم الكفرة في القرآن
	القصاص:
٢٥٥	لا يقتل الوالد بولده ويقتل الولد بوالده
٢٧٠	وجوبه بين الأجرار والعبيد وبين أهل الإسلام وأهل الذمة
٣٠-٢٩	القصص: سبب اختلاف ألفاظهم
٢٥٢-٢٥٠، ٢٢٧-٢٢٦	القضاء: معناه
٢٤٢	الكتاب: صحيفة العمل
٢٢٥	الكتب المنزلة: كل كتب الله دعا إلى ثلاث خصال

الكفر والإيمان: ليس كل منهما قبيحا أو حسنا باسمه بل بما يحتويه من المعاني..... ٥٢-٥٣
اللبن:

كيفية حصوله في الأنعام ١٣٦-١٣٧
كون لبن الفحل حراما عند أبي حنيفة ١٣٦
اللفظ:

دلالاته على المعنى بألفاظ مختلفة ١٥٢
اختلاف الألفاظ لا يوجب تغييرا في المعنى ٤٧
المبين: معناه ٧
المتاع القليل: معناه ٢٠٩
الثاني: معناه ٥٧-٥٩
المثل الأعلى: معناه ١٢٧
محمد (ع):

وجوه خطاب الله إياه ٢٦٤
إثبات رسالته ٢٢٧
تصوير الله إياه ١٠٦
حكمة خطاب الله إياه بامثال الأوامر واجتناب المناهي ٢٤٩-٢٥٠
حكمة فيه عن الحزن على الكفار ٦١-٦٢
عصمته ٣٣١-٣٣٤
كونه مبعوثا إلى الإنس والجن ٣٥٣
معنى كونه نذيرا مبينا ٦٢
من فضائله إقسام الله بحياته ٤٩-٥٠
هو من معاني النعمة ١٦٦
وصفه نعمة ٣٤٥-٣٤٦

المحنة:

كل ممتحن يخاف الله تعالى كالملائكة والأنبياء ١١٩-١٢٠
الله أن يمتحن عباده بتحريم مرة وتحليل ثانيا ٢١٠
مرتبة الكبيرة: ٣٦، ٢٠٤
المسنون: معناه ٢٦-٢٧
المشيئة: مشيئة الله ١٨٤-١٨٦
المعجزة:

المعجزة الحسية ٢٢٤
طلب المشركون المعجزات الحسية ٣٥٦-٣٥٨
المعراج: فيه أخبار الآحاد ٢٢٤
المقام المحمود: معناه ٣٤٠
الملائكة: كونهم ممتحنين ١١٩-١٢٠
الناظرة: لزوم تعليمها ٢١٨-٢١٩

١٧٩-١٧٧	المنكر: معناه
٣٦٩-٣٦٧	موسى (ع): عدد معجزاته
٢١٧-٢١٦	الموعظة الحسنة: معناها
٣٧٣	الندارة: معناها
٣٧٢	نزول عيسى (ع)
٣٧٤-٣٧٣	النهي: هل يوجب الحظر والتحريم
		الهدى:
١٠٧	معناه
٨١	تعلقه بمشيئة الله
٣٦٢	الهدى والإضلال
٢٥٧-٢٥٦	الوالدان: معنى خفضى جناح الذل من الرحمة
		الوحي:
١٤٥-١٤٠	معناه وأنواعه
١٤٤-١٤١	الوحي إلى النحل
١٤٤-١٤٣	الوحي إلى كل البهائم
٢٧٢	الوصي: له أن يبيع مال اليتيم من نفسه
		الوكيل:
٣٢٠، ٢٢٥	من أسماء الله تعالى
٢٩٧	معناه في قوله ﴿وما أرسلناك عليهم وكيلًا﴾
٢٥٣-٢٥٢	الولدان: معنى الإحسان إليهما
		اليتيم:
٢٧٢	كم سن رشده؟
٢٧٢	يجوز لو وصيه أن يبيع ما له من نفسه

المصادر والمراجع

المصادر والمراجع

- تفسير الطبري

... المسمى جامع البيان في تأويل آي القرآن؛ تأليف أبي جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري، بيروت ١٤٠٥هـ/١٩٨٤م.

- تفسير غريب القرآن؛

تأليف أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة، تحقيق السيد أحمد صقر، القاهرة ١٣٧٨هـ/١٩٥٨م.

- تفسير القرطبي

... المسمى الجامع لأحكام القرآن؛ تأليف أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر الأنصاري القرطبي، تحقيق أحمد عبد الحليم البردوني، القاهرة ١٩٦٧م.

- حجة القراءات؛

تأليف الإمام أبي زرعة عبد الرحمن بن محمد بن زنجلة، تحقيق سعيد الأفغاني، بيروت ١٤٠٤هـ/١٩٨٤م.

- روح المعاني

في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني؛ تأليف أبي الفناء شهاب الدين محمود شكري بن عبد الله بن محمود الألوسي، بيروت ١٩٨٥م.

- سنن الترمذي؛

تصنيف أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، نسخة مصورة ضمن موسوعة السنة، الكتب الستة وشروحها، إستانبول ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.

- سنن أبي داود؛

تصنيف أبي داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق السجستاني، نسخة مصورة ضمن موسوعة السنة، الكتب الستة وشروحها، إستانبول ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.

- سنن ابن ماجه؛

تصنيف أبي عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه القزويني، نسخة مصورة ضمن موسوعة السنة، الكتب الستة وشروحها، إستانبول ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.

- سنن النسائي؛

تصنيف أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي النسائي، نسخة مصورة ضمن موسوعة السنة، الكتب الستة وشروحها، إستانبول ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.

- سير أعلام النبلاء؛

تأليف أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قيسار الذهبي، تحقيق شعيب الأرنؤوط - محمد نعيم العرقسوسي، بيروت ١٤١٣هـ.

- شرح التأويلات؛

تأليف أبي بكر علاء الدين محمد بن أحمد بن أبي أحمد السمرقندي، نسخة مخطوطة بمكتبة سليمانية، قسم حميدية، رقم ١٧٦ [Süleymaniye ktp., Hamidiye nr. 176]؛ ومكتبة طوبقاني سراي، قسم مدينة، رقم ١٧٩ [Topkapı Sarayı ktp., Medine nr. 179].

- صحيح البخاري؛

الجامع الصحيح، تصنيف أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم الجعفي البخاري، نسخة مصورة ضمن موسوعة السنة، الكتب الستة وشروحها، إستانبول ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.

- صحيح مسلم؛

تصنيف أبي الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري، نسخة مصورة ضمن موسوعة السنة، الكتب الستة وشروحها، إستانبول ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.

- كتاب المصاحف؛

تأليف أبي بكر عبد الله بن أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني، تحقيق Arthur Jeffery، Leiden ١٩٣٧م.

- كشف الخفاء

ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس؛ تأليف أبي الفداء إسماعيل بن محمد بن عبد الهادي العجلوني، تحقيق يوسف بن محمود الحاج أحمد، دمشق ١٤٢٢هـ/٢٠٠١م.

- لسان العرب؛

تأليف أبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور المصري، بيروت ١٤١٤هـ.

- مجاز القرآن؛

تأليف أبي عبيدة معمر بن المثنى التيمي البصري، تحقيق فؤاد سزكين، بيروت ١٩٨١م.

- مسند أحمد بن حنبل؛

تصنيف أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل، نسخة مصورة ضمن موسوعة السنة، الكتب الستة وشروحها، إستانبول ١٤١٣هـ/١٩٩٢م؛ وتحقيق لجنة من العلماء، مؤسسة الرسالة، بيروت ١٤١٩هـ/١٩٩٩م.

- معجم القراءات القرآنية؛

تأليف الدكتور عبد العال سليم مكرم والدكتور أحمد مختار عمر، الكويت ١٤٠٢هـ/١٩٨٢م.

- الموطأ؛

تصنيف أبي عبد الله مالك بن أنس بن مالك، نسخة مصورة ضمن موسوعة السنة، الكتب الستة وشروحها، إستانبول ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.

دار الميزان
MİZAN YAYINEVİ

© Bütün yayım hakları Ahmet Vanlıoğlu ve M. Masum Vanlıoğlu'na aittir.